

福嚴推廣教育班第 41 期

《佛法概論》

第九章 我們的世間

(印順導師《佛法概論》p.121 ~ p.135)

釋貫藏 敬編 2021.3.10

目次¹

第一節 世間的一般狀況.....	4
一、世間 (論「根本的世間觀」).....	4
(一) 世間與有情的關係.....	4
1. 方便的差別說：有情與世間.....	4
(1) 「有情」必有其相對的「世間」.....	4
(2) 二者相對廣狹不同的含義.....	4
2. 剋實的主從說：有情的世間 (從有情說明世間).....	5
(二) 對世間的根本認識.....	6
1. 世間無數.....	6
(1) 不像神教那樣淺狹.....	6
(2) 近代科學的證實.....	6
2. 世界是不斷的成壞過程.....	6
3. 世界是有情的世界而又不一定有.....	6
(1) 世界有無有情的情況.....	6
(2) 科學與神教從我慢來的荒謬.....	6
A. 述謬.....	6
B. 評論.....	7
4. 世界的淨穢是業感.....	7
5. 評結.....	7
(1) 常人的誤解.....	7
(2) 佛陀的正見.....	7
※以下：論「世界的構成」.....	7
二、須彌山與四洲 (從小處說起).....	8
(一) 佛典古說.....	8
1. 述.....	8
(1) 世界中心.....	8
(2) 橫向.....	8
(3) 縱向.....	8

¹ 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

2.評：現代的世界說不同	8
(二) 佛子會通（地球與閻浮提的關係）	8
1.一般的解說	8
2.導師的解說	9
(1) 緒言	9
A.佛法的世界安立，大抵引用時代的傳說	9
※如為這些辯說，不但不能會通，且根本違反佛陀精神	9
B.釋尊部分的引述俗說，由後人補充完成	9
(2) 正論「佛典古說的演變過程」	9
A.釋尊時代的須彌山與四洲，大體近於事實	9
(A) 敘述	10
a.須彌山	10
b.四洲	10
(B) 評論	10
a.雅利安人發展到恆河上流時代（拘羅已沒落）的傳說	10
b.輪王統一四洲，是此時雅利安人統一全印的預言	10
c.圖示	10
B.傳說的演變	11
(A) 傳說的起源時（近於釋尊時代）	11
(B) 傳說的演變後	12
(3) 結論：應從傳說中考尋早期的傳說	12
※從不違現代世俗的立場，接受或否定他，決不可牽強附會了事	12
三、天魔梵與三界（擴大來說）	12
(一) 天魔梵（引用印度舊有的傳說）	12
1.述	12
2.評：天魔梵的層次，契合婆羅門教的解說	13
(二) 三界（不以梵為究竟而開出上二界，皆同在生死中）	13
1.依四禪定果的次第，分梵天為四色界	13
2.依唯識觀的定果，立四無色界	14
3.評結：人間成佛，即有情世間的真義	15
(三) 三千大千世界（娑婆世界——我們這個世界系）的全貌	15
1.一小世界	15
2.小千世界	15
3.中千世界	15
4.大千世界（三千大千世界）	15
第二節 人類世界的過去與未來	15
一、世界的成立	15

(一) 依佛典總說「世界生成史、社會演進史」.....	15
(二) 正說「世界的成立(世界生成史)」.....	16
1.佛典的說明.....	16
(1) 總述.....	16
(2) 別詳.....	16
A.空輪.....	16
B.從空輪起風輪(風輪依空輪).....	16
C.從風輪起水輪(水輪依風輪).....	16
D.從水輪起金輪(金輪依水輪).....	16
2.評論：與近代人的解說，無嚴重的矛盾.....	16
二、人類社會的演進(社會演進史).....	16
(一) 佛典的說明.....	16
1.最初人間的原始社會：一切平等，無經濟問題、家庭男女.....	16
2.逐漸發現不同.....	17
(1) 膚色不同：一族一族分化.....	17
(2) 男女不同：家庭組合.....	17
(3) 從採集經濟進入農業社會：經濟問題漸生.....	17
3.四種族的產生.....	17
(1) 刹帝利族.....	17
(2) 婆羅門族.....	18
(3) 吠舍族、首陀族.....	18
(4) 評論.....	18
A.佛法：四種族只是同一人類的職業分化.....	18
B.婆羅門：強調自身高貴，建立四姓階級制，非常錯誤.....	18
4.到此，即說到釋迦族及釋尊出世而止.....	18
(二) 導師的推論：分社會的演進為六期.....	18
1.蒙昧的原始大同時代.....	18
2.婆羅門時代——中心力量為「神力」.....	18
3.刹帝利時代——中心力量為「武力」.....	19
※佛教的傳說，以此為止.....	19
4.吠舍時代——中心力量為「財力」.....	19
※現代的歐美政治，已到達此期.....	19
5.首陀時代——中心力量為「群力」.....	19
6.正覺的大同時代(彌勒降生的時代).....	19
三、未來的世界(彌勒降生的人間淨土).....	19
(一) 總說.....	19
1.佛教淨土的內容：將北拘羅洲融入佛法.....	19
2.佛教淨土的真精神：重在這個世界的將來.....	19

(二) 詳述.....	20
1. 拘羅洲的特質.....	20
(1) 沒有「家庭(男女佔有)、經濟私有」.....	20
(2) 無我我所而能行十善業，高過家庭本位的道德.....	20
2. 這個世界的將來：北拘羅洲的福樂而又充滿佛法.....	21
※即原始佛教仰望的世界：彌勒的人間淨土.....	21
附錄：關於「須彌山與四洲」.....	22

——本文²——

第一節 世間的一般狀況

一、世間(論「根本的世間觀」)

(一) 世間與有情的關係

1. 方便的差別說：有情與世間

(1) 「有情」必有其相對的「世間」

世間 有了有情，必有與有情相對的世間，如說：「我與世間」。

(2) 二者相對廣狹不同的含義

有情與世間的含義，可以作廣狹不同的解說：

一、**世**是**遷流轉變**的意思，凡有時間的存在者，即落於世間。世間即一切的一切，有情也即是世間的。³

二、⁽¹⁾假名有情為我，⁽²⁾我所依住的稱為世間：^(A)所依的身心，名五蘊世間；^(B)所住的世間，名器世間。

三、⁽¹⁾有情含攝得五蘊的有情自體，⁽²⁾身外非執取的自然界，稱為世間。

四、⁽¹⁾器世間^{(2)(A)}為「有情業增上力」所成的，^{4(B)}為有情存在的必然形態，如有色

² 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「...〔中略〕(或〔下略〕)…」表示。

3、文中「上標編號」，為編者所加。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

³ (1) 印順導師《勝鬘經講記》p.171：

世，有**遷流變化**的意義，**凡墮在遷流變化中的，就名世間。**

(2) 《大智度論》卷 70〈佛母品 48〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 546, b29-c2)：

世間有三種：一者、五眾世間，二者、眾生世間，三者、國土世間。

(3) 《大智度論》卷 47〈摩訶衍品 18〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 402, a23-24)：

三種世間：眾生世間、住處世間、五眾世間。

⁴ (1) 印順導師《華雨集第一冊》p.215：

現在先說器界所依：「器界即為共」，**器世界**是共的所依。這**地球**是誰的？不能說是個人的，

即有空。⁵

2. 剋實的主從說：有情的世間（從有情說明世間）

所以⁽¹⁾雖差別而說為有情與世間，⁽²⁾而實是有情的世間，總是從有情去說明世間。⁶

是全人類（及畜生等）所共的。或者說，如空氣，如大水，這都是共的。共是共同的，佛法說共業所感，就是大家的業共同所感到的。

(2) 印順導師《佛法概論》p.99 ~ p.100：

二、共業不共業：依自作自受的法則，自己所作所為的，當然由自己負責。但人類生於自他共存的社會，一舉一動，一言一語，都直接間接的與他有關。對他有利或有害的行業，影響自己，也影響到他人。從影響本身說，即不共業；從影響他人說，即是共業。⁽¹⁾個人的不共業，同類相攝，異類相拒，業用在不斷的熏增或削弱中。⁽²⁾大眾的共業，更是相攝相拒，彼此展轉而構成自他間的複雜關係。等到相互推移，引發出社會的共同趨勢，即一般所說的「共業所感」。依共作共受的法則，大眾的共業，要大家起來改變他，聖人也無能為力。

⁵ (1) 第四章（《佛法概論》p.64）所說：

至於空界，是四大的相反的特性。物質必歸於毀壞，是空；有與有間的空隙，也是空；虛空是眼所見，身所觸的無礙性。⁽¹⁾凡是物質——四大的存在，即有空的存在；⁽²⁾由於空的無礙性，一切色法才能佔有而離合其間。有虛空，必有四大。

⁽¹⁾依這地、水、火、風、空五大，即成為無情的器世間。⁽²⁾若再有覺了的特性，如說「四大圍空，有識在中」（成實論引經），即成為有情了。

(2) 印順導師《中觀今論》p.128 ~ p.129：

由此可知，無相無礙的虛空，是依有相有礙的存在法而幻現的。《中論》也這樣說：「空即無相，無相不能離相，離相即非有」。《智論》也曾說：「空有集散」。虛空如何會集散？如一堆牆，破牆為洞，空相顯現，即是空集；若以物堵塞牆洞，空相不現，即是空散。虛空依於存在的有相而幻現，有集有散，所以空是緣起的，不能抽象的想為絕對不變的遍在！

色法（約世俗共許說）與虛空，不是隔別的，不是一體的；沒有有相而能不是無相的，也沒有無相而能離開有相的。有相物與無相虛空界，同是緣起相依的幻在。

有情，依佛說：即是「士夫六界」，即物、空與心識的緣起。⁽¹⁾我們以為身體是堅密的，其實到處是無礙的，眼、耳、腭理等空，還是粗顯的呢！小到電子，也還是充滿空隙，物質是微乎其微。⁽²⁾反之，如我們所見的虛空，其實儘多有微細的有相物。所以，有相有礙與無相無礙，相依相成而不離，相隱相顯而不即。在我們不同的認識能力（如常眼與天眼）前，幻現為物相，幻現為虛空（這不是空性寂滅）。

