

福嚴推廣教育班第 32 期
《十住毘婆沙論》卷 2
〈地相品第三〉
(大正 26, 26a13-28c21)

釋厚觀 (2016.12.17)

貳、三問初地義：云何入初地、初地菩薩相貌、云何修治初地 (承卷 1 〈2 入初地品〉)

(壹) 答初問「云何入初地」 (承卷 1 〈2 入初地品〉)

(貳) 答第二問「初地菩薩有何相貌」

問曰：得初地菩薩有何相貌？

答曰：

一、總說：菩薩若得初地即有七相

(一) 舉偈頌答

菩薩在初地，⁽¹⁾多所能堪受，⁽²⁾不好於諍訟，其心多⁽³⁾喜⁽⁴⁾悅。
⁽⁵⁾常樂於清淨，⁽⁶⁾悲心愍眾生，⁽⁷⁾無有瞋恚心，多行是七事。¹

菩薩若得初地，即有是七相。

(二) 釋偈頌義

1、釋七相

(1) 第一說

A、能堪受

「能堪受」者，能為難事，修集無量福德、善根，於無量恒河沙劫往來生死，教堅心難化惡眾生，心不退沒，能堪受如是等事故，名為堪忍。

B、不好諍訟

「無諍訟」者，雖能成大事而不與人爭競、共相違²返³。

¹ (1) 參見《十住經》卷 1 〈1 歡喜地〉(大正 10, 500b27-c1)：

諸佛子！菩薩摩訶薩住是歡喜地，⁽¹⁾多喜、⁽²⁾多信、⁽³⁾多清淨、⁽⁴⁾多踊悅、⁽⁵⁾多調柔、⁽⁶⁾多堪受、⁽⁷⁾不好鬪諍、⁽⁸⁾不好惱亂眾生、⁽⁹⁾不好瞋恨。

(2) 《大方廣佛華嚴經》卷 34 〈26 十地品〉(大正 10, 181a27-29)：

佛子！菩薩住歡喜地，成就⁽¹⁾多歡喜、⁽²⁾多淨信、⁽³⁾多愛樂、⁽⁴⁾多適悅、⁽⁵⁾多欣慶、⁽⁶⁾多踊躍、⁽⁷⁾多勇猛、⁽⁸⁾多無鬪諍、⁽⁹⁾多無惱害、⁽¹⁰⁾多無瞋恨。

² 違：3.違背，違反。9.邪行，不正。11.恨，怨恨。(《漢語大詞典》(十)，p.1111)

³ (1) 返：4.猶反。違背，違反。(《漢語大詞典》(十)，p.739)

C、心多喜

「喜」者，能令身得柔軟，心得安隱。

D、心悅

「悅」者，於轉上法⁴中，心得踊悅⁵。

E、常清淨

「清淨」者，離諸煩惱垢（26b）濁。

有人言：信解名為清淨。

有人言：堅固信名為清淨，是清淨心於佛、法、僧寶，於苦、集、滅、道諦，於六波羅蜜，於菩薩十地，於空、無相、無作法。略而言之，一切深經、諸菩薩及其所行一切佛法，悉皆心信清淨。

F、悲

「悲」者，於眾生憐愍救護，是悲漸漸增長而成大悲。

有人言：在菩薩心名為悲，悲及⁶眾生名為大悲。

大悲以十因緣生，如第三地中廣說。⁷

（2）反：9.反對。12.報復。（《漢語大詞典》（二），p.855）

⁴ 《十住毘婆沙論》卷2〈4淨地品〉（大正26，30a9-11）：

常修轉上法者，從初發心常求索勝法，入初地中更修上法，如是展轉，心無厭足。

⁵ 踊悅：亦作“踊悅”。喜悅貌。（《漢語大詞典》（十），p.525）

⁶ 及：7.給，給予。（《漢語大詞典》（一），p.635）

⁷ （1）《十住經》卷2〈3明地〉（大正10，507b7-16）：

如是，見知佛智無量、見有為法無量苦惱，於一切眾生轉生殊勝十心。何等為十？⁽¹⁾ 眾生可愍、孤獨無救、⁽²⁾ 貧窮無所依止、⁽³⁾ 三毒之火熾然不息、⁽⁴⁾ 閉在三有牢固之獄、⁽⁵⁾ 常住煩惱諸惡刺林、⁽⁶⁾ 無正觀力、⁽⁷⁾ 於善法中欲樂心薄、⁽⁸⁾ 失諸佛妙法⁽⁹⁾ 而常隨順生死水行、⁽¹⁰⁾ 驚畏涅槃。是菩薩見眾生如是多諸哀惱，發大精進：「是諸眾生我應救、我應解、應令清淨、應令得脫、應著善處、應令安住、應令歡喜、應知所宜、應令得度、應使滅苦。」

（2）《大方廣佛華嚴經》卷35〈26十地品〉（大正10，187b27-c8）：

菩薩如是見如來智慧無量利益，見一切有為無量過患，則於一切眾生，生十種哀愍心。何等為十？所謂⁽¹⁾ 見諸眾生孤獨無依，生哀愍心；⁽²⁾ 見諸眾生貧窮困乏，生哀愍心；⁽³⁾ 見諸眾生三毒火然，生哀愍心；⁽⁴⁾ 見諸眾生諸有牢獄之所禁閉，生哀愍心；⁽⁵⁾ 見諸眾生煩惱稠林恒所覆障，生哀愍心；⁽⁶⁾ 見諸眾生不善觀察，生哀愍心；⁽⁷⁾ 見諸眾生無善法欲，生哀愍心；⁽⁸⁾ 見諸眾生失諸佛法，生哀愍心；⁽⁹⁾ 見諸眾生隨生死流，生哀愍心；⁽¹⁰⁾ 見諸眾生失解脫方便，生哀愍心，是為十。

