

## 《成佛之道》

### 第三章 五乘共法 (1/2)

(印順導師《成佛之道(增注本)》p.63 ~ p.130)

釋貫藏 敬編 2023.3

#### 目次<sup>1</sup>

甲一 入勝要門〔入道勝進要門〕.....	3
乙一 總說修要——正見正命為五乘皆要的解行根基.....	3
乙二 詳論正見.....	7
丙一 正見含義.....	7
丙二 正見內容：五乘共法的世間正見.....	8
丁一 詳述四見.....	8
戊一 有善有惡.....	8
戊二 有業有報.....	10
戊三 有前生有後世.....	15
戊四 有凡有聖.....	21
丁二 特明五趣.....	23
戊一 總說多苦.....	23
戊二 分別苦樂.....	23
己一 惡趣.....	23
庚一 類別〔苦果〕.....	23
辛一 地獄.....	23
辛二 旁生.....	26
辛三 餓鬼.....	27
庚二 苦因.....	28
己二 善趣.....	29
庚一 人趣.....	29
辛一 樞紐.....	29
辛二 人本.....	29
庚二 天趣.....	32
辛一 類別.....	32
辛二 福樂.....	32
丁三 離惡向善.....	34
戊一 苦樂由業.....	34
戊二 警策行善.....	35

<sup>1</sup> 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

## ——本文<sup>2</sup>——

### ※引言

#### 一、發增上生心，修集生人天的正常法門

##### (一) 佛法中的「下士道」

發增上生心，修集生人天的正常法門，是佛法中的下士道。

##### (二) 出世聖法的根基——故名「五乘共法」

這也就是出世聖法的根基，所以名為五乘共法。這是說：

<sup>〔一〕</sup> 修出世的三乘聖法，<sup>〔1〕</sup> 雖不求人天果報，<sup>〔2〕</sup> 但不能不具足這人天功德。

<sup>〔二〕</sup> 這如從新竹去臺北，<sup>〔1〕</sup> 雖不必在桃園下車，<sup>〔2〕</sup> 卻不能不經歷到桃園的旅程。

##### (三) 佛教的「共世間法」

如但以求生人間天上為目標，就名為人乘，天乘，<sup>〔一〕</sup> 是佛教的共世間法。

<sup>〔二〕</sup> 如<sup>〔1〕</sup> 儒家，近於人乘；<sup>〔2〕</sup> 道教，耶教，回教，通於天乘。

#### 二、雖是共世間法（同求生人天），在佛法中修行也比其他宗教好得多

##### (一) 問

既然一般世間法，也可能達成生人生天的目的，

那麼求生人間天國的人，何必一定要歸依三寶，修學佛教的五乘共法呢？

##### (二) 答

佛法並沒有說，求生人間天上，非歸依三寶，修佛教的人天乘不可。可是，

##### 1. 佛法的五乘共法，更為穩當且已入佛乘能向上勝進而直入出世法

如歸依三寶而修五乘共法，<sup>〔一〕</sup> 不但更為穩當，

<sup>〔二〕</sup> 而且已進入佛乘的大門。只要向上勝進，就可直入出世法了。

##### 2. 其他宗教的人天法，壅塞了「依人天法而進入出世法的大道」

反之，如信其他宗教，<sup>〔一〕</sup> 雖也能生人生天，

<sup>〔二〕</sup> 但沒有在三寶中積集善緣，或反而引起不必要的固執（宗教的成見）。對依人天法而進入出世法的大道，不但不能貫通，反而壅塞了。

##### 3. 結說

所以<sup>〔一〕</sup> 同是求生人間，天國，

<sup>〔二〕</sup> 歸依三寶，在佛法中修行，也比歸信其他宗教好得多！

<sup>2</sup> 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕…」或「…〔下略〕…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

## 甲一 入勝要門〔入道勝進要門〕

### 乙一 總說修要——正見正命為五乘皆要的解行根基

正信歸依者，<sup>[1]</sup>應<sup>[A]</sup>修於正見，<sup>[B]</sup>及修於正命，<sup>[2]</sup>勝進不為難。

#### 一、總釋「正信歸依者，應修於正見，及修於正命，勝進不為難」

<sup>[1]</sup>凡「正信」三寶而受「歸依」的，就成為佛弟子，佛教信徒。<sup>3</sup>

<sup>[2]</sup>佛弟子修學五乘共法，要從那裏入手呢？<sup>[1]</sup>在學佛的理解方面，「應」該先「修於正見」。<sup>[2]</sup>在學佛的行為方面，先要能夠「修」習「正命」。<sup>4</sup>

佛曾說：正見與正命的人難得。

<sup>[3]</sup>對這二項，如能修習成就，那<sup>[1]</sup>「勝進」也就「不為難」了。向上修學出世法還不難，<sup>[2]</sup>何況求生人間天上呢！

#### 二、詳論

##### （一）正見——正確的見解

##### 1. 正見的定義：見是從推論而來的堅定主張，正見是「擇善而固執之」

正見，<sup>[1]</sup>是正確的見解，

<sup>[2]</sup><sup>[1]</sup><sup>[A]</sup>見與知識不同，<sup>[B]</sup>見是從推論而來的堅定主張，

<sup>[2]</sup>所以正見是『擇善而固執之』的。<sup>5</sup>

<sup>3</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.2：

三寶，是佛法的總綱。「歸敬三寶」，是進入佛門的初基。

三寶的功德，真是無量無邊，不可思議，但如<sup>[1]</sup>不能歸向三寶，就不能得到，無緣受用，<sup>[2]</sup>正像不進入公園的大門，就不能領略林園花木的幽勝一樣。

所以發心學佛，首先要歸依三寶。

<sup>4</sup> 參見印順導師《成佛之道·三乘共法章（增註本）》p.228～p.229：

始則直其見，次則淨其行；足目兩相成，能達於彼岸。

這是對於上來正道的合說。修學解脫道的，<sup>[1]</sup>開「始」是先要正「直其見」解，這就是正見與正思。<sup>[2]</sup>其「次」是要清「淨其行」為，這就是正語，正業與正命。

<sup>[1]</sup>正業，正語，正命，如雙「足」，足是能向前進的。不但要有兩隻腳，還是要無病的，能走的。<sup>[2]</sup>正見與正思，如眼「目」，眼目能明見道路。不但有眼目，而且要是目無眚翳，見得正確。不論要到什麼地方，一定<sup>[1]</sup>要認清目的地，認識道路，<sup>[2]</sup>又要能一步步的向前進。

有了這「兩」方面的「相」互助「成」，才能達到目的地。一般的行路都如此，何況向解脫道呢？這當然要足目相成，才「能達於彼岸」的涅槃。

這說明了，出世的解脫法門（世間善道也如此），非先有<sup>[1]</sup>正確的見解，<sup>[2]</sup>清淨的行為不可。否則，不管你說修說證，決無實現的可能。如在火宅中，瞎子（有足）與跛子（有目）不肯合作，或只是瞎子或跛子一個人，那怎麼能脫離火宅的災患呢？

<sup>5</sup>（1）印順導師《華雨集第一冊》p.51：

佛法中所說的見，是指很深刻的了解，所以是一種堅定、堅固的見解。<sup>[1]</sup>佛法的「見」，常用於不好的地方，如邪見、身見、我見等，所以常勸人不要起見。<sup>[2]</sup>但事實上，『見』不一定是壞的，正見就是好的見。