⁶ 印順導師《華雨集第五冊》p.285 ~ p.286：

來問，不容易解答，只能依自己對佛法所有的理解，略作解說以相報。

佛法怎樣解說這些問題？應先了解佛法（釋迦佛所開示的）是什麼。面對現實解決不了的問題（解決不了的就是苦），佛法是反觀自己，從自己身心觸對外界所引起的情況去了解。理解到有情，人類自身、家庭、社會等問題，一切依有情（人類）自身而有，然後得出可能解決有情苦難——相對的改善，徹底解脫的正道。佛法以有情（人類）為本，有情以業感而生死不已；有情依存的器世界，是多數有情的共業所感。因此，佛法著眼於現實人生，關要在「現生應該怎樣行」，而不是離開自己，向外探求，找到問題癥結而得到解決的方法。也不想像一神祕實體，怎樣的創造、演化，而從神祕信仰中去解決。佛法是這樣的，所以提出的問題，大抵是佛法所沒有說到的。

植物先於動物問題：有情依自己業力而生死不已，器世界是多數有情的共業所感。佛教也說：世界初成時，是沒有有情的。佛法所說的器世間，眾多無量，不限於這一地球，所以器世界初成而沒有有情，並不等於先有器界而後有有情，世界是相關的世界中有情「共業」所感的。有情的出現，一要有依住的器世界（如地球），二要獲得維持生活的食品。經說「一切眾生[有情]皆依食住」，所以先有器世間，後有植物，依環境的可能生存，才有有情在這一世界出現。先有植物而後有動物，與佛法（的共業所感）沒有明顯的矛盾。

…〔下略〕…

〔二〕 對世間的根本認識

佛法對於世間，有幾點根本認識：

1. 世間無數

一、世間無數：

〔1〕 不像神教那樣淺狹

佛陀不像神教者那樣淺狹，專以渺小的區域為天下，以為神但創造這個天地。佛陀從無限時空的體驗中，知道世界是多得難以計算的。

〔2〕 近代科學的證實

這在過去，每被人責為懸想。由於近代科學的成就，證實了世界無數這論題，像我們所住的那樣世界——星球，確是非常的多。利用望遠鏡的精製等，宇宙在不斷的擴大發現中。⁷

2. 世界是不斷的成壞過程

二、世界是不斷的成壞過程：世界不是永久不變的，每一世界都在不斷的凝成、安住、破壞的過程中。破壞又凝成，凝成又破壞，世界是無始終的成壞過程。

〔1〕 現在的世界，有的在凝成中，有的在安住中，有的在破壞中，有的已破壞無餘——空。^{〔2〕} 任何時間，世界都在此成彼壞，此有彼無中，如大雨時雨滴的急起急滅一樣，世界是難以數量計的。⁸

3. 世界是有情的世界而又不一定有

三、世界為有情的世界而又不一定有的：

〔1〕 世界有無有情的情況

〔一〕 如世界已成而住，或住而將壞，這世界是有情的世界。

〔二〕 如開始凝聚而沒有完成，破壞到快要毀滅，這世界是沒有有情的。

〔2〕 科學與神教從我慢來的荒謬

A. 述謬

⁷ 印順導師《佛法是救世之光》p.162 ~ p.163：

〔1〕 佛法中的智慧從自證而來，因為一切知識必須以人為本位，了解到人生，把握此人生的智慧，再去觀察宇宙現象界，才能通達無礙。^{〔2〕} 若以為智慧從外界獲得，只能知其表面，不能徹法源底。

〔一〕 約智不礙信說，在事相上，佛陀曾親證到世界無量，眾生無數。科學不發達時，人們對這種看法是非常懷疑的。但到目前，以科學儀器視察，證明太空中是有無數星球。科學愈昌明，愈能證明佛法所說是千真萬確。

〔二〕 約信不礙智說，在理論上，佛說緣起，無常，無我等，在現實人生中，我們處處可以體驗到這一永恆不變的理性原則。

這一信智不二的佛學，是其他宗教所不及。

⁸ 《大智度論》卷9〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 125, c24-27)：

如《雜阿含經》中說：譬如大雨連注，滄滄無間，不可知數。諸世界亦如是，我見東方無量世界，有成、有住、有壞，其數甚多，不可分別；如是乃至十方。

近代的科學者，由於千百年來神教的惡習，以為星球那樣多，但都不宜於生物以及人類的發生，獨有這個地球，才適宜於生物，而且進化到人類的出現。地球有人類，可說是宇宙間的奇蹟！

B. 評論

這那裡是奇蹟？不過是神蹟的變形！

無論科學的也好，神教者上帝但創造這個世界，但創造這世界的生物以及人類也好，都是荒謬而難以相信的，都是從我慢中流露出來的！有無量無數的世界，卻僅有一個世界有生物以及人類，而這個又恰是我們這個世界：你能相信嗎？

4. 世界的淨穢是業感

四、世界的淨穢是業感的：這無數的世界，形態不一，穢惡與莊嚴也大有差別。

我們所處的地球，被稱為五濁惡世⁹，屬於穢土。莊嚴清淨的世界，不但是無數世界中的現實存在，而這個世界又可能成為莊嚴的。世界的進展到清淨，或退墮到穢惡，為有情的共業所造成；是過去的業力所感，也是現生的業行所成。

5. 評結

(1) 常人的誤解

常人⁽¹⁾誤信^(A)世界^(B)或有情為地球所獨有的，⁽²⁾於是由於地球初成時沒有有情，即推想為物質先精神而存在，即世界先於有情。

(2) 佛陀的正見

佛陀^{(1)(A)}體驗得時空的無始終，無中邊，^(B)體驗得心色的相依共存，⁽²⁾所以能徹見世間為有情的世間，有情依世間而存在。

這才否定了神教的創造說，數論的發展說，¹⁰勝論的組織說，¹¹樹立緣起的世界觀。

※以下：論「世界的構成」

⁹【五濁】末法時代之五種惡劣的生存狀態。在佛教的宇宙觀裡，是指滅劫時所起的五種滓濁（污濁）。又名五滓。即劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁（又名有情濁）、命濁（或名壽濁）。具有這五種惡劣生存狀態的時代，謂之為「五濁惡世」。

所謂劫濁，指時節污濁而災害起，衣食等資具皆衰損。煩惱濁指眾生起貪瞋等煩惱。眾生濁指眾生受小身、劣弱之果。命濁指眾生短命。

¹⁰【數論學派】數論，梵語 Sāṃkhya，音譯為僧佉，又作僧企耶；意譯又作數術、製數論。數論學派為印度六派哲學中成立最早者。相傳初祖為迦毘羅仙人。此派以分別智慧而計度諸法，並以此數為基礎，從而立名論說，故稱數論派。…〔中略〕…神我為純粹意識，不具作用，僅觀照自性而已。自性依序開展為覺、我慢、五大、十六變異。此一原理與神我、自性合稱二十五諦。

¹¹【勝論學派】勝論，梵名 Vaiśeṣika，巴利名 Visisikā，音譯作吠世色迦、吠世史迦、毘世師、衛世師、衛生息、鞞毘迦。…〔中略〕…印度六派哲學之一，…〔中略〕…

於原始佛典或佛陀時代所流行之外道群籍，均未載及勝論學派之派名及其學說，據此推之，則此學派應於佛陀入滅後始興起。又近代學者根據原典批判研究之結果，謂約成立於西元前三世紀至西元一、二世紀間，…〔中略〕…

其學說傾向於實在論，否認萬事萬物僅為概念之存在，以為一切事物皆有其實體，且世界所有之現象皆可析入六大範疇。即以優樓伽所立之實、德、業、同、異、和合等六句義，統攝一切諸法之實體、屬性及其生成壞滅之原理。

二、須彌山與四洲（從小處說起）¹²

須彌山與四洲 我們所處的世界，不妨從小處說起。

（一）佛典古說

1. 述

（1）世界中心

從來說：**須彌山在大海中，為世界的中心。**

（2）橫向

^{〔一〕} **山的四面有四洲**，即南閻浮提，東毘提訶，西瞿陀尼，北拘羅洲；四洲在鹹水海中。

^{〔二〕} 此外有七重山，七重海，一層層的圍繞；最外有鐵圍山，為一世界（橫）的邊沿。

（3）縱向

須彌山深入大海，海拔非常高。

^{〔一〕} **山中間**，^{〔1〕} 四方有四嶽，即四大王眾天的住處。^{〔2〕} 日與月，在山腰中圍繞。

^{〔二〕} **須彌山頂**，帝釋天與四方各八輔臣共治，所以名為忉利——三十三天。¹³

2. 評：現代的世界說不同

這樣的世界，與現代所知的世界不同。¹⁴

（二）佛子會通（地球與閻浮提的關係）

1. 一般的解說

單以**我們居住的地球**說，一般每解說為四洲中的南閻浮提。

^{〔一〕} 閻浮提即**印度人對於印度的自稱**，本為印度的專名。

¹² 關於「須彌山與四洲」，詳參附錄。

¹³ 印順導師《寶積經講記》p.84：

須彌山，譯義為妙高山。拔海八萬由旬，為一切山中最高的，所以叫山王。「如須彌山王，忉利諸天，及四天王，皆依止」而「住」。

^{〔一〕} 須彌山拔海的半山（出海四萬由旬），有四大王眾天——東方持國天王，南方增長天王，西方廣目天王，北方多聞天王。四天王統攝八部鬼神，守護世界。

^{〔二〕} 在須彌山頂上，有忉利天。忉利是梵語，義譯為三十三。山頂四方各有八天，如封疆大臣；中央有釋迦提婆因陀羅（簡譯釋提桓因，或帝釋天），為忉利天王；合稱三十三天。

四大王眾天，與忉利天，都依須彌山而住，名地居天。

¹⁴ 印順導師《佛法是救世之光》〈須彌山與四洲〉p.415：

須彌山中心的世界觀，是佛教古典的一致傳說。佛教的傳說，以須彌山為中心，九山（連須彌山）八海圍繞著；在須彌山的四方海中有四大洲；日與月，旋繞於須彌山的山腰。**我在《佛法概論》第九章說：「這樣的世界，與現代所知的世界不同」。**換言之，**佛教的傳說，與近代所知的世界情況，並不相合。**