（3）《佛說十地經》卷3〈3菩薩發光地〉（大正10，545b9-17）：

G、無瞋

「不瞋」者，是⁸菩薩結未斷故，名為⁹行善心少於瞋恨。

(2) 第二說

A、能堪受

如是菩薩在於初地，心不畏沒故，名為**能有堪忍**。

B、不好諍訟

樂寂滅故，名為**不好諍訟**。

C、心多喜

得順阿耨多羅三藐三菩提大悲故，名為**心多喜**。

D、常清淨

離諸煩惱垢濁故，於佛法僧寶、諸菩薩所，**心常清淨**。

E、心悅

心安隱無患¹⁰故，名為**心悅**。

F、悲

深愍眾生故，名為**悲**。

G、無瞋

心常樂慈行故，名為**不瞋**。

(3) 結說

是名菩薩在初地相貌。

2、釋「多行是七事」

問曰：何故不說菩薩於初地中「有」此七事，而言「多」？

答曰：是菩薩漏未盡故，或時懈怠¹¹，於此¹²事中暫有廢¹³退，以其多行

菩薩如是見如來智無量利益，見一切行無量災患；則此轉更於有情所，發起十種心之意樂。何等為十？所謂⁽¹⁾ 孤獨無依心之意樂、⁽²⁾ 常恒貧窮心之意樂、⁽³⁾ 以貪恚癡猛火熾然心之意樂、⁽⁴⁾ 於有牢獄之所禁閉心之意樂、⁽⁵⁾ 常無間斷以諸煩惱稠林所覆心之意樂、⁽⁶⁾ 不能觀察心之意樂、⁽⁷⁾ 無善法欲心之意樂、⁽⁸⁾ 迷失佛法心之意樂、⁽⁹⁾ 隨生死流心之意樂、⁽¹⁰⁾ 失解脫道心之意樂，發此十種心之意樂。

⁸ (是) — 【宋】【元】【明】【宮】*。(大正 26, 26d, n.1)

⁹ 名為多【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 26d, n.2)

¹⁰ 患：1.憂慮，擔心。2.禍患，災難。(《漢語大詞典》(七)，p.530)

故說為多。於初地中已得是法，後諸地中轉轉增益。

二、別釋初地菩薩多歡喜之因緣

問曰：初歡喜地菩薩，在此地中名多歡喜，為得諸功德故歡喜為地，法應歡喜，以何而歡喜？

答曰：

(一) 常念四事故心多歡喜

1、明四事

(1) 總標

(1) 常念於諸佛，⁽²⁾ 及諸佛大法，⁽³⁾ 必定⁽⁴⁾ 希有行，是故多歡喜。¹⁴
如是等歡喜因緣故，菩薩在初地中心多歡喜。

(2) 別釋

A、常念諸佛

「念諸佛」者，念然燈等過去諸佛、阿彌陀等現在諸佛、彌勒等將來諸佛，常念如是諸佛世尊如現在前，三界第一無能勝者，(26c) 是故多歡喜。

B、常念諸佛大法

¹¹ 懈怠：1.鬆懈懶散。(《漢語大詞典》(七)，p.764)

¹² 此＝此七【明】，＝七【宮】。(大正 26，26d，n.5)

¹³ 廢：5.曠廢，懈怠。(《漢語大詞典》(三)，p.1279)

¹⁴ (1)《十住經》卷 1〈1 歡喜地〉(大正 10，500c1-8)：

諸佛子！諸菩薩住是歡喜地，⁽¹⁾ 念諸佛故生歡喜心、⁽²⁾ 念諸佛法故生歡喜心、⁽³⁾ 念諸菩薩摩訶薩故生歡喜心、⁽⁴⁾ 念諸菩薩所行故生歡喜心、⁽⁵⁾ 念諸波羅蜜清淨相故生歡喜心、⁽⁶⁾ 念諸菩薩與眾殊勝故生歡喜心、⁽⁷⁾ 念諸菩薩力不可壞故生歡喜心、⁽⁸⁾ 念諸如來教化法故生歡喜心、⁽⁹⁾ 念能為利益眾生故生歡喜心、⁽¹⁰⁾ 念一切佛、一切菩薩所入智慧門方便故生歡喜心。

(2)《大方廣佛華嚴經》卷 34〈26 十地品〉(大正 10，181a29-b6)：

佛子！菩薩住此歡喜地，⁽¹⁾ 念諸佛故生歡喜，⁽²⁾ 念諸佛法故生歡喜，⁽³⁾ 念諸菩薩故生歡喜，⁽⁴⁾ 念諸菩薩行故生歡喜，⁽⁵⁾ 念清淨諸波羅蜜故生歡喜，⁽⁶⁾ 念諸菩薩地殊勝故生歡喜，⁽⁷⁾ 念菩薩不可壞故生歡喜，⁽⁸⁾ 念如來教化眾生故生歡喜，⁽⁹⁾ 念能令眾生得利益故生歡喜，⁽¹⁰⁾ 念入一切如來智方便故生歡喜。

(3)《佛說十地經》卷 1〈1 菩薩極喜地〉(大正 10，538a29-b6)：

唯諸佛子！菩薩住於極喜地中，⁽¹⁾ 念諸佛時發生極喜，⁽²⁾ 念佛法時，⁽³⁾ 念菩薩時，⁽⁴⁾ 念菩薩行時，⁽⁵⁾ 念到彼岸清淨之時，⁽⁶⁾ 念諸菩薩地殊勝時，⁽⁷⁾ 念餘菩薩不映奪時，⁽⁸⁾ 念佛教授教誡之時，⁽⁹⁾ 念令有情得利益時，⁽¹⁰⁾ 念當趣入一切如來智加行時，皆生歡喜。