佛在鹿野苑初轉法輪時，說八正道，即首標正見。一個人若見解偏頗、顛倒、錯誤，就好像是眼

## 2. 正見的重要 (作用)

<sup>〔一〕</sup> 學佛要有正見，

<sup>〔二〕</sup> 如開始旅行，要<sup>〔1〕</sup>對旅途先有一番正確的了解，<sup>〔2〕</sup>而確信這是到達目的地的正路。

## 3. 「正確的認識」與「正見」：正確的知識時時修習而成堅定的正見

<sup>〔一〕</sup> 正確的認識，不一定成為正見。

<sup>〔二〕</sup> 如<sup>〔1〕</sup>現在聽說地球繞日而轉，可說是知識；<sup>〔2〕</sup>但伽利略為了這一知識，不惜為基督教所迫害，囚禁，這才是見。

<sup>〔三〕</sup> 所以，<sup>〔1〕</sup>要將正確的知識，時時修習，<sup>〔2〕</sup>養成堅定的正見。

## 4. 正見的種類：世間正見、出世間正見 (五乘法是世間)

正見，有世間正見，出世間正見。<sup>6</sup>

五乘法中，還只是世間的。

## 5. 正見的力量：極強——雖復百千生，終不墮惡趣

正見<sup>〔一〕</sup>雖只是堅定不移的見地，

<sup>〔二〕</sup>但力量極強，如經上說：『假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣』(3.001)<sup>7</sup>。

8

---

睛模糊，路都看不清楚，東摸西摸地不知道會走到那裏去。所以要得般若必須先得正見，沒有正見，即使修行也會發生毛病的。

(2) 印順導師《我之宗教觀》p.76 ~ p.77：

《中庸》說：「回之為人也，擇乎中庸，得一善，則拳拳服膺而弗失之矣」。又說：「誠之者，擇善而固執之者也」。佛法說：「思擇」、「抉擇」，都是知(慧)的作用。擇善，就是知善、思擇善。「固執」、「勿失」，就是知止於善，慮而後得的致知。起初，此雖是一善，一端的善，但能固執勿失、止，就能充類至盡而廣大起來。

<sup>6</sup> (1) 印順導師《成佛之道(增註本)》p.205 ~ p.207：

增上慧學者，即出世正見。

…〔中略〕…**慧學**就是八正道中的正見(還有正思惟)，所以綜合起來說：「增上慧學」，就是「出世正見」。…〔中略〕…**正見**也如此，<sup>〔1〕</sup>如上面說到的知善惡，知業報，知前生後世，知凡聖，都還是(佛教的)世間正見。<sup>〔2〕</sup>為了悟真理，斷煩惱，得解脫，要有出世的正見。什麼叫出世？就是超邁和勝出一般世間(凡夫)的意思。或是悟解真理的正見，或是離煩惱的無漏正見，都叫出世正見。在說明上，現在是著重於勝義——真實義的知見。

…〔中略〕…

出世的解脫法門，不出乎四諦與緣起的二大綱，所以說到出世的慧學，也就是通達緣起與知四諦的慧。

(2) 印順導師《成佛之道(增註本)》p.143：

佛說解脫道，四諦與緣起，甚深諸佛法，由是而顯示。

<sup>7</sup> 註解~3.001《雜阿含經》卷二八(大正二·二〇四下)。

<sup>8</sup> (1) 《出曜經》卷6〈無放逸品 4〉(CBETA, T04, no. 212, p. 639, b28-c11)：

正見增上道，世俗智所察，更於百千生，終不墮惡道。

正見增上道者，諸有分別邪見根原永捨離之，正使前人化作佛形其人前立演說顛倒謂為正法，持心堅固終不承受。何以故爾？以其正見難沮壞故，正使弊魔波旬及諸幻土化若干變來恐善男子，不能移動其心，倍修正見意不移易。此是世俗正見非第一義，是故說曰：正見增上道，世俗智所

察也。

於百千生者，如佛所說：吾未曾見行正見人於百千生墮惡趣者，吾未聞也；所生之處賢聖相遇，亦不墮地獄餓鬼畜生中，是故說曰：於百千生終不墮惡道。

- (2) 印順導師《華雨集第四冊》〈談佛法的宗教經驗〉p.286 ~ p.287：  
第四、「慧」的經驗

慧的經驗，也是淺深不等。現在要講的，是最淺的「聞所成慧」，即「聞慧」。我人自讀經，或自聽開示而得來的慧，(與一般生得慧不同)就是聞慧。對佛法絕對的真理，豁然啟悟，由豁然無礙而得貫通，所謂「大開圓解」。這種解慧，並不是證悟。試舉一個比喻：井中有水，已經明白的看到，但不是嘗到。

對聞所成慧——正見，經裡有頌說：「若有於世間，正見增上者，雖歷百千生，終不墮地獄」。這是說，若人生於世界上，能得到正見的力量，增長不退。如菩薩長期在生死輪迴中度眾生，得了此慧，雖然或有小錯，但決不造重罪。故生死雖歷千百次，終不墮入地獄。

- (3) 印順導師《華雨集第四冊》〈契理契機之人間佛教〉p.68 ~ p.69：

人間佛教的人菩薩行，不但是契機的，也是純正的菩薩正常道。下面引一段舊作的『自利與利他』：「不忍聖教衰，不忍眾生苦」的大心佛弟子，依菩薩正常道而坦然直進吧！

「要長在生死中修菩薩行，自然要在生死中學習，要有一套長在生死而能普利眾生的本領。……菩薩這套長在生死而能廣利眾生的本領，除堅定信願(菩提心)，長養慈悲而外，主要的是勝解空性。觀一切法如幻如化，了無自性，得二諦無礙的正見，是最主要的一著。所以(『雜阿含』)經上說：「若有於世間，正見增上者，雖歷百千生，終不墮地獄」。惟有了達得生死與涅槃，都是如幻如化的，這才能……，在生死中浮沉，因信願(菩提心)，慈悲，特別是空勝解力，能逐漸的調伏煩惱，能做到<sup>(1)</sup>煩惱雖小小現起而不會闖大亂子。<sup>(2)</sup>不斷煩惱(瞋，忿，恨，惱，嫉，害等，與慈悲相違反的，一定要伏除不起)，也不致作出重大惡業。

時時以眾生的苦痛為苦痛，眾生的利樂為利樂；<sup>(1)</sup>我見一天天的薄劣，<sup>(2)</sup>慈悲一天天的深厚，怕什麼墮落！惟有專為自己打算的，才隨時有墮落的憂慮。發願在生死中，常得見佛，常得聞法，世世常行菩薩道，這是初期大乘的共義，也是中觀與瑜伽的共義。

釋尊在(『中阿含』)經中說：「阿難！我多行空」。『瑜伽師地論』解說為：「世尊於昔修習菩薩行位，多修空住，故能速證阿耨多羅三藐三菩提」。……大乘經的多明一切法空，即是不住生死，不住涅槃，修菩薩行成佛的大方便！」

- (4) 印順導師《華雨集第五冊》p.141 ~ p.142：

問：大乘講世世修菩薩行，未證悟前應如何堅定菩提心？

答：大乘的世世修菩薩行，<sup>(1)</sup>主要是從悲願力說的。<sup>(2)</sup>若從智慧來說，聲聞也有類似的說法。如『雜阿含經』說：「若有於世間，正見增上者，雖歷百千生，終不墮地獄」。

菩薩具智慧與悲願二者，即使是墮了地獄，也是受罪輕微，一下子就出來了。不僅菩薩如此，聲聞乘也有相同的意見。例如從前阿闍世王殺父，但聽聞佛法以後，得了「無根信」，也就是不壞信。雖然定力不足，還是入了地獄，但很快就脫離了，所以比喻為「拍球地獄」，如拍球落地，立刻就彈起來了。