假使說，這是微小到看不到的，或遠在十萬百萬億國土以外的，那就不是一般世間知識所能證實，也不是一般知識所能否認，我們大可以不必過問。可是，須彌山是我們這個世界的中心，而四洲又是同一日月所照臨的地方。又近又大的世界，我們自己的世界，這是不能避而不談的。

這一古傳與今說的不能完全相合，應該有一合理的解說。否則，有近代知識的人，可能會引起誤會，因此失去佛法的信仰。

〔二〕佛法傳來中國，於是閻浮提擴大到中國來。

〔三〕到近代，這個世界的範圍擴大了，地球與閻浮提的關係究竟如何？

〔1〕以科學說佛法者說：¹⁵須彌山即是北極，四大洲即這個地球上的大陸，閻浮提限於亞洲一帶。

〔2〕真現實者說：¹⁶須彌山系即一太陽系，水、金、地、火四行星即四大洲，木、土、天王、海王四行星，即四大王眾天，太陽即忉利天。這樣，閻浮提擴大為地球的別名了。

2. 導師的解說

(1) 緒言

A. 佛法的世界安立，大抵引用時代的傳說

※如為這些辯說，不但不能會通，且根本違反佛陀精神

我以為：佛陀為理智的道德的宗教家，有他的工作重心，無暇與人解說或爭辨天文與地理。佛法中的世界安立，大抵是引用時代的傳說，如必須為這些辯說，不但到底不能會通傳說，而且根本違反了佛陀的精神。

B. 釋尊部分的引述俗說，由後人補充完成

像上面所說的，組織完備的世界情況，是後起的。因為，^{〔1〕}漢譯的《長含·世記經》，廣說這些，但巴利本缺。^{〔2〕}與此大同的《立世阿毘曇論》，屬於論典，說是「佛婆伽婆及阿羅漢說」（論卷一）。可見釋尊曾部分的引述俗說，由後人補充推演，組織完成。

(2) 正論「佛典古說的演變過程」

A. 釋尊時代的須彌山與四洲，大體近於事實

從釋尊的引述中，我相信，釋尊時代的須彌山與四洲，大體是近於事實的。¹⁷

¹⁵ 印順導師《佛法是救世之光》〈須彌山與四洲〉p.416：

《佛法概論》中說：「以科學說佛法者說：須彌山即是北極；四大洲即這個地球上的大陸，閻浮提限於亞洲一帶」。這是老科學家王小徐先生的解說。

這一解說，對於傳說的南洲日中，北洲夜半，恰好相合。但以須彌山為北極，雙高山為冰地，與固有的傳說，似乎距離得太遠。

¹⁶ 印順導師《佛法是救世之光》〈須彌山與四洲〉p.416：

「真現實者說：須彌山系即一太陽系；水、火、地、金四行星即四大洲，木、土、天王、海王四行星即四大王眾天，太陽即忉利天」。這是太虛大師《真現實論》所說的。

依著這一解說，以北拘羅洲為另一星球，可以不成問題。而傳說太陽旋繞於須彌山腰，而現在解說為太陽即是須彌山頂的忉利天，也不大相合。

¹⁷ 印順導師《佛法是救世之光》〈須彌山與四洲〉p.418 ~ p.420：

「我以為，古代的須彌山與四洲說，大體是近於事實的」。

先從須彌山來說：須彌山，實即是喜馬拉耶山（其實，這不只是我個人所說）。這不但是聲音相合，而且須彌山為世界的最高山，而依近代測量，喜馬拉耶山也是這個世界的最高山。漢譯的經傳中，須彌山以外，有雪山，其實雪山也就是須彌盧山。如釋迦族後裔四國中，有呬摩咀羅國，意思就是「雪山下」。又在喜馬拉耶山南麓，有蘇尾囉（即須彌盧的異譯）國，古稱為雪山邊地。所以，雪山——喜馬拉耶山與須彌盧山，為同一名詞的分化。在佛教的傳說中，離開雪山而說須彌山，須彌山也就消失於現實空間，而不知何在！

我^{〔1〕}從《起世經》中，見到海在地面的古說，這是與四洲在海中的傳說矛盾。^{〔2〕}又從《阿含經》

(A) 敘述

a. 須彌山

須彌山，梵語須彌盧，即今喜馬拉耶山。

b. 四洲

〔一〕山南的閻浮提，從閻浮提河得名，這即是恆河上流——閻浮提河流域。

〔二〕毘提訶，本為摩竭陀王朝興起以前，東方的有力王朝，在恆河下流，今巴特那 Patna 以北地方。

〔三〕瞿陀尼，譯為牛貨，這是游牧區。「所有市易，或以牛羊，或摩尼寶」(起世經卷七)；指印度的西北。

〔四〕拘羅，即福地，本為婆羅門教發皇地，在薩特利支河與閻浮提河間——閻浮提以北，受著印度人的景仰尊重。

(B) 評論

a. 雅利安人發展到恆河上流時代(拘羅已沒落)的傳說

但在這四洲的傳說中，印度人看作神聖住處的須彌山為中心，山南的恆河上流為南洲，向東為東洲，向西為西洲，而景仰中事實的拘羅，已經沒落，所以被傳說為樂土，大家羨慕著山的那邊。

印度人自稱為南閻浮提，可見為拘羅已沒落，而發展到恆河上流時代的傳說。

b. 輪王統一四洲，是此時雅利安人統一全印的預言

那時的東方王朝毘提訶，還不是印度雅利安人的征服區。四洲與輪王統一四洲說相連繫；這是雅利安人到達恆河上流，開始統一全印的企圖與自信的預言。¹⁸

c. 圖示

這一地圖，豈非近於實際！

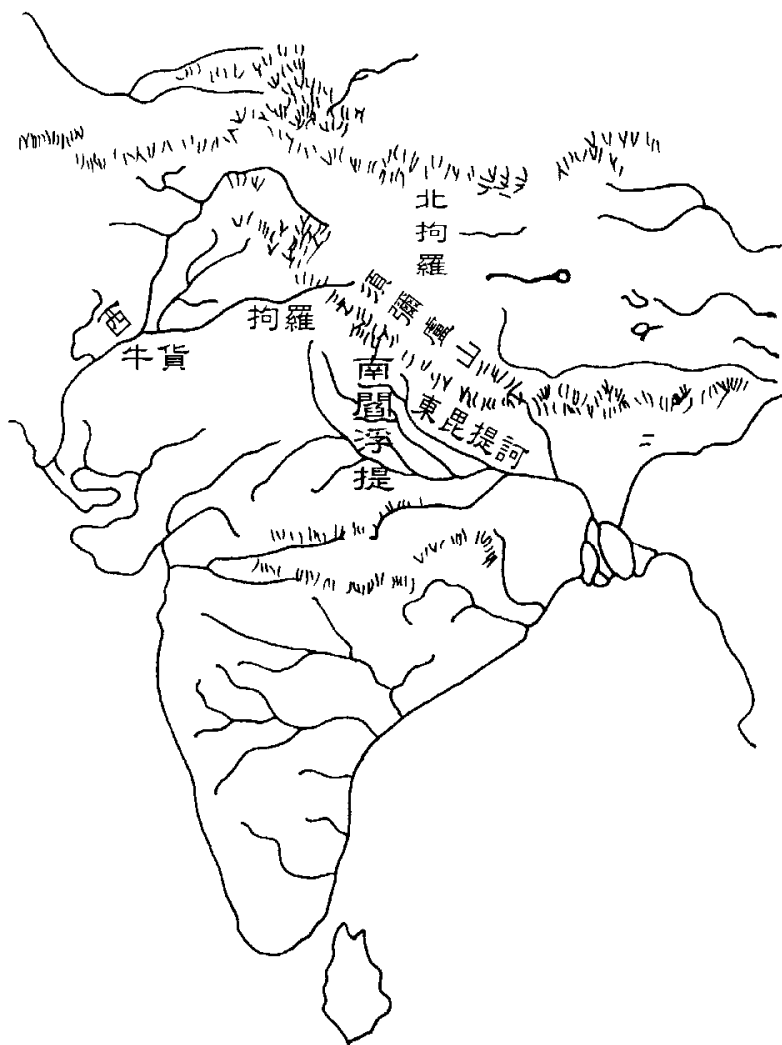
中，見到佛從忉利天(須彌山頂)為母說法下來，及阿修羅上侵忉利天而失敗下來，都在喜馬拉耶山南不遠(並見《佛法概論》引述)。因此作成這一解說：須彌山即喜馬拉耶山，南閻浮提，北拘羅等，並不在大海中，而是沿喜馬拉耶山四面分布的區域。

去年秋天，讀到新譯出版的《小乘佛教思想論》，才知道印度教的傳說，閻浮提以須彌山為中心，分為七國。北有鬱怛羅拘羅，南有婆羅多。須彌山四方有四樹，山南的樹名閻浮提(原書譯作姜布，即瞻部。佛教也說閻浮提從此樹得名；樹在河旁，河名閻浮提，產金)。所以南方婆羅多，也名閻浮提；而總稱七國為閻浮提，只是以閻浮提來統稱須彌山中心的七國。

這可見佛教與印度教，都共同依據古代的傳說——依須彌山為中心而四面分布。但又各自去想像，組織為獨特的世界形態。

¹⁸ 印順導師《佛法概論》p.209：

佛經傳說輪王的正法治世，一般解說為佛教理想的政治，其實是古代印度的現實政治，留傳於民間傳說中。傳說阿私陀仙說：釋尊如不出家，要作輪王。依佛經所記，從眾許平等王以來，古代有過不少的輪王。上面說過，輪王的統一四洲，本為印歐人擴展統治的遺痕。



B. 傳說的演變

(A) 傳說的起源時（近於釋尊時代）

這一傳說的起源時，須彌山雖被看作神聖住處，但四洲未必在海中。

^[1] 傳說：佛上忉利天——須彌山高處為母說法，下來時在僧伽施，¹⁹即今 Farrukhābād 區中的 Saṅkassa。^[2] 傳說：阿修羅與帝釋爭鬥，失敗了，逃入舍衛城邊水池的藕孔中；²⁰舍衛城在今 Sahet Mahet。這可見須彌山即喜馬拉耶山，山的南麓，即僧伽施到舍衛一