「念諸佛大法」者，略說諸佛四十不共法¹⁵：

一、自在飛行隨意，二、自在變化無邊，三、自在所聞無礙，四、自在以無量種門知一切眾生心——如是等法後當廣說。¹⁶

C、常念必定諸菩薩

「念必定諸菩薩」者，若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提記，入法位¹⁷，得無生法忍，千萬億數魔之軍眾不能壞亂，得大悲心成大人法¹⁸，不惜身命，為得菩提勤行精進，是¹⁹念必定菩薩。

D、常念希有之行

「念希有行」者，念必定菩薩第一希有行，令心歡喜，一切凡夫所不

¹⁵ 《十住毘婆沙論》卷 10 〈21 四十不共法品〉（大正 26，71c19-72a2）：

四十不共法者：一者、飛行自在，二者、變化無量，三者、聖如意無邊，四、聞聲自在，五、無量智力知他心，六、心得自在，七、常在安慧處，八、常不妄誤，九、得金剛三昧力，十、善知不定事，十一、善知無色定事，十二、具足通達諸永滅事，十三、善知心不相應無色法，十四、大勢波羅蜜，十五、無礙波羅蜜，十六、一切問答及記具足答波羅蜜，十七、具足三轉說法，十八、所說不空，十九、所說無謬失，二十、無能害者，二十一、諸賢聖中大將，二十五、四不守護，二十九、四無所畏，三十九、佛十種力，四十、無礙解脫。是為四十不共之法。

¹⁶ 詳見《十住毘婆沙論》卷 10 〈21 四十不共法品〉～卷 11 〈23 四十不共法品中善知不定品〉（大正 26，72a2-83c16）。

¹⁷ 《大智度論》卷 27 〈1 序品〉（大正 25，262a18-b4）：

「菩薩位」者，

⁽¹⁾ 無生法忍是。得此法忍，觀一切世間空，心無所著，住諸法實相中，不復染世間。

⁽²⁾ 復次，般舟般三昧是菩薩位。得是般舟般三昧，悉見現在十方諸佛，從諸佛聞法，斷諸疑網，是時菩薩心不動搖，是名菩薩位。

⁽³⁾ 復次，菩薩位者，具足六波羅蜜，生方便智，於諸法實相亦不住；自知自證，不隨他語，若魔作佛形來，心亦不惑。

⁽⁴⁾ 復次，入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。

⁽⁵⁾ 復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人；一切世間事欲壞其心，不能令動；閉三惡趣門；墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成熟。

⁽⁶⁾ 復次，住頂不墮，是名菩薩法位。如〈學品〉中說：「上位菩薩——不墮惡趣，不生下賤家，不墮聲聞、辟支佛地，亦不從頂墮。」……

⁽⁷⁾ 復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。

¹⁸ 《大智度論》卷 13 〈1 序品〉（大正 25，155c22-25）：

行者當學大人法，一切大人中，佛為最大。何以故？一切智慧成就，十力具足，能度眾生常行慈愍。持不殺戒，自致得佛，亦教弟子行此慈愍。

¹⁹ 是+（名）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，26d，n.7）

能及，一切聲聞、辟支佛所不能行，開示佛法無礙解脫²⁰及薩婆若智²¹。

又念十地諸所行法，名為心多歡喜。

(3) 小結

是故菩薩得入初地，名為歡喜。

2、釋疑：初地菩薩與餘人「得歡喜」有何差別

問曰：有凡夫人未發無上道心，或有發心者未得歡喜地，是人念諸佛及諸佛大法、念必定菩薩及希有行亦得歡喜，得初地菩薩歡喜，與此人有何差別？

答曰：

(1) 舉偈頌答

菩薩得初地，其心多歡喜，諸佛無量德，我亦定當得。

(2) 釋偈頌義

A、初地菩薩念諸佛有無量功德，我必當作佛

得初地必定菩薩，念諸佛有無量功德，我當必得如是之事。何以故？

我以²²得此初地入必定中，餘者無有是心，是故初地菩薩多生歡喜，餘者不爾。何以故？

餘者雖念諸佛，不能作是念：「我必當作佛。」

譬如轉輪聖子生是轉輪王家，成就轉輪王相，念過去轉輪王功德尊貴，

-
- ²⁰ (1) 《十住毘婆沙論》卷 11〈23 四十不共法中善知不定品〉(大正 26, 83a24-b3)：
無礙解脫者，解脫有三種：一者、於煩惱障礙解脫，二者、於定障礙解脫，三者、於一切法障礙解脫。
是中得慧解脫阿羅漢，得離煩惱障礙解脫。
共解脫阿羅漢及辟支佛，得離煩惱障礙解脫、得離諸禪定障礙解脫。
唯有諸佛具三解脫，所謂煩惱障礙解脫、諸禪定障礙解脫、一切法障礙解脫；總是三種解脫故，佛名無礙解脫。
- (2) 《大智度論》卷 21〈序品〉(大正 25, 220c29-221a3)：
佛解脫諸煩惱及習根本拔故，解脫真不可壞，一切智慧成就故，名為**無礙解脫**。
- ²¹ 《大智度論》卷 73〈56 轉不轉品〉(大正 25, 575c6-9)：
薩婆若有種種名字，或說一切智，或說一切種智，或說無上道，或說無量諸佛法，或說菩提，皆是薩婆若名字。此中說薩婆若，當知是阿耨多羅三藐三菩提。
- ²² (1) 以=已【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 26d, n.8)
(2) 以：28.通“已”。已經。(《漢語大詞典》(一)，p.1081)