<sup>(1)</sup>菩薩雖未證悟，但具足正見，發願生生世世生於有佛法之處，而得見聞佛法。這樣的發願，自然不會離開佛法，而能依法修行。<sup>(2)</sup>若正見與願力增上，即使生在無佛法處，也不會退失。<sup>(3)</sup>若是已得「無生法忍」的菩薩，自然更不用擔心了。

- (5) 印順導師《華雨集第五冊》〈答蘇建華居士〉p.259 ~ p.260：

某大德所說，專重惡業。意謂人多惡業，易墮惡道。如不能今生了脫，未來幾乎無望。此等言說，用以激勸修行則可，論理則似是而非。蓋知惡業之可畏，而不知功德之殊勝也。

如求人天功德，則福報愈大，墮落之危機愈多。然佛法中，正信三寶，心期大覺，所有功德，不可與人天功德相比。<sup>(1)</sup>學大乘人，所有功德，悉以迴向。如云：「願以此功德，迴向於一切，吾等及眾生，皆共成佛道」。<sup>(2)</sup>一切為佛道，為眾生，則與佛及眾生有緣。來生得生人間(天上)，見佛聞法，善知識之所攝持，必也功德展轉增上。<sup>(3)</sup>佛法中之功德，豈惡業所能及！故經謂「一歷

## 〔二〕正命

### 1. 正命的定義

什麼是正命？<sup>〔一〕</sup>命是生存，生活。無論是在家出家，都不能不生活；

<sup>〔二〕</sup>衣食住行等一切經濟生活，合法的得來受用，就名為正命。

### 2. 正命的重要

正常的經濟生活，<sup>〔一〕</sup>是非常重要的；

<sup>〔二〕</sup>大部分的罪惡，都從經濟生活的不正常而來。

### 3. 正命與邪命：正命與佛法相應，邪命障礙佛法的進修

#### 〔1〕在家眾

學佛的在家眾，<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>不但要是國法所許可的，<sup>〔2〕</sup>而且還要不違於佛法的。

<sup>〔二〕</sup>如以<sup>〔1〕</sup>殺生（如屠戶，獵戶等），<sup>〔2〕</sup>盜，<sup>〔3〕</sup>淫（如賣淫，設妓院等），<sup>〔4〕</sup>妄語（以欺騙為生，走江湖的，多有這一類），<sup>〔5〕</sup>酒（如釀酒，設酒家等）為職業的，佛法中名為『不律儀』，是邪命，障礙佛法的進修。<sup>9</sup>

#### 〔2〕出家眾

出家眾，<sup>〔一〕</sup>凡依信眾布施而生存的，是正命。

<sup>〔二〕</sup>如兼營醫（完全義務，不犯）、卜、星、相等為生，或設法騙取信施，就是邪命。

---

耳根，永劫不失」。經謂發菩提心者，永不失壞。雖或墮落，以菩提心善根力故，迅即解脫。<sup>〔4〕</sup>若於佛法得正知見，則「若人於世間，正見增上者，雖歷百千生，終不墮地獄」。

佛法，尤以大乘善根之殊勝，為難可及也！善既勝惡，又不為人天善根自誤，此所以能歷劫生死而行菩薩道也。釋迦佛初發心時，逢古釋迦佛，略申供養。以此功德，展轉增勝，乃得圓成佛道。吾人為釋迦弟子，釋迦佛之本行，豈非學佛人最佳榜樣！

（6）印順導師《佛法概論》p.221：

**八正道** 正覺解脫的正道，經中雖說到種種的項目，但八正道是根本的，是一切賢聖所必由的。關於八正道，經中有不同的敘述：…〔中略〕…二、從修行的先導說，正見是德行的根本。如《雜含》（卷二八·七五〇經）說：「諸善法生，一切皆以（慧）明為根本。……如實知者，是則正見。正見者，能起正志……正定」。正見即明慧，是修行的攝導，如行路需要眼目，航海需要羅盤一樣。所以說：「如是五根（信、進、念、定、慧），慧為其首，以攝持故」（雜含卷二六·六五四經）。

正見對於德行的重要性，是超過一般的，所以說：「假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣」（雜含卷二八·七八八經）。大乘的重視般若，也即是這一意義的強化。而菩薩的大慧、深慧，不怕生死流轉而能於生死中教化眾生，也即是這正見——般若的大力。…〔下略〕…

<sup>9</sup> 印順導師《勝鬘經講記》p.64 ~ p.65：

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>律儀的梵語，是三波羅，是護的意思，護即防非止惡，遮滅罪惡的意義。受了具足戒等，即名得律儀，有了護令不犯戒的功能。

<sup>〔2〕</sup>惡律儀，其實不是律儀，由於眾生的立意作惡，內心有了罪惡力量，反而能遮斷一切善事。佛弟子的生活來源，應建築在正當職業上。凡是依賴殺盜淫妄而生活的，就是惡律儀者。…〔中略〕…扼要的說，凡是依殺盜淫妄為職業而生活的，都是惡律儀。…〔中略〕…總之，凡是作於眾生有害的事業，來解決生活，都是惡律儀。

<sup>〔二〕</sup>又有眾生，雖非惡律儀，但是「犯戒」者，不能專精守持而犯戒。

菩薩如見到惡律儀及犯戒的，不因為他們的罪惡而棄捨，反而要發心「終不棄捨」。但<sup>〔1〕</sup>犯戒已不容易攝化，<sup>〔2〕</sup>而惡律儀者，這是他的生活與改業問題，更不易得到解決。

**(3) 來源如法與消費不奢吝的正命，才能與佛法相應**

※否則人身也許不保，說不上了生死

如法的經濟來源，不奢侈不吝嗇的消費態度，是正命。<sup>〔一〕</sup>要這樣，才能與佛法相應，

<sup>〔二〕</sup>否則人身也許不保，還說得上了生死嗎？

**3.舉例警結**

**(1) 舉例：邪命事例**

在抗日戰爭初期，<sup>〔一〕</sup>香港某居士，念佛極虔誠，有一所廣大而幽靜的別墅，他函請印光大師，離開戰區，來香港安住。印老問他，才知他世代以釀酒起家。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>印老說：你把酒業歇了，我才能來香港。<sup>〔2〕</sup>可是這位老居士，捨不得。

**(2) 警結：邪命是中國佛教衰落原因，且自害害人**

<sup>〔一〕</sup>學佛而不修正命，也許就是中國佛教衰落的原因。

<sup>〔二〕</sup>學佛法，一定要職業合法，<sup>〔1〕</sup>寧可短期內因職業改變而受到苦痛，

<sup>〔2〕</sup>決不能長此邪命下去，自害害人！

**乙二 詳論正見**

**丙一 正見含義**

所說正見者，人生之正觀。

**一、正論**

**(一) 總釋「所說正見者，人生之正觀」**

上面「所說」的「正見」，到底是什麼？

依人世間的正見來說，<sup>〔一〕</sup>就是「人生之正」確見解；也就是正確的人生「觀」。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>觀察人生的意義，人生應遵循的正道，<sup>〔2〕</sup>從正確觀察而成為確信不移的定見，便是正見。<sup>10</sup>