¹⁹ 《雜阿含·506 經》卷 19(CBETA, T02, no. 99, p. 134, c13-16)：

佛告目犍連：「汝可還彼，語閻浮提人：『却後七日，世尊當從三十三天還閻浮提僧迦舍城，於外門外優曇鉢樹下。』」

²⁰ 《雜阿含·407 經》卷 16(CBETA, T02, no. 99, p. 108, c28-p. 109, a25)：

佛住王舍城迦蘭陀竹園。時有眾多比丘集於食堂，思惟世間而思惟。爾時，世尊知諸比丘心之所念，往詣食堂，敷座而坐。告諸比丘：「汝等比丘慎莫思惟世間思惟。所以者何？[1]世間思惟非義饒益，非法饒益，非梵行饒益，非智、非覺，不順涅槃。…〔中略〕…過去世時，有一士夫出王舍城，於拘絺羅池側正坐思惟世間思惟。當思惟時，見四種軍：象軍、馬軍、車軍、步軍，無量無數，皆悉入於一藕孔中。見已，作是念：我狂失性，世間所無，而今見之。…〔中略〕…

佛告比丘：「然彼士夫非狂失性，所見真實。所以者何？爾時，去拘絺羅池不遠，有諸天、阿修羅，與

帶——南閻浮提。

當時的四洲說，還沒有包括德干高原。

(B) 傳說的演變後

這一近於事實的世界，等到印度人擴大視線到全印，發現海岸，於是或說^[1]四洲在海中；南閻浮提即印度全境；^{21[2]}而事實上的須彌山，不能不分為神話的與實際的雪山了。

(3) 結論：應從傳說中考尋早期的傳說

※從不違現代世俗的立場，接受或否定他，決不可牽強附會了事

總之，從古典去考察，佛陀雖採用世俗的須彌四洲說，大致與事實不遠。

我以為：現實的科學的佛法，應從傳說中考尋早期的傳說。從不違現代世俗的立場，接受或否定他，決不可牽強附會了事。

三、天魔梵與三界（擴大來說）

天魔梵與三界 再擴大來說：

(一) 天魔梵（引用印度舊有的傳說）

1. 述

經中每說到天、魔、梵。²²

[¹]「天」即是四王天、忉利天、夜魔天、兜率天、他化天、他化自在天——六欲「天」。這雖有地居、空居的差別，但都有彼此共同的器世界，有王臣父子等社會形態。²³

[²]他化自在天有「魔」宮；

四種軍，戰於空中。時諸天得勝，阿修羅軍敗，退入彼池一藕孔中。是故，比丘！汝等慎莫思惟世間。所以者何？世間思惟非義饒益，非法饒益，非梵行饒益，非智、非覺，非正向涅槃。當思惟四聖諦！何等為四？苦聖諦，苦集聖諦，苦滅聖諦，苦滅道跡聖諦。」[1]世間思惟 Lokacinta。

²¹ 印順導師《佛法是救世之光》p.421：

「問：當時的四洲說，還沒有包括德干高原。……從四洲到梵天，名為一小世界。既然，當時的四洲，還沒有包括德干高原，此小世界，是否單指印度？然則其餘國土，如中國等，是否又是另一小世界？」

答：起初雖但指印度的部分，但等到世界交通，視線擴大，小世界也就擴大，擴大到整個地球（從地下到空中）了。如我國古說天下，其實但指當時的九州。後來，擴大了。到現在，如說「天下一家」，當然包括全地球的人類在內。…〔下略〕…

²² 《雜阿含·53經》卷2(CBETA, T02, no. 99, p. 12, c13-15)：

於諸世間諸天、魔、梵，沙門、婆羅門中，大智能自證知：我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。

²³ 印順導師《成佛之道（增註本）》p.93：

「天趣」，為生死流轉中的善趣，比人間更為勝妙。最「初」是「欲界」天。不但有心有色，而且有五欲與男女欲的環境；眾生的煩惱，就繫縛於這些境界而不能離的，是欲界。

[¹] 欲界的大地——地面，地下，水中，（近地面的）空中，所有的地獄，旁生，餓鬼，人，阿修羅，都是欲界的；

[²] 此外還有欲界的天。^[1] 依於大地中心的須彌山而住的，有四大王眾天，忉利天；此二天是地居天。

[²] 從此以上有夜摩天，兜率天，化樂天，他化自在天，這四天是空居天；一共有六天。欲界六天，都有君臣男女的國家形態，與人間差不多，只是福樂勝妙而已。

〔三〕以上即到達色界的「梵」天。

2. 評：天魔梵的層次，契合婆羅門教的解說

這大體是印度舊有的傳說：〔1〕欲天是不離欲、不脫生死苦的，沒有超出魔的統轄。〔2〕如能破魔得解脫，即還歸於梵，到達不死的地方。神格的大梵天，即稱為一切世界主。

天、魔、梵的層次，契合於傳統婆羅門教的解說。

（二）三界（不以梵為究竟而開出上二界，皆同在生死中）

佛法雖引用傳說，但不以婆羅門教所說的復歸於梵為究竟的，認為還在生死中。所以

1. 依四禪定果的次第，分梵天為四色界

依於四禪定果的次第，分梵天為初禪三天，二禪三天，三禪三天，四禪三天，又外道的無想天，²⁴以及佛教聖者所住的五不還天。²⁵

這十八天為色界，最高者名為色究竟天。這都是個人的世界，所住的器界，隨有情的出生而現起，隨有情的滅亡而毀滅。²⁶

²⁴ 印順導師《華雨集第一冊》p.325 ~ p.326：

五、遠離「執息念」的無分別：這是外道定。生死輪迴不已，病根在什麼地方？因有分別心，剎那剎那的念念不息。那有什麼辦法呢？如生滅心不起，意念不起，就可以得涅槃了。外道不知妄念的因緣，不知離妄念分別的正道，以為只要沒有念就好了。所以執著息念，以息念法門而修行。不知這樣的修行，即使修到了無念，還是外道禪。外道中有二：

一為無想天，是屬於四禪天的。外道以為，我們的妄念，依想而起，所以用滅想為方便。想是心所法，與一切心識相應，有心識就一定有想。外道修無想為方便，得定時，想沒有了，六識也不起了，是無心定之一。依唯識學，得無想定的，沒有六識，第七、第八識還是有的。外道如修成無想定，死後上升無想天，受五百劫無心的果報。修得了定，有些是會失掉的，可是得了無想定的，因為沒有（六識）心，所以不會退失，一定要受長期無心的果報。

二、是非想非非想定，是屬於世間最高的禪定。有的外道以為：心念的生起時，一定有受與想相應。想，所以多起分別；受，所以有苦樂等情緒的不穩定，所以以止息受想為方便，將受與想止息下去，使它不起；受與想不起時，一切心心所都不起了。佛法名之為非想非非想定，是心識微細到似有似無的境地。

無想定與非想非非想定，外道修得了，就以為是涅槃，無有分別。佛法認為這只是息念為先的定境，不是涅槃，當然也不是無分別智。我們知道，無分別智是要以分別力，修觀行而成就的，不是不分別就是了，更不是把念壓下而無心就是了。不作意，離尋伺，寂靜不動，一切心識不起的定境，不離虛妄分別所攝，離不了唯心所現。所以說到無分別智，不要誤會了，以為沒有分別就是了。

²⁵ 【五淨居天】（一）在顯教，指淨業聖者的居所：又稱五淨居處、五那含天、五不還天，或略稱為五淨居、淨居。即證不還果（阿那含）的聖者，厭與凡夫共住，且為遠離災患、靜住於法樂，乃雜修第四靜慮，而受生於色界第四禪九天中的無煩、無熱、善現、善見、色究竟諸天。（中華佛教百科全書）

²⁶ （1）印順導師《成佛之道（增註本）》p.93 ~ p.94：

色界天，略分為四禪天，**細分為十八天。**

初禪有三天——梵眾，梵輔，大梵。**這雖沒有男女的差別，但還有君臣人民的國家形態。**

二禪有三天——少光，無量光，光音；

三禪有三天——少淨，無量淨，遍淨；

四禪有九天——無雲，福生，廣果，無想，無煩，無熱，善現，善見，色究竟天。

二禪以上，都是離群獨居的；世界就是自己的宮殿，不像人間有一共同的器世界。

（2）印順導師《說一切有部為主的論書與論師之研究》p.307：

四禪為佛陀時代常修的禪定，所以禪定的種種功德，都在第四禪中。²⁷

2. 依唯識觀的定果，立四無色界

又依唯識觀的定果，立四無色界：即是^[1]先觀物境空，名空無邊處；^[2]次觀但唯有識，名識無邊處；^[3]再觀識也不可得，名無所有處。這三者，類似唯識學的相似證得三性。^[4]進一步，無所有性也遺離了，到達非有想非無想處，可說是絕對主觀的體證，類似證唯識性。²⁸這無色界，不但是個人的，而且有的說是沒有物質的。

在『大毘婆沙論』中，西方師與外國師立說不同的，僅是關於色界有幾天的解說。^[1]毘婆沙師說：色界十六天。^[2]「西方諸師」說「色界十七」(55.016)，就是別立大梵天處。^[3]「外國師說：第四靜慮處別有九」(55.017)，那就是別立無想天處，是色界十八天說。

雖有這少少差別，然大概的說，這三者是沒有嚴格界別的。

²⁷ (1) 印順導師《空之探究》p.13 ~ p.14：

佛教所說的種種定法，多數是依觀想成就而得名的。其中，**最原始最根本的定法，應該是四禪禪**，理由是：

一、佛是依第四禪而成正覺的，也是從第四禪出而後入涅槃的；在家時出外觀耕，也有在樹下入禪的傳說。

二、依經文的解說，在所有各種道品中，正定是四禪(2.007)；定覺支是四禪(2.008)；定根是四禪；(2.009)定力也是四禪(2.010)。

三、四禪是心的安定，與身——生理的呼吸等密切相關。在禪的修習中，以心力達成身心的安定，也以身息來助成內心的安定、寂靜。次第進修，達到最融和最寂靜的境地。禪的修學，以「離五欲及（五蓋等）惡不善法」為前提，與煩惱的解脫（空）相應，不是世俗那樣，以修精鍊氣為目的。從修行的過程來說，初禪語言滅而輕安，二禪尋伺滅而輕安，三禪喜滅而輕安，四禪（樂滅）入出息滅而輕安(2.011)，達到世間法中，身心輕安，最寂靜的境地。四禪有禪支功德，不是其他定法所能及的。