作是念：「我今亦有是相，亦當得是豪富尊貴，心大歡喜；若無轉輪王相者，無如是喜。」

必定菩薩若念諸佛及諸佛大功德、威儀尊貴，我有是相，必當作(27a)佛，即大歡喜；餘者無有是事，定心者深入佛法，心不可動。

B、初地菩薩心念堅定，當得相好嚴身，隨眾生意而為說法，諸難行亦能行

復次，菩薩在初地念諸佛時，作是思惟：「我亦不久當作利益諸世間者。

及念佛法，我亦當得相好嚴身，成就佛²³不共法，隨諸眾生所種善根、心力大小而為說法。

又，我已得善法滋味，不久當如必定菩薩遊諸神通²⁴。

又，念必定菩薩所行之道，一切世間所不能信，我亦當行。」

如是念已，心多歡喜，餘者不爾。何以故？

是菩薩入初地故，其心決定願不移動，求所應求。譬如香象所作，唯有香象能作，餘獸不能。

是故汝所說者，是事不然。

(二) 無諸怖畏故多歡喜

1、標宗

復次，菩薩得初地，無諸怖畏故，心多歡喜。若怖畏者，心則不喜。

2、釋初地無何等怖畏

問曰：菩薩無何等怖畏？²⁵

²³ (諸) + 佛【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 27d, n.2)

²⁴ 《大智度論》卷 38〈往生品〉(大正 25, 342a22-28)：

菩薩有二種：一者、生身菩薩，二者、法身菩薩；一者、斷結使，二者、不斷結使。

法身菩薩斷結使，得六神通；生身菩薩不斷結使，或離欲得五神通。

「得六神通」者，不生三界，遊諸世界，供養十方諸佛。

「遊戲神通」者，到十方世界度眾生，兩七寶；所至世界，皆一乘清淨，壽無量阿僧祇劫。

²⁵ (1)《十住經》卷 1〈1 歡喜地〉(大正 10, 503c1-6)：

得於歡喜地，即過五恐怖：不活畏、死畏、及與惡名畏、三惡道怖畏、大眾威德畏。

以不貪著我，及與我所故，是諸佛子等，遠離諸怖畏。

答曰：

(1) 舉偈頌答

(1) 無有不活畏，(2) 死畏 (3) 惡道畏，(4) 大眾威德畏，(5) 惡名毀訾²⁶畏。
(6) 繫閉桎梏²⁷畏，(7) 拷掠²⁸刑戮²⁹畏；無我我所故³⁰，何有是諸畏？

(2) 釋偈頌義

A、釋無諸怖畏

(A) 無不活畏

問曰：菩薩何故住初地無不活畏？

答曰：

a、總說

(1) 有大威德故、(2) 能堪受故、(3) 大智慧故、(4) 知知足故。

(2) 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈26 十地品〉(大正 10, 181b13-23)：

此菩薩得歡喜地已，所有怖畏悉得遠離，所謂不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏、大眾威德畏，如是怖畏皆得永離。何以故？此菩薩離我想故，尚不愛自身，何況資財，是故無有不活畏；不於他所希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有惡名畏；遠離我見，無有我想，是故無有死畏；自知死已，決定不離諸佛菩薩，是故無有惡道畏；我所志樂，一切世間無與等者，何況有勝！是故無有大眾威德畏。菩薩如是遠離驚怖毛豎等事。

(3) 《佛說十地經》卷 1〈1 菩薩極喜地〉(大正 10, 53b10-20)：

菩薩纔證極喜地已，所有怖畏，謂不活畏、惡名畏、死畏、惡趣畏、處眾怯畏，悉皆遠離。所以者何？由是菩薩離我想故，尚無我愛，況復生於諸資具愛；由是因緣，無不活畏。由於他所無所希望，唯自起欲，我應給施一切有情諸資生具；由是因緣，無惡名畏。由離我見，於我無有失壞之想，故無死畏。自知死後，於當來世決定不離諸佛菩薩；由是因緣，無惡趣畏。由意樂見一切世間尚無有一與我齊等，何況殊勝！是故無有處眾怯畏。

(4) 案：以上三經都只說到五怖畏，沒有提到「繫閉桎梏畏」與「拷掠、刑戮畏」。另外，《雜阿含經》卷 26 (670 經)(大正 2, 185b3-6)，《大毘婆沙論》卷 75 (大正 27, 386b19-c2)，《三具足經憂波提舍》(大正 26, 360a16-18) 等經論也有提到「五怖畏」。

²⁶ (1) 毀訾 (ㄉㄞˇ)：見“毀訾”。(《漢語大詞典》(六)，p.1497)

(2) 毀訾 (ㄉㄞˇ)：毀謗，非議。(《漢語大詞典》(六)，p.1499)

²⁷ 桎梏 (ㄓㄩˋ ㄍㄨˋ)：1.刑具。腳鐐手銬。2.拘繫，囚禁。3.謂束縛，壓制。(《漢語大詞典》(四)，p.967)

²⁸ 拷掠 (ㄎㄠˇ ㄌㄩㄝˋ)：鞭打。多指刑訊。(《漢語大詞典》(六)，p.554)

²⁹ 刑戮 (ㄎㄩㄥˊ ㄌㄩˋ)：亦作“刑戮”。1.受刑罰或被處死。2.指各種刑罰。(《漢語大詞典》(二)，p.608)

³⁰ 故=畏【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 27d, n.3)

b、別釋

(a) 明「大威德」

作是念：「我多修福德，有福之人衣服、飲食、所須之物自然即至。如昔劫初大人，群臣、士民³¹請以為王。若薄福德者，雖生王家以身力自營，衣、食尚不充足，何況國土！」

菩薩作是念：「我多修福德，如劫初王自然登位。我亦如是，亦當復得如是事故，不應有不活畏。」

(b) 明「能堪受」

復次，人雖薄福，有堪受力，勤修方便能生衣食。

如經說：「以三因緣得有財物：一者、現世自作方便；二者、他力作與；三者、(27b) 福德因緣。」³²我能堪受難成之事，現世亦有方便力故，不應有不活畏。

(c) 明「大智慧」

有智之人，少³³設方便能得自活。能求佛道智慧³⁴分，今已有之。是智慧利，能得自活也，不應有不活畏。

(d) 明「知知足」

復次，菩薩作是念：「我住世間，世間有利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂，如是八事³⁵，何得無也？」不應以不得故，有不活畏。