<sup>10</sup> 印順導師《學佛三要》〈學佛之根本意趣〉p.1 ~ p.6：

**一 人生所為何事**

平常人只說學佛，但為什麼要學佛？其根本意趣究竟何在？這一問題是應該明白的。可以說：學佛並不是無意義，無目的，而是要獲得一種高尚、圓滿的成果。學佛的而能夠深刻的理解到學佛的根本意趣，進而感覺到非學佛不可，有這種堅強的信念，才能真正走向學佛之路，而不在佛門邊緣歇腳，或者走入歧途。

人生存於世間，究竟所為何事？有何意義？這要從吾人本身去觀察，唯有這樣才能把握住學佛的意趣，因為佛法就是解決人生的根本方案。也可說：這是一切高等宗教所共同的，皆由此而產生的。但人生究竟所為何事？有何意義？唯有佛法才能完滿的解答。

一、茫茫生死事難知：…〔中略〕…

二、碌碌終生何所得：…〔中略〕…

三、孳孳行善復何益：…〔中略〕…

四、逐逐此心安不得：…〔中略〕…唯有佛法，教人先要了解生死究竟是怎麼一回事，碌碌終生究

## （二）正見的重要，如航行的舵

對於修學佛法，正見是太重要了，如航行的舵一樣。<sup>11</sup>

### 二、舉例：正見不具足而動搖轉向的事例

<sup>〔一〕</sup>佛曾說：得正見的，特別是在家信眾，極為難得。如有人虔誠的信仰三寶，樂善好施，明白佛理，看來是一位典型的良好佛弟子。

<sup>〔1〕</sup>可是到了衰老到來，有的就聽人胡說，為了什麼營養問題，素食幾十年，又重開殺戒了。

<sup>〔2〕</sup>有的遇到疾病纏綿，一時不得全癒，於是求神，問卜，扶乩，求耶穌，什麼也去試試看。

<sup>〔3〕</sup>有的經濟情形不好，就去求財神；為了想中獎券，去仙公廟求夢。

<sup>〔4〕〔A〕</sup>有些人修持精進，到了晚年，為了愛著那必朽的身體，就去修精煉氣，向外道看齊。<sup>〔B〕</sup>幾年前，臺北一位佛弟子，聽說有修有學，可是為了長壽與健康，去接受移植猴子腦下垂腺的手術，結果送了命。

<sup>〔二〕</sup>這都是<sup>〔1〕</sup>正見不具足，不能修成堅定不移的確信，<sup>〔2〕</sup>這才身體與環境不良，就動搖而轉向了。

### 三、結勸

學佛的，<sup>〔一〕</sup>慢談了生死，開悟，

<sup>〔二〕</sup>先修成正見再說。

## 丙二 正見內容：五乘共法的世間正見

### 丁一 詳述四見

#### 戊一 有善有惡

---

有何所得？行善復有何利益？如何才能獲得內心滿足和安樂？從這些問題去審察，才能把握住佛法的核心，也才能真正獲得安樂。

<sup>11</sup>（1）印順導師《佛法概論》p.221：

八正道 …〔中略〕…關於八正道，經中有不同的敘述：…〔中略〕…二、從修行的先導說，正見是德行的根本。如《雜含》（卷二八·七五〇經）說：「諸善法生，一切皆以（慧）明為根本。……如實知者，是則正見。正見者，能起正志 ……正定」。正見即明慧，是修行的攝導，如行路需要眼目，航海需要羅盤一樣。…〔下略〕…

（2）印順導師《中觀今論》p.7：

八正道的主導者，即是正見。一切身心的行為，都是以正見為眼目的——《阿含經》以正見為諸行的先導，《般若經》以般若為萬行的先導。所以不苦不樂的中道行，不是折中，而是從正見為本的實踐中，不落於情本的苦樂二邊。由此，佛法是以「以智化情」、「以智導行」為原則的。以智為本的中道行，包括了最初發心乃至向上達到究竟圓滿的一切過程。

（3）印順導師《以佛法研究佛法》p.94 ~ p.95：

正見，即正確的知見，對事理的真實，有明確堅定的理解。

一切修行，都以此正見為根本，如《雜阿含》（卷二八）七八八經說：「正見人，身業如所見，口業如所見，若思若欲若願若為悉皆隨順，彼一切得可愛可念可意果」。正見是實踐的眼目，思想行為，一切都照著正見的指導，才能到達理想的目的。

<sup>[1]</sup>心淨或不淨，<sup>[2]</sup>利他或損他；善行不善行，佛子應諦察。

### 一、總說：佛法的正見，從確見「世間（出世間）有道德律」著手

佛說的世間正見，經中說有一定的文句，現在略分為四類。

一、正見有善有惡。<sup>[1]</sup>確信我們的起心作事，有善的與不善的，也就是道德的與不道德的。

<sup>[2]</sup><sup>[1]</sup>佛法的正見，從確見世間（出世間）有道德的定律著手。

<sup>[2]</sup>如堅決的否定道德，那便是邪見了，如印度的六師外道，懷疑哲學，唯物論的順世外道等。

### 二、釋「心淨或不淨，利他或損他；善行不善行，佛子應諦察」

#### （一）善不善的定義：心淨或不淨，利他或損他

什麼是善不善呢？

#### 1.從內心說：心淨或不淨——善心所或不善心所

從自己的內心說：<sup>[1]</sup><sup>[1]</sup>「心淨」是善的；<sup>[2]</sup>如「或不淨」，那就是不善的。

<sup>[2]</sup><sup>[1]</sup>我們的內心，經常有一些煩動惱亂（煩惱）的不淨因素，如不起雜染的煩惱，而心起清淨的因素，就是善。這如<sup>[A]</sup>與貪、瞋、癡，相反的無貪、無瞋、無癡，<sup>[B]</sup>崇尚賢善而輕拒暴惡的慚、愧，<sup>[C]</sup>使心安定清淨的信心，<sup>[D]</sup>實現止惡行善的精進。<sup>12</sup>這些，都是淨的，善的；

<sup>[2]</sup>反之，如<sup>[A]</sup>貪、瞋、癡、<sup>[B]</sup>無慚、無愧、<sup>[C]</sup>不信、<sup>[D]</sup>放逸等，就是不淨的不善了。

#### 2.從對外說：利他或損他

從見於事行的對他影響來說，<sup>[1]</sup>那麼<sup>[1]</sup>如有「利」於「他」的，是善；<sup>[2]</sup>如「或」有

<sup>12</sup> 印順導師《佛法概論》p.181 ~ p.186：

#### 第一節 德行的心理要素

**道德的意向** …〔中略〕…關於道德的心理因素，如道德的根源，是「無貪」、「無瞋」、「無癡」，已約略說過。今再論道德的意向，道德的努力，道德的純潔。

**慚與愧**，可說是道德意向。一般人陷於重重的罪惡中，善根力非常微薄，惟有慚愧的重善輕惡，能使人戰勝罪惡，使善根顯發而日趨於增進。…〔中略〕…

…〔中略〕…

**道德的努力** 德行的實踐，由於自我的私欲，環境的壓力，知識的不充分，想充分實現出來，並不容易，這需要最大努力的。這種推行德行的努力，經中稱為精進與不放逸。…〔中略〕…

**道德的純潔** 對於佛、法、僧三寶的「信」心，在德行中，有著重要的意義。佛法所說的信，與一般宗教的信仰，是多少不同的。信是什麼？「心淨為性」，即內心的純潔，不預存一些主觀與私見，惟是一片純潔無疵的心情。有了這樣的淨心，這才對於覺者、真理、奉行真理的大眾，能虛心容受，從「信順」、「信忍」、「信求」到「證信」。…〔中略〕…佛弟子對於佛法的不斷努力，一貫的本於純潔無疵的淨信。這樣的信心現前，能使內心的一切歸於清淨，所以譬喻為「如水清珠，自淨淨他」。這樣的純潔心情，為修學正法的根基，一切德行依此而發展，所以說：「信為道源功德母」。以此為善的，可見佛法的德行，對於真理是怎樣的尊重！