四、在戒、定、慧的修行解脫次第中，如『中部』(三八)『愛盡大經』，(三九)『馬邑大經』，(五一)『迦尼達拉經』，(五三)『有學經』，(七六)『薩尼達迦經』，(一一二)『六淨經』，(一二五)『調御地經』；『中阿含經』(六五)『烏鳥喻經』，(八〇)『迦絺那經』，(一四四)『算數目捷連經』。這些經一致的說：「得四禪」而後漏盡解脫。或說具三明，或說得六通，主要是盡漏的明慧。

依此四點，在解脫道中，四禪是佛說定法的根本，這應該是無可懷疑的！

(2) 印順導師《空之探究》p.76 ~ p.77：

成就四禪而不得解脫的，感得四禪天的果報。**四禪諸天的名字，也是漸次成立的。**

經中常見的「天、魔、梵」：魔以下有種種天，如超出魔界，就名為梵天，這是適合於印度教的。

佛教中，欲界以魔天（他化自在天）為最高，如出魔界，也就是離欲界的禪天，所以初禪天就名為梵天。佛弟子修勝解觀，依光明相而現起，所以緣色法而修勝解的，不外乎光明相與清淨色相。修此而感報的，也就是光天與淨天，作為二禪天、三禪天的名字。由於光明相等有優劣，所以又分每一禪天為三天（或二天）。

但在初期聖典中，四禪天的名字，是梵天，或梵眾天；光音天；遍淨天；廣果天。第四禪只是廣果天，這一名稱，可能初期以此為最高處，定或依慧得解脫，第四禪是廣大果吧！

佛教假想觀及如實觀的發達，對於上二界諸天的安立，是有直接關係的。

²⁸ (1) 印順導師《性空學探源》p.88 ~ p.90：

這經有很多啟發處。四無色處，並非說天上，是約定境說的。這定境最先離村落人群，空去有情世間；其次對器世間起清淨想，空其雜穢，後世的淨土觀，應該與此有關。**再次^[1]超物質（有色界）而繫念於虛空；^[2]再則捨外境的虛空相，專注繫念於內識；^[3]進而境相識相不起的無所有；^[4]更進，連心識想念也不起。在定境的次第上，從境到心，從有到無；最後空諸有漏煩惱，得大解脫。轉過來看，六處的身體還是不空。如將禪境為天境，可說即從人間到天上，從天上轉回到人**

3. 評結：人間成佛，即有情世間的真義

這種由欲而色而無色；由社會而個人而精神，為印度當時一般修禪定者——瑜伽者所大體公認的。

佛法卻不承認這是可以解脫的，否認他能得真理，能得自由，所以人間成佛，開示有情世間的真義。

（三）三千大千世界（娑婆世界——我們這個世界系）的全貌

1. 一小世界

從四洲到梵天，名為一小世界。

2. 小千世界

這樣的一千小世界，上有二禪天統攝，名為小千世界。

3. 中千世界

一千個小千世界，名為中千世界，上有三禪天統攝。

4. 大千世界（三千大千世界）

一千個中千世界，名為大千世界，上有四禪天統攝。

這一層層組合的三千大千世界，稱為娑婆世界，即我們這個世界系的全貌。

類似這樣的世界，無量無邊。

第二節 人類世界的過去與未來

一、世界的成立

（一）依佛典總說「世界生成史、社會演進史」

世界的成立 《中阿含》、《長阿含》、《增一阿含經》，²⁹大同小異的說到世界的起源

間來，依舊還是一個人，還是照樣乞衣乞食維持生存。但已經過一番改變，到底不同了：煩惱不起，無我解脫而教化人間。從此可見：後來佛教所謂的無色界，是在佛弟子的禪定境界上安立的。因佛教共認：修某種定，如不因之得解脫，將來可以感得某種定境的天報。佛弟子們既得此定，若不解脫，死後必定生到報得有這種定境的天上；定境有淺深，所生的天也就組織成四空處的高下次第了。

其實，禪定的最重要的意義，在於開示我們，於修行過程中，在日常見色聞聲中，六根清淨不為境界所轉而解脫。經中說阿羅漢得「六恆住」；六根門頭解脫自在，確是佛弟子的本分事。《雜阿含》說空三昧時，佛也開示舍利弗要於境（色等）無有愛念染著。

總之，這《小空經》所說的空，只是在修行過程中攝心漸除於想說的，與我法二空之深義不同。瑜伽學者是以禪定為中心而組織了全部佛法，所以他們特別重視它，以此為真空的定義，這難怪要與中觀者相諍。

（2）印順導師《性空學探源》p.96 ~ p.97：

以空、無相、無所有三三昧的熏修，其未能引發無漏即生解脫者，理應生於此空、無相、無所有處；無色界的組織，因此成立。^[1-2]空處以上有識處，這是定心空外境而存內心，也就是境空心有的過程，與十遍處、四空處、識處的次第相合。^[3]境空心有，進而不念境空，不念心有，即是無所有；^[4]等到心境並寂，即是無相心定。瑜伽者的禪觀過程，顯然與四無色的次第相合。…〔中略〕…空觀的化為四無色次第，豈不是顯然的嗎！

²⁹ 參見《增壹阿含·1經》卷34〈七日品40〉；《長阿含·5小緣經》卷6；《中阿含·154婆羅婆堂經》

與演進。這裡面，包括兩部分：一是世界生成史，一是社會演進史。

雖表現於傳說的形式中，為佛法對於世界人類演進的根本看法，值得我們研究！

〔二〕 正說「世界的成立（世界生成史）」

1. 佛典的說明

〔1〕 總述

世界的開始凝成時，先於「空輪」中發生「風輪」，由「風輪」而發生「水輪」，末了結成「金輪」。

空、風、水、金都稱為輪，說明這世界的成立，取著圓形而旋轉的運動。

〔2〕 別詳

A. 空輪

空輪，即特定的空間，充滿構成世界的物質因素——四大，但還沒有形成。

B. 從空輪起風輪（風輪依空輪）

從空輪起風輪，即物質與空間相對分化，即在特定的空間中，有速疾流動的物質形態出現。

活動旋轉於空間中的物質，是氣體的，所以稱為風輪，說風輪依空輪。

C. 從風輪起水輪（水輪依風輪）

風輪——氣體的久久旋轉，發現水輪，這即是氣體的凝成液體，氣體與液體分化。

運動中的液體，在大氣包圍中，所以說水輪依風輪。

D. 從水輪起金輪（金輪依水輪）

液體的不斷運動，漸凝為固體——經中說風吹水而結成沫，即金輪。

那時，水氣發散於金輪的四週，所以說金輪依水輪。

由於運動，地面有凹凸而成為海洋，雨水淹沒了大地的大部分。《起世經》（卷九）說：「阿那毘羅大風吹掘大地，漸漸深入，乃於其中置大水聚，湛然停積；以此因緣於世間中復有大海」。可見海在地面，所說的金輪依水輪，不能解說為大地在海中的。

2. 評論：與近代人的解說，無嚴重的矛盾

這一世界——地球的^{〔1〕}成立過程，由氣體而液體，由液體而固體；^{〔2〕}以及現在的大地四周有水——水汽，水的四周有風——沒有水汽的空氣，風的四周有空，一圈圈的輪形世界，

與近代人的解說，並沒有什麼嚴重的矛盾。

二、人類社會的演進（社會演進史）

〔一〕 佛典的說明

1. 最初人間的原始社會：一切平等，無經濟問題、家庭男女

卷 39 〈梵志品〉。

人類社會的演進 這一世界的人類，**傳說是從光音天下來**，³⁰**象徵他們的喜樂與光明**。那時，人類像兒童一樣，都充滿喜樂和光明的憧憬，無憂無慮，不識不知，**既不知什麼是經濟問題，也無所謂家庭男女**。

社會學者所說，古代蒙昧的原始社會，一切是平等的，與佛經所說的最初人間，恰好相合。

2. 逐漸發現不同

(1) 膚色不同：一族一族分化

那時人類所吃的稱為地肥。因吃隨地所產的食物，逐漸發現了膚色的不同。

這時，體力光彩出眾的，開始驕傲起來。印度人對於種族的分別，起初即在於膚色。直到現在，白種人還以為有色人種不及他們優秀呢！由於膚色不同，自然覺得彼此不同，人類就一族一族的分化起來。

各處各的環境，不再隨便吃地面的東西了，知道吃自然粳米——野生稻。

(2) 男女不同：家庭組合

那時漸發現男女的不同；異性相逐，感到有點不大雅。為了掩蔽兩性的媾合，締結兩性的密切關係，開始有家庭的組合，建造起粗陋的房舍。

這樣，夫婦、父子、兄弟等親族的關係，都在家庭基礎上建立起來。

(3) 從採集經濟進入農業社會：經濟問題漸生

起初，吃的問題還容易解決，自然粳米到處都是。但有了家庭，人口漸多，私心也旺盛起來。大家對於天生的稻穀，爭奪而蓄積起來。

這樣，自然粳米沒有了，不得不耕耘而食；這即是從採集經濟而進入農業社會的開始。

3. 四種族的產生

(1) 刹帝利族

接著經濟問題嚴重起來，有的辛苦耕作而反得不到收穫；有的游手好閒，到處飽食無憂。大家覺到公共沒有法紀，不能安定，於是就公推田主——**梵語刹帝利**，即是國王來分配，這近於中國古代的均田傳說。有了國家組織，制裁權力，多少減少些紛爭。

國家制的出現，為了經濟的不平；國主是大眾公舉的，所以稱為「眾許平等王」。³¹但從

³⁰ 另參印順導師《華雨集第五冊》p.286 ~ p.287：

人從猿猴演化而來問題：佛法，著眼於在迷應離惡而行善，向悟應化情而為智。**對人從那裏來？釋尊只是依據當前事實，說人從父母而生，不再作「雞生蛋，蛋生雞」式的最初的探求。部派傳說：世界初成，人從光音天來，也只是隨順印度一般的信仰而說。**這一問題，只能說佛沒有提到這一問題，佛法不是為了解說這類問題而出現世間的。不過佛法也說：器界與人類，有進化、退化，進化，退化，先後的反復過程，永遠的進化是沒有的。