復次，是菩薩以知足故，好、醜、美、惡，隨得而安，不應有不活畏。若不知足者，設得滿世間財物，意猶不足。

如說：若有貧窮者，但求於衣食；既得衣食已，復求美好者。

³¹ 士民：3.泛指人民、百姓。(《漢語大詞典》(二)，p.1001)

³² 出處待考。

³³ 少：7.稍，略。(《漢語大詞典》(二)，p.1646)

³⁴ (佛) + 智慧【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26，27d，n.4)

³⁵ (1)《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》(大正 1，52b11-12)：

如來說八正法，謂世八法：利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂。

(2) 親光菩薩等造，〔唐〕玄奘譯，《佛地經論》卷 5 (大正 26，315b18-22)：

世間諸法略有八種：一、利，二、衰，三、毀，四、譽，五、稱，六、譏，七、苦，八、樂。

得可意事名利，失可意事名衰；不現誹撥名毀，不現讚美名譽；

現前讚美名稱，現前誹撥名譏；逼惱身心名苦，適悅身心名樂。

既得美好者，復求於尊貴；既得尊貴已，求王³⁶一切地。
設得盡王地，復求為天王；世間貪欲者，不可以財滿。

若知足之人，得少財物，今世、後世能成其利。是菩薩樂布施故、具足智慧故，多能發起不貪善根。

若不樂施、若³⁷多作眾惡，以慳貪³⁸、愚癡因緣故，增益慳貪不善根。無厭足法，屬於慳貪。

是故菩薩多發不貪善根故知足；知足故，無不活畏。

(B) 無死畏

a、總說

復次，「無死畏」者³⁹，⁽¹⁾多作福德故，⁽²⁾念念死故，⁽³⁾不得免故，⁽⁴⁾無始世界習受死法故，⁽⁵⁾多修習空故。

b、別釋

(a) 明「多作福德」

菩薩作是念：「若人不修福德則畏於死，自恐後世墮惡道故。我多集諸福德，死便生於勝處，是故不應畏死。」

如說：待死如愛客，去如至大會⁴⁰，多集福德故，捨命時無畏。(27c)

(b) 明「念念死」

復作是念：「死名隨所受身，末後心滅為死。若心滅為死者，心念念滅故，皆應是死⁴¹。若畏死者，心念念滅，皆應有畏。非但畏末後心滅，亦應當畏前心盡滅。何以故？前、後心滅，無有差別故。若謂畏墮惡道故，畏末後心滅者，福德之人不應畏墮惡道，如先說。⁴²

³⁶ 王（又尤、）：1.統治。(《漢語大詞典》(四)，p.453)

³⁷ 若=者【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26，27d，n.5)

³⁸ 慳貪：吝嗇而貪得。(《漢語大詞典》(七)，p.705)

³⁹ 參見《彌勒菩薩所問經論》卷 3 (大正 26，244a2-5)：

菩薩能知五種法故，不貪著命。何等為五？一者、依智慧活，不依邪命；二者、怖畏一切諸不善法；三者、觀無始世來未曾不死；四者、等共一切諸眾生有；五者、不可常保。

⁴⁰ 大會：2.調人數眾多的集會。(《漢語大詞典》(二)，p.1384)

⁴¹ 《解脫道論》卷 7〈行門品〉(大正 32，432a4)：

諸行念念滅，名念念死。

⁴² 《十住毘婆沙論》卷 2〈3 地相品〉(大正 26，27b24-27)：

我當受念念滅故，於末後心滅，不應有死畏。」

(c) 明「無始世界習受死法」

復作是念：「我於無始世界往來生死，受無量無邊阿僧祇死法，無有處所能免死者。佛說『生死無始』，⁴³若人於一劫中死，已積骨高於雪山，⁴⁴如是諸死不為自利、不為利他；我今發無上道願，為欲自利亦為利他故、勤心行道有大利故，云何驚畏？」

如是菩薩即捨死畏。

(d) 明「死不得免」

復次，作是念：「今此死法，必當應受，無有免者。何以故？」

劫初諸大王：頂生⁴⁵、喜見⁴⁶、照明王⁴⁷等，有三十二大人相莊嚴其

菩薩作是念：「若人不修福德則畏於死，自恐後世墮惡道故。我多集諸福德，死便生於勝處，是故不應畏死。」

⁴³ (1) 《雜阿含經》卷 10 〈266 經〉(大正 2, 69b5-7)：

佛告諸比丘：「於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際。」

(2) 《中論》卷 2 〈11 觀本際品〉(大正 30, 16a8-9)：

大聖之所說，本際不可得，生死無有始，亦復無有終。

⁴⁴ (1) [劉宋] 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》卷 34 (947 經)(大正 2, 242a29-b2)：

世尊告諸比丘：「有一人於一劫中生死輪轉，積累白骨不腐壞者，如毘富羅山。」

(2) 失譯，附吳魏二錄，《雜阿含經》卷 1 (11 經)(大正 2, 496b14-21)：

一時佛在王舍國雞山中，佛便告比丘：「人居世間，一劫中生死，取其骨藏之，不腐不消不滅，積之與須彌山等，人或有百劫生死者、或千劫生死者，尚未能得阿羅漢道泥洹。」佛告比丘：「人一劫中合會其骨，與須彌山等，我故現其本因緣。比丘！若曹皆當拔其本根、去離本根，用是故不復生死，不復生死便得度世泥洹道。」

(3) 《別譯雜阿含經》卷 16 (340 經)(大正 2, 487b18-20)。

⁴⁵ 參見《中阿含經》卷 11 (60 經)《四洲經》(大正 1, 494b26-495c29)，《增壹阿含經》卷 8 〈17 安般品〉(7 經)(大正 2, 583b25-584c10)，《頂生王故事經》(大正 1, 822b23-824a15)。