德行的心理因素，此外還有，但以上面所說的八法為最要。

「損」於「他」的，是不善。

<sup>〔二〕</sup>人與人（人與眾生），都有著關係，應該是互助共濟的合作，遵行自他共處的和樂法則。

<sup>〔1〕</sup>如所作為而有害於他，那即使有利於己（損他利己），也是不善而不可為的。

<sup>〔2〕</sup>如有利於他，那即使有損於己（損己利他），也是善的而應該做的。

### 〔二〕善行不善行，佛子應諦察

#### 1. 善行不善行：三業行的善不善

<sup>〔一〕</sup>從內心與對外影響，決定「善行」與「不善行」的差別。

<sup>〔二〕</sup>行，是動作，<sup>〔1〕</sup>內心的動作名意行，<sup>〔2〕</sup>身體的動作名身行，<sup>〔3〕</sup>語言的動作名語行，這都是有善與不善的，所以說善行不善行。

#### 2. 佛子應諦察：分別善不善而修成正見，作為起心作事的準繩

這一切，佛弟子，或繼承佛陀家業的「佛子」，<sup>〔一〕</sup>「應」該審「諦」的觀「察」。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>不但要確實信有善與不善，<sup>〔B〕</sup>而且要分別什麼是善，什麼是不善，

<sup>〔2〕</sup>修成堅定不移的正見，作為我們起心作事的準繩。

### 〔二〕 有業有報

有報必由業，<sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>微小轉廣大，<sup>〔B〕</sup>能引或能滿，<sup>〔C〕</sup>決定或不定，<sup>〔D〕</sup>現生或後報，<sup>〔2〕</sup>諸業不失壞。

### 一、總說

二、正見有業有報。

#### 〔一〕不能定見善惡的果報，在某種環境就會動搖善惡的信解

<sup>〔一〕</sup>有善有惡，這除少數的邪見而外，一般人都是信認的。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>可是，善與惡，約行為的價值而說，自有他應得的果報。如不能對此有定見，<sup>〔2〕</sup>那在某種環境下，善惡的信解就會動搖了。

#### 〔二〕舉例

<sup>〔一〕</sup>從前，有位忠君愛國的大臣，被帝王處了死刑。臨死時，他對兒子說：『我要教你作惡，可是惡是做不得的。我要教你行善，我可沒有作惡呀』(3.002)<sup>13</sup>！

<sup>〔二〕</sup>他自己<sup>〔1〕</sup>行善而沒有好報，<sup>〔2〕</sup>於是對善惡就發生了疑惑。

#### 〔三〕結說：不但正見善惡，還要正見善惡的業報

所以<sup>〔1〕</sup>不但要正見善惡，<sup>〔2〕</sup>還要正見善惡的業報。

### 二、正論

#### 〔一〕釋「有報必由業」

<sup>13</sup> 註解~3.002 《後漢書》「范滂傳」。

### 1.總釋

<sup>〔一〕</sup>一切眾生<sup>〔1〕</sup>所「有」的一切果「報」，<sup>〔2〕</sup>「必」然是「由」於「業」力所招感。  
<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>有業<sup>〔2〕</sup>然後有報，<sup>〔1〕</sup>有種種不同的業，<sup>〔2〕</sup>所以有各各不同的報；<sup>〔1〕</sup>業是非常多，非常複雜的，<sup>〔2〕</sup>所以果報也是極多而又是極複雜的。

### 2.詳論：業與報

什麼是業？什麼是報呢？

#### （1）善惡業及其業力

##### A.法說

業是事業，是動作。我們的內心，身體與語言的動作，<sup>〔一〕</sup>凡由於思力——意志力所推動的，都是業。

<sup>〔二〕</sup>但現在所要說的，指從我們身口意業的或善或惡的活動，而引起的一種動力；這是道德與不道德的價值。

##### B.喻說

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>行善作惡等事業，<sup>〔2〕</sup>如農工的工作勞動。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>業力，<sup>〔2〕</sup>如勞動所得的工價——貨幣。

#### （2）業力與果報

##### A.喻說

##### （A）舉喻

<sup>〔1〕</sup>憑工作所得的貨幣——（代表）勞動價值，<sup>〔2〕</sup>就能拿來換取適當的用品；

##### （B）合法

所以<sup>〔1〕</sup>有某種業力，<sup>〔2〕</sup>就能感得某類的果報。

##### B.法說：報是異熟果——因果不同類

說到報，嚴密的意義是異熟——異類而熟；<sup>〔一〕</sup>這在因果系中，屬於因果不同類的因果。

<sup>〔二〕</sup>如<sup>〔1〕</sup>為善而得天國的福樂，<sup>〔2〕</sup>作惡而墮受地獄的苦痛。<sup>14</sup>

### 3.結說：依善惡業力感苦樂報，善惡才有一定價值

依所作的業力，感受苦或樂的報，<sup>〔一〕</sup>這是正見的重要項目。

<sup>〔二〕</sup>唯有這樣，善惡才有一定的價值。

#### （二）業報的意義

<sup>14</sup> 印順導師《中觀今論》p.167 ~ p.168：

<sup>〔一〕</sup>論到果與報，對因而說果，有某種因即得某種果。報也是果，不過是果中的特別果。梵語 vipaka，奘師譯為異熟，報即異熟的古譯。<sup>〔1〕</sup>異熟，即異類而熟，因是善惡，果為無記。<sup>〔2〕</sup>但這如大眾部說善因感善果，惡因感惡果，即沒有異類的意義。所以，異熟的本意，應為異時而熟，即過去的業因，感今後善惡的結果。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>報指果中有善惡性，與一般的因果不同。<sup>〔2〕</sup>佛法講因果，<sup>〔A〕</sup>通明一切；<sup>〔B〕</sup>約道德與不道德的果說，即名為報。

關於**業報的意義**，應該略說幾項重要的。

### 1.業的種種不同

#### (1)釋「微小轉廣大」

1.「微小」的業力，是可以「轉」化為「廣大」的。

#### A.不斷造作小業，會積集成重大業力

這是說，<sup>〔一〕</sup>小小的善業或惡業，如不斷的造作，就會積集而成重大的業力。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>如《法句》說：『莫輕小惡，以為無殃，水滴雖微，漸盈大器』(3.003)<sup>15</sup>。善業也如此。

<sup>〔2〕</sup>這與古人所說：『勿以惡小而為之，勿以善小而不為』，意義一樣。

#### B.不斷隨喜小業，小業的力用會廣大如重業

還有，<sup>〔一〕</sup>如造作害人的惡業，本來算不得重大，可是自己對於這一惡業，時時覺得害得巧妙，害得滿意。這樣的**不斷隨喜惡業**，小惡的力用會廣大起來，與大惡一樣。

<sup>〔二〕</sup>同樣的，雖只是小小的善業，如自己能時時生歡喜心，小善也就漸漸的成為大善了。

#### C.結說

所以，我們<sup>〔一〕</sup>不應該忽略輕業，

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>不可隨喜惡業，<sup>〔2〕</sup>而應該隨喜善業才好。