³¹ 《起世經》卷 10〈最勝品 12〉(CBETA, T01, no. 24, p. 362, c10-p. 363, a27)：

我等今應推求正人，共立為主，以為守護。應呵責者正作呵責，應謫罰者正作謫罰，應駁遣者正作駁遣。我等田分所有稻穀各自收取，若守護主有所須者，我等眾人共斂供給。大眾如是善平量已，於是即共推求正人，為守護主。爾時，於彼大眾之中，獨有一人身最長大、圓滿端嚴、容儀特勝、殊妙可觀，形色威光無不具足。於是大眾至彼人所，作如是言：「善哉仁者，汝為我等作正守護。我等諸人各

國家制——初期還是部落制建立起，人類社會即分為上下，上層即國王——刹帝利族，下層即庶民，庶民有納稅的義務，也就是有了治者與被治者。

(2) 婆羅門族

各成各的家，各作各的事，雖有國家權力，世間還不能太平。做工的能生存，但由於天時人事，收穫不一定可靠；積蓄了，也有失亡的危險。人類的私欲更有增無已，所以有些人作出越軌的行為——盜、殺、淫、妄，罪惡蔓延。

有些人感覺痛苦、失望，厭世的思想流行，出家去修行。由此政治組織不良，人類自私的罪惡，特殊的宗教階級產生了。但這種厭世者，不能徹底，感到出家的寂寞，又回家娶妻生子，即是婆羅門族的來源。這即是神教的職業宗教者，他們不是出家者，也不是正常的在家者，專門執掌祭祀，替人作祈禱，靠此生活。

佛教雖認為世間是苦，容許厭苦的出家生活，但對於營為世俗生活的婆羅門，根本反對。

(3) 吠舍族、首陀族

此時因社會工作繁多，職業分化，

(一) 專門營農經商的自由民，成為吠舍族。

(二) 沒有土地，作工巧等活命的，成為首陀族。

(4) 評論

A. 佛法：四種族只是同一人類的職業分化

這些種族，佛法以為只是古代同一人類的職業分化。

B. 婆羅門：強調自身高貴，建立四姓階級制，非常錯誤

婆羅門不能出世，又不從事於實際的世間事業，想以宗教思想來統治一切，強調婆羅門的高貴，建立四姓階級制，實是非常的錯誤。

4. 到此，即說到釋迦族及釋尊出世而止

到此，即說到釋迦族，及釋尊的出世。

(二) 導師的推論：分社會的演進為六期

這一社會演進的傳說，我曾略有推論，分社會的演進為六期：

1. 蒙昧的原始大同時代

一、蒙昧的原始大同時代。

2. 婆羅門時代——中心力量為「神力」

有田畔，汝當經理勿令相侵。應呵正呵，應責正責，應謫罰者正作謫罰，應駢遣者正作駢遣。我等諸人所收稻穀，當分與汝不令乏少。」彼人聞已，即相許可，為作守護。呵責謫罰駢遣平正，無有侵凌。眾斂稻穀而供給之，不令短闕。如是依法為作正主，以從眾人稻田之中取地分故，因即名為刹帝利(【*】隋言田主)。時諸眾生歡喜依教奉行。

彼刹帝利，於眾事中智慧善巧，處於眾中光相最勝，是故復名為曷囉闍(【*】隋言王也)。大眾立為大平等王，是故復名摩訶三摩多(【*】隋言大平等也)。…〔中略〕…最初眾立大平等王，次意熹王，次…〔下略〕…

【*2-2】隋＝此【明】*。【*2-3】隋＝此【明】*。【*2-4】隋＝此【明】*。

二、婆羅門時代，即**祭政一致的時代**。

從政治說，雖即是田主，但時代的中心力量是神力，是古老傳統的豐富知識力。

3. 刹帝利時代——中心力量為「武力」

※佛教的傳說，以此為止

三、刹帝利時代，即**武士族興起的時代**。婆羅門——祭師開始放棄地上的實權，偏重於他方、未來、天堂，即神教的隆盛期。

時代的中心力量，是武力。

佛教的傳說，以此為止。

4. 吠舍時代——中心力量為「財力」

※現代的歐美政治，已到達此期

四、吠舍時代，即**農工商——自由民取得政治的領導權，特別是商人**。

時代的中心力量，是財力。現代的歐美政治，已到達此期。

5. 首陀時代——中心力量為「群力」

五、首陀時代，由**農工的無產者取得政治領導權**；

時代的中心力量，佛經中沒有提到，應該是群力。

6. 正覺的大同時代（彌勒降生的時代）

六、**四階層的層層興起，即四階層的層層否定，即將渡入正覺的大同時代**。

佛教徒所渴仰的彌勒降生，即大同、和平、繁榮的時代到來。

三、未來的世界（彌勒降生的人間淨土）

（一）總說

1. 佛教淨土的內容：將北拘羅洲融入佛法

未來的世界 傳說的北拘羅洲，是極福樂的世界。北拘羅洲的平等、自由，有點類似此世界起初的人類社會。將此世界融入佛教的真理與自由，智慧與慈悲，即為淨土的內容。

2. 佛教淨土的真精神：重在這個世界的將來

我們這個世界，經過多少次荒亂，彌勒降生時，才實現為淨土。

佛教淨土的真精神，^[1] 如果說在西方極樂國，在兜率天內院，^[2] 不如說重在這個世界的將來。³²

³² 印順導師《淨土與禪》p.16 ~ p.20：

四 彌勒淨土

彌勒菩薩，當來下生成佛，這是佛法中所共認的。彌勒，華言慈。修因時，以慈心利他為出發點，所以以慈為姓。一般學佛人，都知道彌勒菩薩住兜率天，有兜率淨土；而不知彌勒的淨土，實在人間。

^[1] 彌勒，在未成佛前，居兜率天內院，這是天國的淨化。《佛說觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》，就是說明這個的。求生兜率淨土，目的在親近彌勒，將來好隨同彌勒一同來淨化的人間，以達到善根的成熟

(二) 詳述

1. 拘羅洲的特質

(1) 沒有「家庭(男女佔有)、經濟私有」

拘羅洲的特質，^[1] 沒有家庭——沒有男女間的相互佔有，^[2] 沒有經濟上的私有。

^[1] 衣服、飲食、住處、舟車、浴池、莊嚴具，一切是公共的，儘可適量的隨意受用。大家都「無我我所，無守護者」，真的做到私有經濟的廢除。^[2] 男女間，除了近親屬而外，自由交合，自由離散。所生的子女，屬於公共。

(2) 無我我所而能行十善業，高過家庭本位的道德

拘羅洲的經濟情況，男女關係，

^[一] 家庭本位的倫理學者，或者會大聲疾呼，斥為道德淪亡，類於無父無母的禽獸。³³

與解脫；不是因為兜率天如何快活。

^[二] 彌勒的淨土思想，起初是著重於實現人間淨土，而不是天上的。這如《彌勒下生經》所說。《彌勒下生經》，中國曾有五次翻譯。說到彌勒下生的時候，有輪王治世。彌勒在龍華樹下成佛，三會說法，教化眾生。人間淨土的實現，身心淨化的實現；這真俗、依正的雙重淨化，同時完成。佛弟子都祝願彌勒菩薩，早來人間，就因為這是人間淨土實現的時代。

彌勒人間淨土的思想，本於《阿含經》，起初是含得二方面的。但後來的佛弟子，似乎特別重視上生兜率天淨土，而忽略了實現彌勒下生的人間淨土。佛教原始的淨土特質，被忽略了，這才偏重於發展為天國的淨土，他方的淨土。

所以《佛法概論》說：淨土在他方、天國，還不如說在此人間的好。總之，^[1] 彌勒淨土的第一義，為祈求彌勒早生人間，即要求人間淨土的早日實現。^[2] 至於發願上生兜率，也還是為了與彌勒同來人間，重心仍在人間的淨土。

彌勒淨土的真意義，逐漸的被忽略：然人間淨土，依然是人類的共同要求，照樣的活躍於佛弟子的心中。這一發展，應先說明彌勒與「明月」有關。明月，是黑暗中的光明，與太陽的光明不同。清涼與光明，為佛弟子的理想。《彌勒大成佛經》，讚頌彌勒說：「光明大三昧，無比功德人」。接著說：「南無滿月… …一切智人」。這是以滿月的輝光，形容彌勒的確證。《彌勒菩薩所問經》也說：「遍照明三昧，普光明三昧，普遍照明三昧，寶月三昧，月燈三昧」。由此等文句，可證明彌勒與月光的關係。這象徵著此界是五濁惡世，苦痛充滿，惟有彌勒菩薩的慈濟，才是黑暗的光明；這難怪佛弟子祈求彌勒菩薩的人間淨土的實現了！這樣，可以說到月光童子或月光童子菩薩了。《月光童子經》，最初的譯本，是竺法護譯的。月光童子，傳說即是以火坑毒飯害佛的德護長者的兒子。月光童子或月光菩薩，與彌勒的思想相融合：所以有月光童子菩薩出世，天下太平的傳說。…〔中略〕…月光童子出世和彌勒下生的思想，千多年來的發展，鼓舞了中國人對於人間淨土的要求與實行，而一直受著家本位的文化的障礙，不曾實現。所以說彌勒淨土，必須理解這人間淨土的特性。

有的把這人間淨土忘卻了，剩下求生兜率淨土的思想；以為求生兜率，比求生西方淨土要來得容易，這是沒有多大意義的教說。

³³ 印順導師《佛法是救世之光》p.422 ~ p.423：

「問：佛說北拘羅洲，是八難之一，何以此種世界，為佛教仰望中的世界？又其除親屬外，自由交合，云何能做到不邪淫？又既說北洲是極福樂的世界，而事實的北俱盧洲是否如是？」

八難，依原語，應為八無暇，因為北俱盧洲等，沒有聽聞佛法的機緣。雖然是極福樂的世界，只是生死輪迴中事，不能發心出離，所以列為八難之一。如三界中最高的非想非非想天，也是八難之一——長壽天。此難，是無緣修學佛法，並非一般的災難與苦難。

說到不邪淫，一般人總是以現有的觀念去看他，所以覺得自由交合，就不能不邪淫了。不知合法的交合為正淫，不合法的為邪淫。什麼是合法？凡是當時的社會（或者國家），公認為這是可以的，為社會所容許的，就是合法。如古代印度，有七種婦：買賣婚姻名「索得」，掠奪婚姻名「破得」，自由戀愛