⁴⁶ (1) 《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 13 〈尾施縛多羅緣〉(大正 24, 57a23-b8)：世尊復告大王：「汝當諦聽！乃往古昔，我為求無上正覺利益有情，乃有轉輪聖王，名大喜見，七寶具足，獲四神通，於《長阿笈摩》〈六十三品〉中，已廣分別說。時，喜見王倍樂正法，飯食供養五百獨覺，奉飲食已，人各別施上氈一張，說伽他曰：

已證廣大心，仁者莫放逸，施與持戒人，施必得增益。

此施人明達，信心得解脫，以證無罪心，當生得快樂。

身，七寶導從，天人敬愛，王四天下，常行十善道，是諸大王皆歸於死。

復有蛇提羅⁴⁸諸小轉輪王，自以威力王閻浮提，身色端正猶如天人，於色、聲、香、味、觸，自恣⁴⁹無乏。所向皆伏，無有退却，善通射術。是諸王等，霸王天下，人民眷屬，皆不免死。

又，諸仙聖迦葉、憍瞿摩等，行諸苦行、得五神通、造作經書，皆不免死。

又，諸佛、辟支佛、阿羅漢，心得自在，離垢得道，皆為死法之所磨滅，一切眾生無能過者。我發無上道心，不應畏死。

又，為破死畏故，發心精進，自除死畏，亦除於他。是故發心行道，云何於死而生驚畏？」

菩薩如是思惟無常，即除死畏。(28a)

(e) 明「多修習空」

復次，菩薩常修習空法故，不應畏死，如說：

離死者無死，離死無死者；因死有死者，因死者有死。⁵⁰

爾時，佛告大王：勿作異念！爾時，轉輪王有七寶具足，獲四神通，即我身是。我於彼時，作是捨施，雖不獲得無上正等正覺，為此因緣，積集善根，是故而今得成正覺。」

(2) 另參見《中阿含經》卷 14 (68 經)《大善見王經》(大正 1, 515b5-518c1)，《大智度論》卷 12 〈1 序品〉(大正 25, 152b7-c7)。

⁴⁷ (1) 案：「照明王」或作「光明王」。

(2) 參見《大方便佛報恩經》卷 5 〈7 慈品〉(大正 3, 149b18-150b29)，《賢愚經》卷 3 〈21 大光明王始發道心緣品〉(大正 4, 372a2-373a18)。

⁴⁸ (1) 案：「蛇提羅」(Jatila)，又作闍致羅、闍知羅。意思是結髮、苦行者。

(2) 《翻梵語》卷 6 (大正 54, 1023b5)：

闍致羅 (譯曰縈髮*)。

※縈 (一ㄥ ㄨ)：1. 回旋纏繞。(《漢語大詞典》(九)，p.974)

(3) 《翻梵語》卷 3 (大正 54, 1002a18)：

闍知羅 (譯曰縈髮)。

⁴⁹ 恣：3. 滿足，盡情。(《漢語大詞典》(七)，p.505)

⁵⁰ (1) 類似的論法，參見《中論》卷 1 〈2 觀去來品〉(大正 30, 4a24-25)：

若離於去者，去法不可得，以無去法故，何得有去者？(第 7 頌)

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》〈2 觀去來品〉，p.89：

去法與去者，相依相待而存在，「離於去者，去法」是「不可得」的，去法不能離去者，去法就沒有決定性，去法的實性不可得，那裡還會有真實的

死成成死者，死先未成時，無有決定相，無死無成者。⁵¹

離死有死者，死者應自成，而實離於死，無有死者成。⁵²

而世間分別，是死是死者，不知死去來，是故終不免。

以是等因緣，觀於諸法相，其心無有異，終不畏於死。

去者？所以說「以無去法故，何得有去者」？

(3) 《中論》卷 2 〈9 觀本住品〉(大正 30, 13c21-22)：

以法知有人，以人知有法；離法何有人？離人何有法？(第 5 頌)

⁵¹ (1) 類似的論法，參見《中論》卷 2 〈10 觀燃可燃品〉(大正 30, 15a24-25, 15b6-7)：

若因可燃燃，因燃有可燃；先定有何法，而有燃可燃？(第 8 頌)

若因可燃燃，則燃成復成，是為可燃中，則為無有燃。(第 9 頌)

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》〈10 觀燃可燃品〉，pp.202-203：

假定說：燃與可燃二者，是相因相待有的。「因可燃」而觀待有「燃」，「因燃」而觀待「有可燃」。那應該推問：

是先有「燃」而後有燃、可燃的觀待？

是先有「可燃」而後有燃、可燃的觀待？

還是先有「燃、可燃」而後有燃、可燃的觀待？

所以說：「先定有何法，而有燃可燃？」

(1) 假定先有「燃、可燃」而後有二者的相待，二者的體性既已先有了，那還說什麼相待呢？相待，本是說相待而存在。

(2) 假定先有「可燃」而後有二者的相待，那就不應該說待燃有可燃，因為可燃是先有了的。

(3) 假定說先有「燃」而後有二者的相待，那就不應該說待可燃有燃，因為燃是先有了的。

這樣，可見「燃」與「可燃」，在實有自性的意見下，觀待是多餘的。各有自性，是不能成立相待的。

一般人的見解，以為先有燃燒的火，後有可燃燒的柴，這是不通的；如火與柴同時都在，也不能說他有相待的；所以大都以為「因可燃」而有「燃」。不知道這種看法，仍免不了過失。

一、**重成過**：在燃、可燃還沒有觀待以前，說已有可燃，這等於已意許燃的存在。如沒有燃，怎麼會有可燃呢？既已有了燃，而現在又說因可燃而有燃，這不是犯了燃的成而復成的過失嗎？所以說：「則燃成復成。」

反之，可燃之所以稱為可燃，是因燃而成為可燃的。現在說：因可燃而後有燃，那又犯了**第二不成過**。

因為因可燃而有燃，就是那「可燃中」根本「無有燃」；如可燃中沒有燃，可燃就不成可燃，那又怎麼可說因可燃有燃呢？

⁵² 《中論》卷 2 〈9 觀本住品〉(大正 30, 13c21-22)：

以法知有人，以人知有法；離法何有人？離人何有法？(第 5 頌)