#### (2)釋「能引或能滿」

##### A.法說

##### (A)引業

2.在種種業中，有一類**特強的業力**，「能引」我們感到五趣中的一趣報體，或生天上，或墮地獄，或墮傍生。其中又有種種類別，如傍生中或虎或魚等。

凡由強業而感得一趣的總報體（『得蘊，得處，得界』），成為某趣的眾生，叫**引業**。

##### (B)滿業

還有一類業，<sup>〔一〕</sup>並不能引我們感得生死的總報體，

<sup>〔二〕</sup>卻「能」使我們對於這一報身的種種方面，得到圓「滿」的決定，叫**滿業**。

##### B.例說

##### (A)引業

如**生而為人**，<sup>〔一〕</sup>儘管萬別千差，

<sup>〔二〕</sup>而同樣是人，人是引業所感的總報。

##### (B)滿業及現生功力的長養

餘如六根有具足與不具足，相貌有莊嚴與醜陋，容色有黑白，目睛有威光或無威光，音聲有優美或粗俗，嘹亮或低滯……這種人各不同的差別，<sup>〔一〕</sup>都由不同的滿業而感得。

<sup>15</sup> 註解~3.003《法句經》卷上（大正四·五六五上）。

<sup>〔二〕</sup>不過，其中還有**業報與現生功力（長養）**的差別：如人類的目光望遠，<sup>〔1〕</sup>有一定的**限度（也是人各不同的）**，這是**業力**。<sup>〔2〕</sup>經藥物，營養，保護，訓練，使達到**限度中的極限**，或老年而目力很好，這就有賴**現生功力的長養**了！

### 〔3〕釋「決定或不定」

#### A.類別

3.業又有「決定或不定」二類；其中又有**時與報**的不同。

#### 〔A〕報定時不定

有的業，<sup>〔1〕</sup>要**感什麼報**，是**決定了**；<sup>〔2〕</sup>而在**什麼時候受報**，現生或來生，是**不決定的**。

#### 〔B〕時定報不定

有<sup>〔1〕</sup>**受報的時間**是**決定了**；<sup>〔2〕</sup>而**所感的什麼報**，還沒有決定。

#### 〔C〕報時皆定：如五無間業

有**所感的果報**，**受報的時間**都定了；

這如**造作五無間業**——**殺父，殺母，殺阿羅漢，出佛身血，破和合僧**的，**來生一定要墮落地獄**。

#### 〔D〕時報皆不定：大致是輕業

也有**時與報**都不決定的，

這大致是**輕業**。

### B.一切業都是不決定，都有改善可能性

#### 〔A〕直說

<sup>〔一〕</sup>依古德說：一切業，都是不決定的。換言之，一切業都有改善可能性的。

<sup>〔二〕</sup>所以只要能痛下決心，什麼惡業，都有<sup>〔1〕</sup>化重為輕，<sup>〔2〕</sup>或不定受的希望。

#### 〔B〕引證

##### a.「《鹽喻經》」證

《鹽喻經》說：<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>犯了重大惡業的，只要<sup>〔A〕</sup><sup>〔a〕</sup>有足夠的時間（如老死迫近，就難了。

<sup>〔b〕</sup>但依《觀無量壽佛經》，還有念阿彌陀佛的一法），<sup>〔B〕</sup>痛下決心，『修身，修戒，修心（修定），修慧』，重業是可以輕受或不定受的。

<sup>〔2〕</sup>這如大量的鹽，投入長江大河中，水是不會鹹的。

<sup>〔二〕</sup>反之，<sup>〔1〕</sup>雖造作較小的罪，卻不知道修身，修戒，修心，修慧，還是要招苦報的。

<sup>〔2〕</sup>這等於少量的鹽，放在小杯裏，水還是鹹苦的(3.004)<sup>16</sup>。

這是業不決定的有力教證。

##### b.「大乘法」證

大乘法中，觀業性本空，能轉移懺除重罪，也就是**修慧**的意義。<sup>17</sup>

<sup>16</sup> 註解~3.004 《中阿含經》卷三《鹽喻經》（大正一·四三三上——中）。

### (C) 結說

所以，犯了重惡業的，<sup>〔一〕</sup>不必灰心，

<sup>〔二〕</sup>應<sup>〔一〕</sup>深切懺悔，<sup>〔二〕</sup>修學佛法。

### (4) 釋「現生或後報」：造業與受報的時間

#### A. 三時業的定義

#### (A) 說明

4. 從造業與受報的時間來說，可分為三時業：

<sup>〔一〕</sup>「現」報業，是這一生造業，現在就會感果的。

<sup>〔二〕</sup>「生」報業，要等身死以後，來生就要感報的。

<sup>〔三〕</sup>「後報」業，是造業以後，要隔一生，二生，或經千百生才受報的。

### (B) 結說：造業受報，不能專在現生著想

所以<sup>〔一〕</sup>造業受報，不能專在現生著想，

<sup>〔二〕</sup>如說：『<sup>〔一〕</sup>行惡見樂，<sup>〔A〕</sup>為惡未熟，<sup>〔B〕</sup>至其惡熟，自見受苦。

<sup>〔二〕</sup>行善見苦，<sup>〔A〕</sup>為善未熟，<sup>〔B〕</sup>至其善熟，自見受樂』(3.005)<sup>18</sup>。

#### B. 三時業的輕重

#### (A) 現報：輕業報或重業的華報

在這三時業中的現報，<sup>〔一〕</sup>可能是輕業報，<sup>〔二〕</sup>也可能是重業的「華報」。

因為現生的果報，是以前善惡業力所招感決定了的；沒有死，是不能有根本或重大改變的。

#### a. 輕業報

輕業為什麼可以受現報呢？因為<sup>〔一〕</sup>輕業不致改變這一生的重要報果。

<sup>〔二〕</sup>例如政府<sup>〔一〕</sup>現由某黨主政，自有其根本政策，不能作相反的重要變革。<sup>〔二〕</sup>在野黨如有不重要的意見，現政權是樂意採用的。

#### b. 重業的華報

重業為什麼現受華報（對將來的果報而說）呢？因為<sup>〔一〕</sup>業力太重，對現有報體，起著重大的影響。

<sup>〔二〕</sup>這等於<sup>〔一〕</sup>在野黨的勢力太強大了，現政權不能不接受多少意見，<sup>〔二〕</sup>只要不危及政權

<sup>17</sup> 印順導師《中觀論頌講記》p.102：

如來依世俗說有六根、六境、六識；<sup>〔一〕</sup>一般聲聞學者，就把六根看為有實在的自體，有見色聞聲等自性的作用。<sup>〔二〕</sup>本品，就是從一切法性空的立場，掃除六情的妄計。這<sup>〔A〕</sup>不但顯出性空的六情；<sup>〔B〕</sup>並且因為能觀察六根的空無自性，不起戲論顛倒，那就不起愛、取等惑業，得到清淨、解脫，所以說「空即無生，是大懺悔」。

<sup>18</sup> 註解~3.005 原文待考。《法句經》卷三：「妖孽見福，其惡未熟，至其惡熟，自受罪虐。禎祥見禍，其善未熟，至其善熟，必受其福」（大正四，五六四下），與此文相近。