^{〔二〕}然在佛法說，這是「無我我所」的實踐者，是「能行十善業」者，是能做到不殺、不盜、不邪淫、不妄語者，比家庭本位的道德——五戒要高尚得多。³⁴

2. 這個世界的將來：北拘羅洲的福樂而又充滿佛法

※即原始佛教仰望的世界：彌勒的人間淨土

^{〔1〕}拘羅洲的人，^{〔A〕}沒有膚色——種族優劣的差別，人類是一樣的平等。^{〔B〕}^{〔a〕}由於體健進步，人間再沒有夭壽的。^{〔b〕}壽終而死，也再沒有憂愁啼哭。^{〔2〕}這個世界，非常的莊嚴，非常的清淨，像一所大公園。土地肥沃，道路平坦，氣候冷暖適中；到處是妙香、音樂、光明。

人類生活於這樣的世界，何等的幸福！這樣的世界，為無數世界中的現實存在者。原始佛教仰望中的世界，即是這樣的世界，而又充滿了佛陀的真理與自由，智慧與慈悲；這即是這個世界的將來。³⁵

名「自來得」等。社會容許，國家的法律不加禁止，便是合法。北拘羅洲，沒有家庭組織，沒有私有經濟，近於原始社會。在這種社會中，大家都如此，所以誰也不會犯邪淫。如不了解這個道理，如中國在傳說的伏羲以前，還沒有婚姻制，難道人人都犯邪淫而要墮落的嗎？不過隨社會的文明日進，而道德的觀念不斷進步，也就再不能以原始社會的情況為口實，而覺得我們現在也可以如此！現代，如不經合法儀式（那怕是簡單的），就不免成為邪淫了。…〔中略〕…

³⁴ 另參見：

(1) 印順導師《佛法概論》p.196 ~ p.197：

歸依與持戒，為佛弟子必不可少的德行。

凡在家弟子，應受持五戒，五戒是不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒。這是最一般的，近於世間的德行，而卻是極根本的。這五戒的原則，即為了實現人類的和樂生存。…〔中略〕…

這五者，雖還是家庭本位的，重于外表的行為，沒有淨化到自心，而實為人生和樂淨的根本德行，出世的德行，只是依此而進為深刻的，並非與此原則不同。

(2) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.108：

五戒，是在家的善男（優婆塞）善女（優婆夷）所應持的戒律，稱為『近事』（優婆的義譯）戒。這雖然是家庭本位的戒德，但戒德的基本原理，徹上徹下，就是菩薩戒，也沒有例外，不過更徹底，更清淨而已。五戒，都是本於『以己度他情』的。…〔中略〕…

(3) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.114 ~ p.117：

不殺盜邪淫，不妄語兩舌，不惡口綺語，離貪瞋邪見。諸善之根本，佛說十善業，人天善所依，三乘聖法立。

…〔中略〕…

「諸善」業，原是極多的，但從顯見的重業來說，是十善。所以善業的「根本」，「佛說」就是「十善業」。在大乘法中，這是菩薩戒；也是聲聞，緣覺，天，人——一切善行的根本，所以說：「人天善所依」止，「三乘聖法」由之而成「立」。在佛法中，十善業是徹始徹終的德行，如《海龍王經》說：『諸善法者，是諸人天眾生圓滿根本依處，聲聞獨覺菩提根本依處，無上正等菩提根本依處。何等名為根本依處？謂十善業』（3.014）。又說：『十善業道，是生人天，得學無學諸沙門果，獨覺菩提，及諸菩薩一切妙行，一切佛法所依止處』（3.015）。

³⁵ (1) 印順導師《華雨香雲》p.73：

至於所說之北拘盧洲，雖傳說為福樂之區，然在佛教視為八難之一，不聞佛法，非佛教趨向之理想地。必有真理與自由，智慧與慈悲，乃為佛徒所仰望之淨土。

(2) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.807 ~ p.808：

上面曾說到：淨土思想的淵源，^{〔1〕}有北拘盧洲式的自然，那是從原始山地生活的懷念而來的。^{〔2〕}有天國式的莊嚴，那是與人間帝王的富貴相對應的。這是印度舊有的，但經過佛化了的。

附錄：關於「須彌山與四洲」

印順導師《佛法是救世之光》p.415 ~ p.424：

須彌山與四洲

——兼答林楞真居士——

須彌山中心的世界觀，是佛教古典的一致傳說。佛教的傳說，以須彌山為中心，九山（連須彌山）八海圍繞著；在須彌山的四方海中有四大洲；日與月，旋繞於須彌山的山腰。**我在《佛法概論》第九章說：「這樣的世界，與現代所知的世界不同」。換言之，佛教的傳說，與近代所知的世界情況，並不相合。**

假使說，這是微小到看不到的，或遠在十萬百萬億國土以外的，那就不是一般世間知識所能證實，也不是一般知識所能否認，我們大可以不必過問。可是，須彌山是我們這個世界的中心，而四洲又是同一日月所照臨的地方。又近又大的世界，我們自己的世界，這是不能避而不談的。

這一古傳與今說的不能完全相合，應該有一合理的解說。否則，有近代知識的人，可能會引起誤會，因此失去佛法的信仰。

我在《佛法概論》中，曾有過一項解說。但試作合理的解說，不是由我開始。《佛法概論》中說：

⁽¹⁾「以科學說佛法者說：須彌山即是北極；四大洲即這個地球上的大陸，閻浮提限於亞洲一帶」。這是老科學家王小徐先生的解說。這一解說，對於傳說的南洲日中，北洲夜半，恰好相合。但以須彌山為北極，雙高山為冰地，與固有的傳說，似乎距離得太遠。

⁽²⁾還有，「真現實者說：須彌山系即一太陽系；水、火、地、金四行星即四大洲，木、土、天王、海王四行星即四大王眾天，太陽即忉利天」。這是太虛大師《真現實論》所說的。依著這一解說，以北拘羅洲為另一星球，可以不成問題。而傳說太陽旋繞於須彌山腰，而現在解說為太陽即是須彌山頂的忉利天，也不大相合。

對於這一問題，我有幾點意見：

一、佛是德行的智慧的宗教家，他著重於引人離惡向善，斷惑證真。對於世界的情況，只是隨順世俗所說的世間悉檀。換言之，佛說的天文地理，是隨順當時印度人所知的世界情況而說，並不是照著佛陀知見的如實內容來說。如母親要幼兒服藥，幼兒卻仰望天空，說烏雲中的月亮跑得真快。慈母不必要糾正他的錯覺，因為他還不能了解「雲駛月運」的道理。說也徒然，也許會越說越糊塗，倒不如順著他說，勸他趕快把藥丸吞下。如來說法也如此，有「隨眾生意語」，「世界悉檀」，有「嬰兒行」，「婆娑唵」³⁶的順著愚癡眾生，說些不徹底話。「黃葉止兒啼」，³⁷「空拳誑小兒」，³⁸這在佛法中，都是善

北洲與天國，可惜都沒有佛法！有佛出世說法的淨土，⁽¹⁾以彌勒的人間淨土為先聲。⁽²⁾等到他方佛世界說興起，於是有北洲式的自然，天國式的莊嚴，有佛出世說法，成為一般佛弟子仰望中的樂土。

(3) 印順導師《佛法概論》p.258：

菩薩不從自私的私欲出發，從眾緣共成的有情界——全體而發心修行。對於依法、依自、依世間的，無貪、無瞋、無癡的德行，確能完滿開展而到達完成。

然從菩薩的人世濟生說，我們的世間，由於菩薩僧的從來沒有建立，始終受著聲聞僧的限制，形成與世隔離。所以菩薩的理想世界——淨土，還不能在這個世間出現。

有合理的世界，更能修菩薩行，開展增進德性而成佛；如在和樂的僧團中，比丘們更容易解脫一樣。所以如確為大乘根性的菩薩眾，應該多多為彌勒世界的到來而發心！

³⁶ (1) 《大般涅槃經》卷 20〈嬰兒行品 9〉(CBETA, T12, no. 374, p. 485, b27-c2)：

又嬰兒者，能說大字。如來亦爾，說於大字，所謂婆唵。唵者有為，婆者無為，是名嬰兒；唵者名為無常，婆者名為有常，如來說常，眾生聞已，為常法故斷於無常，是名嬰兒行。

(2) 《宗鏡錄》卷 11(CBETA, T48, no. 2016, p. 475, a4-5)：

有生善機，以嬰兒行慈悲應之，婆婆唵唵木牛楊葉。

³⁷ 《大般涅槃經》卷 20〈嬰兒行品 9〉(CBETA, T12, no. 374, p. 485, c10-15)：

又嬰兒行者，如彼嬰兒啼哭之時，父母即以楊樹黃葉，而語之言：「莫啼莫啼，我與汝金。」嬰兒見已

巧方便，如語實語。如釋尊而生於今日，或不生於印度，他所說的世界情況，當然不會隨順古代印度人的世界觀而說。如忽略了這點，把曲順世俗的隨他意語，看作天經地義，那就「根本違反了佛陀的精神」。

二、我以為，像佛教流傳的世界情況，是「釋尊部分的引述俗說，由後人推演組織完成」。如漢譯《長阿含》的《世記經》（體裁與內容，近於印度的往世書³⁹），特地詳細的論述世界情況，而阿育王時南傳錫蘭的巴利文本，還沒有此經。其實此經的序分，明白說到由弟子間的商議而引起。與此經內容大同小異的《立世阿毘曇論》，屬於論典，說這是「佛婆伽婆及阿羅漢說」。這不但說明了，這裡面包含了佛弟子所說的成分，更證明了這只是由佛弟子討論組織完成，認為合乎佛意。可是，佛說的不一定如此。

三、古代的地理傳說，起初都是有事實依據的。或者是觀察得不精確，或經過某些人的想像，這才說得與實際不相應。⁽¹⁾ 如^(A)我國燕齊方士傳說的：「海上神山」，「蓬萊三島」，當然有事實根據的。^(B)可是海上的三島，並沒有如方士們想像的那樣是神仙住處。⁽²⁾又如^(A)經中說：無熱大池，流出四大河。依實際觀察所得，帕米爾高原，確有大池，俗稱維多利亞湖。從四方高山發源而流出的，確有恆河、印度河、縛芻河；至於徒多河，即是流入新疆的塔里木河，可能古代與黃河相啣接。^(B)然而，說由無熱大池流出，說由四方，牛口象口等流出，就不盡不實了。⁴⁰