(C)「無惡道畏」

a、常修福德、三業常清淨

「無惡道畏」者，菩薩常修福德故，不畏墮惡道。

作是念：「罪人墮惡道，非是福德者。我乃至一念中，不令諸惡得入，而於身、口、意常起清淨業，是故我得無量無邊功德成就。如是大功德聚，云何畏墮惡道？」

b、利益安樂一切眾生，住四功德處

復次，菩薩一發心為利安一切眾生故、大慈悲所護故，住四功德處⁵³，得無量功德，度一切惡道。何以故？是心勝一切聲聞、辟支佛。

如《淨毘尼經》⁵⁴中，迦葉白佛言：「希有！世尊善說！菩薩⁵⁵以是薩婆若多⁵⁶心，能勝一切聲聞、辟支佛。」我成就如是大功德，住如是大法，云何當畏墮於⁵⁷惡道？

⁵³ (1) 《十住毘婆沙論》卷1〈1序品〉(大正26, 22b28-c11)：

我今造此論，諦捨及滅慧，是四功德處，自然而修集。

今造此論，是四種功德自然修集，是故心無有倦。

(1) 諦者：一切真實名之為諦。一切實中，佛語為真實，不變壞故。我解說此佛法，即集諦處。

(2) 捨：名布施。施有二種，法施、財施。二種施中，法施為勝。如佛告諸比丘：一當法施；二當財施。二施之中，法施為勝，是故我法施時，即集捨處。

(3) 我若義說十地時，無有身、口、意惡業，又亦不起欲、恚、癡念及諸餘結，障此罪故，即名集滅處。

(4) 為他解說法得大智報，以是說法故，即集慧處。

如是造此論，集此四功德處。

(2) 《成實論》卷2〈16四法品〉(大正32, 250c7-11)：

又聞此論則具四德處：慧德處、實德處、捨德處、寂滅德處。

(1) 聞法生慧，是慧德處。

(2) 以是智慧見真諦空，名實德處。

(3) 見真空故得離煩惱，名捨德處。

(4) 煩惱盡故心得寂滅，是寂滅德處。

⁵⁴ 《清淨毘尼方廣經》(大正24, 1080b18-20)：

大迦葉白世尊言：「未曾有也！如來善說！諸菩薩等發於一切智寶之心，出過一切聲聞、緣覺。」

⁵⁵ 菩薩＝世尊【宋】【元】【明】【宮】。(大正26, 28d, n.1)

⁵⁶ (多)－【宋】【元】【明】【宮】。(大正26, 28d, n.2)

⁵⁷ (於)－【宋】【元】【明】【宮】。(大正26, 28d, n.3)

c、發無上大願

復作是念：「我無始已來，往來生死，墮諸惡道，受無量苦，不為自利，亦不利他。我今發無上大願，為欲自利、亦為利他。先來墮惡道，無所利益；今為利益眾生故，設⁵⁸墮惡道，不應有畏。」

復次，實行菩薩發如是心：「假令我於阿鼻地獄一劫受苦，然後得出，能令一人生一善心；積集如是（28b）無量善心，堪任受化，令發三乘；如是教恒河⁵⁹沙等眾生聲聞乘，恒河沙等眾生辟支佛乘，恒河沙等眾生發大乘，然後我當得阿耨多羅三藐三菩提，心尚不應退沒，何況我今修集無量無邊功德、遠離惡道！」

菩薩如是思惟，何得有惡道畏！

d、引經敘義

復次，如《叫喚地獄經》⁶⁰中說：「菩薩答魔言：

『我以布施故，墮在叫喚獄，所受我施者，皆生於天上。

若爾猶尚應，常行於布施，眾生在天上，我受叫喚苦。』」

e、小結

菩薩如是等種種因緣，能遮惡道畏。

(D) 無大眾畏

「無有大眾畏」者，成就聞慧、思慧、修慧故，又離諸論過咎故，是菩薩建立語端⁶¹，所說無失。能以因緣、譬喻結句，不多不少；無有

⁵⁸ 設：15.連詞。表示假設。即使。（《漢語大詞典》（十一），p.80）

⁵⁹ （河）—【宋】【元】【明】【宮】，明註曰南藏無「河」字。（大正 26，28d，n.4）

⁶⁰ 《菩薩本緣經》卷2〈4 善吉王品〉（大正 3，62c3-17）：

爾時，善吉即作是念：「如是之言，顛倒虛妄，無有義理。所以者何？我未曾見呵梨勒樹能生甘蔗，廁糞之中出淨蓮華，純真妙金變為銅鐵，信心檀越受地獄苦，如是之言多所虧損，此言顛倒定是魔語。」

即作是言：「善哉！善哉！善能分別如是功德，汝則已為攝取於我。」

復語魔言：「汝今當知，如蝗蟲翅，所有風力不能吹動須彌山王，以汝風力欲令我動，亦復如是。如先所說言『諸施主以施因緣墮於地獄、諸受施人生天上者』，正合我願。願我從今獨為施主常墮地獄，令諸眾生悉為受者生於天上。一身受苦，令多受樂，豈非菩薩本誓願耶！我今定知汝是波旬，汝亦不能當與我戰，我從昔來常集施心，汝今云何卒令我捨？」

⁶¹ （1）端：1.正，不偏斜；直，不彎曲。（《漢語大詞典》（八），p.394）

（2）案：「菩薩建立語端」，或可解作「菩薩建立合理正確的語言」。

疑惑，言無非義⁶²；無有諂誑⁶³，質直⁶⁴柔和；種種莊嚴，易解易持，義趣次序；能顯己事，能破他論；離四邪因⁶⁵，具四大因⁶⁶——如是等莊嚴言辭，大眾中說，無有所畏。⁶⁷