的存在，與該黨的主要政策就好。

### 〔B〕生報及後報：有輕有重

至於生報業及後報業，都是有輕有重的。

## 2.業的絕對相同：釋「諸業不失壞」

### 〔1〕法說

總之，業是有種種不同的，但有一點是絕對相同的，就是<sup>〔一〕</sup>「諸業」在沒有受報以前，如不是修證解脫，那是怎麼也「不」會「失壞」的。

<sup>〔二〕</sup>有業，就會有果報；今生不受報，來生不受報，就是千千萬萬生，業力照樣存在，只要因緣和合，還是要受報的。

### 〔2〕例說

《三昧水懺》的緣起中說：西漢時，因袁盎的中傷，而殺害了晁錯。袁盎所作的殺業（教他殺），一直沒有受報。直到後身為悟達國師時，那已是晚唐了。悟達國師因貪染沈香座，惡業才感報而患人面瘡。

這傳說，也就表示著業力不失壞的意義。

## 戊三 有前生有後世

<sup>〔1〕</sup>隨業報善惡，五趣常流轉，<sup>〔A〕</sup>隨重<sup>〔B〕</sup>或隨習，<sup>〔C〕</sup>或復隨憶念，<sup>〔2〕</sup>由業往後有，薪盡火相傳。

### 一、總說

三、正見有前生，有後世。

#### 〔一〕不能正見前生後世，難免動搖善惡有報的正信

<sup>〔一〕</sup>善惡有報，多數人是能信受的。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>但有些人，只信現業現報，不信後世。可是行善作惡，<sup>〔A〕</sup>現報的只是少數，<sup>〔B〕</sup>那就不能不錯覺為『天道無知』了。

<sup>〔2〕</sup>有些人，只信善惡業的報在子孫，如說：『積善之家，必有餘慶，積不善之家，必有餘殃』。中國人談陰鷲的，大致不出此二者。<sup>〔A〕</sup>不知世間儘多是：父賢而子不肖，父不肖而子賢的。<sup>〔B〕</sup>而且，如沒有子孫，那他的善惡業，豈不是就落空了。

<sup>〔3〕</sup>有些人，只信今生到來生，不信前生，如耶穌教等。這<sup>〔A〕</sup>雖能依此使人離惡向善，<sup>〔B〕</sup>但不明過去世，對於現生果報的萬別千差，就無法說明，也就無法使人生起合理的正信。耶穌說：生盲的，是為了神要在他身上顯現權力。其實，耶穌並不能答覆這一問題，因為現世界中，生盲的人多著呢！

#### 〔二〕結說：不但正見善惡、業報，還要進一步正見前生後世

所以，<sup>〔1-2〕</sup>不但要正見善惡，業報，<sup>〔3〕</sup>還要進一步的對於前生後世，有堅定的信解，發生正見。

### 二、正論

**（一）釋「隨業報善惡，五趣常流轉，隨重或隨習，或復隨憶念」**

**1. 隨業報善惡，五趣常流轉**

**（1）隨業報善惡**

<sup>〔1〕</sup>眾生造作了種種的業——善業，惡業，引業，滿業，生報業，後報業等；「隨」著這樣的「業」力，<sup>〔2〕</sup>而感到來生的果「報」。

<sup>〔1〕</sup>善業，<sup>〔2〕</sup>其報是在「善」趣的人間，天上；

<sup>〔1〕</sup>惡業，<sup>〔2〕</sup>就報在「惡」趣的地獄，傍生，餓鬼。

**（2）五趣常流轉**

**A. 五趣（或六趣）**

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>地獄，傍生，餓鬼，人，天，總名為「五趣」。眾生從無始以來，就隨著業力的善惡，「常」在這五趣中「流轉」，一生一生的延續不已。**趣**，是趣向，就是隨業而往生的所在；有此五類，所以名五趣。<sup>〔2〕</sup>或者加上阿修羅（譯意為非天）為六道，道就是趣的別譯。大小乘經論中，或說五趣，或說六趣。

<sup>〔二〕</sup>阿修羅多住在大海中，為數不多，所以如攝在鬼趣或傍生趣，就合為五趣了。

**B. 常流轉**

流轉即是輪迴，這<sup>〔一〕</sup>不是說五趣升沈，前生後生，有著一定的次序；

<sup>〔二〕</sup>是說上升或下墜，轉來轉去，總之不出這五趣的範圍。

**2. 招受後報的業，分三類：隨重或隨習，或復隨憶念**

以今生來說，造作的業，多得難以計算；而過去生中未了的業力，又積壓到現在；真是前業未清，後業又來。這樣的越來越多，如今生死了，那到底那一種業招受後報呢？

這是不能確定的，但不出三大類：

**（1）隨重**

1. 有「隨重」的：

或造作重大的善業；或造作重大的惡業，如五無間業等。**業力異常強大，無論意識到，或者沒有意識到，重業一直佔有優越的地位。**<sup>〔1〕</sup>一到臨命終時，或見地獄，或見天堂，那就是『業相現前』，是上升或下墜的徵兆。<sup>〔2〕</sup>接著，或善或惡的重業，起用而決定招感未來的果報。

**（2）或隨習**

2. 「或」有「隨習」的：

**A. 不斷造作養成的習慣業力**

<sup>〔1〕</sup>既沒有重惡，也沒有大善，平平的過了一生。在這一生中，雖無顯著的重業，<sup>〔2〕</sup>但所作的善惡業，在不斷的造作狀態下，對於某類善業或惡業，養成一種習慣性，這也就很有力量了。到了臨命終時，那種慣習了的業力，自然起用而決定招感來生的果報。

**B. 事例**

從前，<sup>〔一〕</sup>大名長者問佛：我平時念佛，不失正念。可是，有時在十字街頭，人又多，象馬又多，連念佛的正念也忘了。我想，那時候如不幸而身死，不知道會不會墮落？

<sup>〔二〕</sup>佛告訴他說：不會墮落的。你平時念佛，養成向佛的善習，即使失去正念而死，還是會上升的。因為<sup>〔一〕</sup>業力強大，不一定與心相應的。<sup>19</sup>

<sup>〔二〕</sup>如大樹傾向東南而長大的，一旦鋸斷了，自然會向東南倒的(3.006)<sup>20</sup>。

**C.結說：最要緊的還是平時修行，養成善業的習性**

所以止惡行善，<sup>〔一〕</sup>能造作重大的善業，當然很好；

<sup>〔二〕</sup>最要緊的，還是平時修行，養成善業的習性，臨終自然會因業力而向上。

**(3) 或復隨憶念**

3. 「或」有「隨憶念」的：

**A.生前沒重業、習慣業，臨命終的憶念非常重要**

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1-2〕</sup>生前沒有重善大惡，也不曾造作習慣性的善惡業，<sup>〔3〕</sup>到臨命終時，恍恍惚惚，大有不知何往的情形。到末後，<sup>〔A〕</sup>如忽而憶念善行，就引發善業而感上升人天的果報。<sup>〔B〕</sup>如忽而憶念生前的惡行，就能引發惡業而墮落。

<sup>〔二〕</sup>對這種人，臨命終時的憶念，非常重要。

**B.臨終助念對隨憶念者重要，但重業與習業是惡的就很難使他憶念功德**

所以<sup>〔一〕</sup>當人臨終時，最好能為他說法，為他念佛，說起他生前的善行，讓他憶念善行，引發善業來感果。淨土宗的臨終助念，也就是這一道理，不過，這是隨憶念的，

<sup>〔二〕</sup>如隨重，隨習的眾生，到臨命終時，<sup>〔1〕</sup>業力最大——<sup>〔2〕</sup>如重業與習業是惡的，那就很難使他憶念三寶，或施戒等功德了。