現在所要討論的，須彌山為世界中心，拘羅、閻浮提洲等，當然也有事實根據的。不過在傳說中，不免屬入想像成分，弄到與實際情形脫節。所以，唯有從傳說中，尋求其原始依據的事實，才是對於傳說的合理解說。

「我以為，古代的須彌山與四洲說，大體是近於事實的」。先從須彌山來說：須彌山，實即是喜馬拉耶山（其實，這不只是我個人所說）。這不但是聲音相合，而且須彌山為世界的最高山，而依近代測量，喜馬拉耶山也是這個世界的最高山。漢譯的經傳中，須彌山以外，有雪山，其實雪山也就是須彌盧山。如釋迦族後裔四國中，有呬摩咀羅國，意思就是「雪山下」。又在喜馬拉耶山南麓，有蘇尾囉（即須彌盧的異譯）國，古稱為雪山邊地。所以，雪山——喜馬拉耶山與須彌盧山，為同一名詞的分化。在佛教的傳說中，離開雪山而說須彌山，須彌山也就消失於現實空間，而不知何在了！

生真金想，便止不啼，然此楊葉實非金也。木牛木馬、木男木女，嬰兒見已，亦復生於男女等想即止不啼，實非男女。以作如是男女想故，名曰嬰兒。

³⁸ (1) 《增壹阿含經》卷 18〈四意斷品 26〉(CBETA, T02, no. 125, p. 638, c5-7)：

人身之法猶如雪揣，要當歸壞；亦如土坯，同亦歸壞不可久保；亦如野馬幻化，虛偽不真；亦如空拳，以誑小兒。

(2) 《大智度論》卷 19〈序品 1〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 204, b2-3)：

信諸法無所有，如空拳誑小兒。

³⁹ 【往世書】古印度神話傳說的總集；為印度教聖典之一。譯為古事記或音譯為富蘭那。目前傳於世的往世書，可分為 Mahāpurāṇa、Upapurāṇa 等兩大類，每一類各有十八部，即：…〔中略〕…

根據《Amrakośa》所載，往世書有五種主題，即宇宙起源、輪迴再造、神仙的系譜、聖人的世系源流、王朝的歷史。然而現存的往世書未必全依此一準則，也就是有此五種主題的，是 Upapurāṇa 中的往世書，而在 Mahāpurāṇa 中的往世書係以祭典、習俗為其主要內容，此外，還包括了神殿、神像的建立，社會階級、聖地以及哲學思想、醫學、文法、詩學、音樂等內容。因此，就某種意義而言，它們似乎是一種百科全書。（中華佛教百科全書）

⁴⁰ (1) 《大方廣佛華嚴經》卷 42〈十定品 27〉(CBETA, T10, no. 279, p. 222, b15-28)：

佛子！⁽¹⁾如無熱大池，於四口中流出四河，入於大海；菩薩摩訶薩亦復如是，從四辯才流出諸行，究竟入於一切智海。

⁽²⁾如恆伽大河，從銀色象口流出銀沙；…〔中略〕…如私陀大河，從金剛色師子口流出金剛沙；…〔中略〕…如信度大河，從金色牛口流出金沙；…〔中略〕…如縛芻大河，於瑠璃色馬口流出瑠璃沙；…〔下略〕…

(2) 《起世經》卷 1〈閻浮洲品 1〉(CBETA, T01, no. 24, p. 313, a2-8)：

⁽¹⁾阿耨達多池東有恆伽河，從象口出，與五百河俱流入東海。⁽²⁾阿耨達多池南有辛頭河，從牛口出，與五百河俱流入南海。⁽³⁾阿耨達多池西有薄叉河，從馬口出，與五百河俱流入西海。⁽⁴⁾阿耨達多池北有斯陀河，從〔獅〕師子口出，與五百河俱流入北海。

我從《起世經》中，見到海在地面的古說，這是與四洲在海中的傳說矛盾。又從《阿含經》中，見到佛從忉利天（須彌山頂）為母說法下來，及阿修羅上侵忉利天而失敗下來，都在喜馬拉耶山南不遠（並見《佛法概論》引述）。因此作成這一解說：須彌山即喜馬拉耶山，南閻浮提，北拘羅等，並不在大海中，而是沿喜馬拉耶山四面分布的區域。

去年秋天，讀到新譯出版的《小乘佛教思想論》，才知道印度教的傳說，閻浮提以須彌山為中心，分為七國。北有鬱但羅拘羅，南有婆羅多。須彌山四方有四樹，山南的樹名閻浮提（原書譯作姜布，即瞻部。佛教也說閻浮提從此樹得名；樹在河旁，河名閻浮提，產金）。所以南方婆羅多，也名閻浮提；而總稱七國為閻浮提，只是以閻浮提來統稱須彌山中心的七國。

這可見佛教與印度教，都共同依據古代的傳說——依須彌山為中心而四面分布。但又各自去想像，組織為獨特的世界形態。

香港東蓮覺苑林楞真居士，為了學生們研讀《佛法概論》，關於須彌山中心的四洲說有疑，所以條列請答。因此，我先重複申述這一解說的意趣，然後來分別解答。

「問：須彌山梵語須彌盧，即今喜馬拉耶山。從來說須彌山頂乃忉利天，而喜馬拉耶山頂是否即忉利天？傳說曾有探險家到喜馬拉耶山頂，是否即到忉利天？既能到喜馬拉耶山頂，何以現在科學家，仍未能達於月球；因日與月是在山腰，故能登山頂，亦當能到月球。」

答：須彌山頂，佛教說是忉利天，帝釋所住；印度教說是梵天之都。帝釋名因陀羅，本是印度教的一神。總之須彌山——喜馬拉耶山，是印度人心目中的神聖住處。

到了喜馬拉耶山，是否到了忉利天呢？這可以說，天能見人，人不見天，人見的是山嶺，冰雪，樹木，岩石；在天可能是七寶莊嚴，所以到了等於沒有到。

至於須彌山腰，日月運行，與近代所知的情形不同。而且，在山腰，並非嵌在山腰上，是說運行的軌道，與須彌山腰（高四萬由旬處）相齊。陸行而登山頂，那裡就能飛到同樣高而遙遠的月球？

「問：當時的四洲說，還沒有包括德干高原。……從四洲到梵天，名為一小世界。既然，當時的四洲，還沒有包括德干高原，此小世界，是否單指印度？然則其餘國土，如中國等，是否又是另一小世界？」

答：起初雖但指印度的部分，但等到世界交通，視線擴大，小世界也就擴大，擴大到整個地球（從地下到空中）了。如我國古說天下，其實但指當時的九州。後來，擴大了。到現在，如說「天下一家」，當然包括全地球的人類在內。

「問：俱舍論云：前七金所成，蘇迷羅四寶……山間有八海。若喜馬拉耶山即是須彌山，而喜馬拉耶山是否四寶所成？……說須彌山就是喜馬拉耶山，似乎與經論有牴觸，不知究竟依何者為合？是否……鐵圍山等，皆屬神話傳說？然則佛說世界安立，有無量無邊，還可信否？」

說喜馬拉耶山即是須彌山，與經論是有牴觸的。其實，不但我所說的有牴觸，王小徐居士及太虛大師所說，也一樣有牴觸的。然而，所牴觸的經論，根源來於《世記經》及《立世阿毘曇論》等，這都含有後人的想像與組織。而且佛說的世界情況，不外乎隨順當時人所知的世界情況。現在面對近代所知的世界情況，並不如傳說所說，就難免有牴觸。為了會通現代所知的世界情況而需要解說，所解說的當然不能與傳說相合。如一一相合，就與現代所知的不同了。至於佛說世界無量，本為印度宗教的共說，而佛則說得更為廣大些。依現代所知的世界來說，確乎可信！

「問：佛說北拘羅洲，是八難之一，何以此種世界，為佛教仰望中的世界？又其除親屬外，自由交合，云何能做到不邪淫？又既說北洲是極福樂的世界，而事實的北俱盧洲是否如是？」

八難，依原語，應為八無暇，因為北俱盧洲等，沒有聽聞佛法的機緣。雖然是極福樂的世界，只是生死輪迴中事，不能發心出離，所以列為八難之一。如三界中最高的非想非非想天，也是八難之一——長壽天。此難，是無緣修學佛法，並非一般的災難與苦難。

說到不邪淫，一般人總是以現有的觀念去看他，所以覺得自由交合，就不能不邪淫了。不知合法的交合為正淫，不合法的為邪淫。什麼是合法？凡是當時的社會（或者國家），公認為這是可以的，為社會所容許的，就是合法。如古代印度，有七種婦：買賣婚姻名「索得」，掠奪婚姻名「破得」，自由戀愛名「自來得」等。社會容許，國家的法律不加禁止，便是合法。北拘羅洲，沒有家庭組織，沒有私有經濟，近於原始社會。在這種社會中，大家都如此，所以誰也不會犯邪淫。如不了解這個道理，如中國在傳說的伏羲以前，還沒有婚姻制，難道人人都犯邪淫而要墮落的嗎？不過隨社會的文明日進，而道德的觀念不斷進步，也就再不能以原始社會的情況為口實，而覺得我們現在也可以如此！現代，如不經合法儀式（那怕是簡單的），就不免成為邪淫了。

事實的北俱盧洲，是否如此，現在還沒有發現這樣的樂土。**論理，這在同一鹹海中，在同一日月照臨中，在同一小世界中，不應該離此地球以外的。**我遇見一位方大居士，他想把北拘羅洲遠推到銀河系的世界去，以免找不到北拘羅洲而煩惱。然而，這不是合理的解說。

佛教所傳的須彌四洲說，與近代所知的世界不同。這是一個問題，需要解說。前人有過解說，我也解說一番。也許解說得並不理想，不圓滿的，可以糾正而說得更圓滿，希望有更良好的解說出來！**假如，漠視現代的世界情況，高推聖境，再說一些科學「有錯誤」，「不徹底」，自以為圓滿解決了問題，那也只是自以為然而已！**