(E) 無惡名畏、無呵罵畏

「無惡名畏、呵罵畏」者，不貪利養故，身、口、意行清淨故。

(F) 無有繫閉桎梏、考掠畏

「無有繫閉桎梏⁶⁸、考⁶⁹掠⁷⁰畏」者，無有罪故，慈愍一切眾生故，忍受一切眾苦惱故，依止業果報故，我先自作今還受報。

(G) 結無諸怖畏

是菩薩以如是等因緣故，無有不活等畏。

B、釋「無我我所故，何有是諸畏」

(A) 正明：觀一切法無我，則無諸怖畏

⁶² 非義：2.不合經義，違反經義。(《漢語大詞典》(十一)，p.784)

⁶³ 諂誑：奉承欺誑。(《漢語大詞典》(十一)，p.315)

⁶⁴ 質直：1.樸實正直。(《漢語大詞典》(十)，p.268)

⁶⁵ (1) 參見《十住毘婆沙論》卷3〈5釋願品〉(大正26，33a28-29)：

諸佛印者，所謂四大因，離四黑因。

(2) 「四邪因」，可能是指：1、邪因邪果，2、無因有果，3、有因無果，4、無因無果。

(3) 參見〔隋〕吉藏撰，《三論玄義》(大正45，1b11-14)：

總論西域九十六術，別序宗要則四執盛行：一、計邪因邪果，二、執無因有果，三、立有因無果，四、辨無因無果。

⁶⁶ 四大因，待考。

⁶⁷ 《大智度論》卷25〈序品〉(大正25，246a13-22)：

何等為菩薩四無所畏？

一者、一切聞持故，諸陀羅尼得故，憶念不忘故，在眾說法無所畏。

二者、一切法中得解脫故，一切法藥分別知用故，知一切眾生根故，在大眾中隨應說法無所畏。

三者、菩薩常離一切眾畏，不作是念：「十方有來難我者，我不能答。」不見是相，在大眾中說法無所畏。

四者、恣一切人來問難者，一一皆答，能斷疑惑，在大眾中說法無所畏。是為菩薩四無所畏。

⁶⁸ 桎梏(出、《又、)：2.拘繫，囚禁。(《漢語大詞典》(四)，p.967)

⁶⁹ 考=拷【宋】【元】【明】【宮】。(大正26，28d，n.5)

⁷⁰ 考掠(ㄉㄨㄛˋ)：拷打。(《漢語大詞典》(八)，p.636)

復次，樂觀一切法無我，是故無一切怖畏。一切怖畏皆從我見生，我見皆是諸衰憂苦之根本⁷¹。是菩薩利智慧故，如實深入諸法實相故，則無有我；我無故，何從有怖畏？

(B) 釋疑：云何菩薩無有我心

問曰：是菩薩云何無有我心？⁷²

答曰：樂空法故；菩薩觀身，離我、我所故。如 (28c) 說：

我心因我所，我所因我生，是故我我所，二性俱是空。

我則是主義，我所是主物，若無有主者，主所物亦無。

若無主所物，則亦無有主；我即是我見，我物我所見。

實觀故無我，我無無非我。⁷³

因受生受者，無受無受者，離受者無受，云何因受成？⁷⁴

⁷¹ 根本 + (相)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 28d, n.7)

⁷² 參見《十住毘婆沙論》卷 4〈8 阿惟越致相品〉(大正 26, 39a5-b3)。

⁷³ 參見《中論》卷 3〈18 觀法品〉(大正 30, 24a1-4)：

諸佛或說我，或說於無我，諸法實相中，無我無非我。(第 6 頌)

諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。(第 7 頌)

⁷⁴ (1) 類似的論法，參見《中論》卷 2〈8 觀作作者品〉(青目釋)(大正 30, 13a25-b2)：

如破作作者，受受者亦爾，及一切諸法，亦應如是破。(第 12 頌)

如作、作者不得相離，不相離故不決定，無決定故無自性。

受、受者亦如是，受名五陰身，受者是人，如是離人無五陰，離五陰無人，但從眾緣生。如受、受者，餘一切法亦應如是破。

(2) 參見《中論》卷 2〈10 觀燃可燃品〉(青目釋)(大正 30, 1c14-23)：

如因可燃有燃，如是因受有受者，受名五陰，受者名人。燃、可燃不成故，受、受者亦不成。何以故？

以燃可燃法，說受受者法，及以說瓶衣，一切等諸法。

如可燃非燃，如是受非受者，作、作者一過故。

又離受無受者，異不可得故。

以異過故，三皆不成。如受、受者，外瓶、衣等一切法，皆同上說，無生、畢竟空。

(3) 參見《中論》卷 4〈27 觀邪見品〉(青目釋)(大正 30, 37a13-38a18)：

但身不為我，身相生滅故；云何當以受，而作於受者？(第 6 頌)

若離身有我，是事則不然，無受而有我，而實不可得。(第 7 頌)

今我不離受，亦不即是受，非無受非無，此即決定義。(第 8 頌)……

若謂離身無我，但身是我。是亦不然。何以故？身有生滅相，我則不爾。復次，云何以受即名受者？

若謂「離受有受者」，是亦不然。若不受五陰而有受者，應離五陰別有受者，

若受者成受，受則為不成；以受不成故，不能成受者。
以受者空故，不得言是我；以受是空故，不得言我所。
是故我、非我、亦我亦非我、非我非無我，是皆為邪論。
我所、非我所、亦我非我所、非我非我所，是亦為邪論。
菩薩如是常樂修空、無我故，離諸怖畏。所以者何？
空、無我法，能離諸怖畏故⁷⁵。

三、結說

菩薩在歡喜地，有如是等相貌。

眼等根可得而實不可得。

是故我不離受，不即是受，亦非無受，亦復非無，此是定義。

⁷⁵ (是) + 故【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 28d, n.8)