**C.結說：學佛修行，到底平時要緊**

<sup>19</sup> 印順導師《華雨集第四冊》p.192 ~ p.193：

「臨終助念」，<sup>〔1〕</sup>是幫助病人，使他能憶念佛，心向佛（願生淨土），<sup>〔2〕</sup>不是病人躺著，一切讓別人來幫助的。

念阿彌陀佛名號，往生西方淨土的信仰，在中國非常普遍，所以助念阿彌陀佛，也特別流行。在這裏，我想說到幾點。一、我國的信佛者，<sup>〔1〕</sup>似乎只知臨終憶念，<sup>〔2〕</sup>而不重視<sup>〔A〕</sup>業力<sup>〔B〕</sup>與「一心不亂」。<sup>〔A〕</sup>重善（或惡）的業力，習慣性的善業，業力是潛在的——或說是心種子，或說是無表色，或說是心不相應行，總之是與現起心不相應的。<sup>〔B〕</sup>念佛如得「一心不亂」，平時即使忘了，也還是得到了的，「得」是心不相應的。

佛法重視潛在的力量，舉喻來說：如政治或經濟，存有某種潛在問題，起初不覺什麼重要（有深見遠見的人，是見到了的）。等到潛在的問題發動起來，可能手忙腳亂，搞得一塌糊塗。佛法重視潛力，所以修學佛法，要<sup>〔A〕</sup>平時積集善業；<sup>〔B〕</sup>念佛的要信願深切，念得「一心不亂」，這才是正常的、穩當的修行。

<sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>臨終「隨重」與「隨習」而往生後世的，是多數；<sup>〔B〕</sup>臨終「隨憶念」而往生的是少數。<sup>〔2〕</sup>如<sup>〔A〕</sup>病重而心力衰弱，不能專注憶念；<sup>〔B〕</sup>或一病（及橫禍等）而失去知識，不能再聽見聲音，想助他憶念也無能為力了。…〔下略〕…

<sup>20</sup> 註解~3.006《雜阿含經》卷三三（大正二·二三七中——下）。

## 學佛修行，到底平時要緊！

### (二) 釋「由業往後有，薪盡火相傳」

#### 1. 由業往後有

##### (1) 前生後世不一不異不斷不常的業感延續，甚深而不易明見

眾生生死中，是不得自在的，聽「由業」力擺布。現在的生命，經過了死亡階段，就轉而開始一新的生命——「往後有」。這樣的死而又生，前生與後世之間，不一不異，不斷不常的延續，<sup>21</sup>確是甚深而不容易明見的。

##### (2) 由業感報死生相續的理解

由業感報，死生相續，<sup>(-)(1)</sup>在聖者是毫無疑問的。特別是得了天眼通（外道也能得到，所以外道也有多少信解業報的前生後世），對這是看得明白不過。

<sup>(2)</sup>可是一般凡夫，<sup>(A)</sup>沒有清淨智，對於生前死後，不免黑漆一團，什麼也不知道。<sup>(B)</sup>雖有極少數的不昧前因，能知道前生，也被庸俗的唯物論者所抹煞。

<sup>(二)</sup>所以<sup>(1)</sup>最好是依佛法修學，得清淨智，發天眼通，去親自證實這一問題。<sup>(2)</sup>此外，

<sup>21</sup> (1) 印順導師《中觀今論》p.250 ~ p.252：

觀察諸法空無生性，即尋求法的自性不可得。

自性以實在性為根本，而含攝得不變性、獨存性。所以觀察法空無生，也應從無常性、無我性而觀非實有性，即能入空無生性。

觀察自性不可得的下手方法有二：(一)、無常觀，知諸法如流水燈焰：<sup>(1)</sup>一方面觀察諸法新新生滅，息息不住；<sup>(2)</sup>一方面即正觀為續續非常。由此無常觀，可以悟入空義，通達一切法空性。(二)、無我觀，觀一切法如束蘆、如芭蕉：<sup>(1)</sup>束蘆，此依彼立，彼依此立，彼此相依不離，無獨存性。<sup>(2)</sup>又如芭蕉層層抽剝，中間竟無實在性。經中每以此等比喻，說觀緣起諸法性空。

觀察法空，即在一切法的相續和合中，觀自性了不可得，即能依此離一切妄執而自證。《中論·觀法品》說：「若法從緣生，不即不異因，是故名實相，不斷亦不常。不一亦不異，不常亦不斷，是名諸世尊，教化甘露味」。從相續和合中了解無常——不斷不常，無我——不一不異，即是拔除自性執——真、常、一的根本觀。體證到生無所來，去亦無所至，順入法空寂滅性，此即釋迦教化眾生，解脫生死的唯一甘露味。

要悟證性空——寂滅，必須從緣起的相續和合中觀察，故佛說：「要先得法住智，後得涅槃智」。後代的某些學者，不知即相續和合以觀察體證不常不斷、不一不異的無自性空，每墮於靜止的，孤立的，即不離自性妄執的觀察。結果，不落多元的實在論，即落於玄想的真常論。

(2) 印順導師《佛法概論》p.153 ~ p.154：

二、依緣起而有的緣生，佛法是在<sup>(1)</sup>彼此關涉的和合中，<sup>(2)</sup>前後相續的演變中去體會的。這是<sup>(1)</sup>組織的、<sup>(2)</sup>流動的因果觀。這和合相續中的因果必然程序，與一般所說的——從豆生豆、從瓜生瓜的因果不同，佛沒有說無明緣生無明，而說無明為緣行。

如人的構造是很複雜的：生理方面，有眼、耳等的差別；心理方面，有貪、瞋、癡等。人是眾緣和合成的，在這和合的相續中，觀察前後因果的必然關係，所以說為十二支。…〔中略〕…因此，古人傳說緣起因果，是「約位」說的，這就是在和合相續的一一階段上說。

這等於現代的社會學者，把幾千年歷史的演變，劃成若干時代。然而工業時代，也還是有種莊稼的；同樣的，農業社會，也不能說沒有漁獵生活。緣起十二支也是這樣，名色階段也有識，六處中也有名色，每一階段都可以有（不一定有）其他的。不過從一一階段的重心、特色不同，分作多少階段。這不過依人生和合相續發展中——佛法本來是依人而立的去說明不同的階段罷了。

知道了這一點，佛法的因果觀，<sup>(1)</sup>才會契合於組織的、流動的，即無常、無我的；<sup>(2)</sup>否則容易流為庸俗的自性因果。

唯有<sup>[A]</sup>仰信如來的教說，<sup>[B]</sup>及從推理去信解了。<sup>22</sup>

## 2.薪盡火相傳

<sup>[一]</sup>教理的說明，初學還是不容易，

<sup>[二]</sup>現在姑且舉一「薪盡火相傳」的比喻來說明。莊子說：「薪火傳也，不知其盡也」(3.007)<sup>23</sup>。廬山遠公大師，就曾引用來比喻死生相續的道理。

### (1) 前薪非後薪、後火非前火，而後火由前薪的火而來

<sup>[一]</sup>如前薪燃燒發光，等到薪盡火息時，又延燒到另一薪，火又旺盛起來。前薪不是後薪，後火也不是前火，而後火不能不說由於前薪的火而來。

<sup>[二]</sup>這等於說，前生的生命活動停止時，又展開一新的生命；前生不是後世，而後世確是依前生的業力而來。

### (2) 從死到生可有時空距離的解說

然而<sup>[一]</sup>從死到生，時間與空間，都可能有距離的，

<sup>[二]</sup>所以死後生前的如何延續，還是需要解說的。

## A.緣起幻相的解說

### (A) 法說

依佛法的深義說，<sup>[一]</sup><sup>[1]</sup>身心活動，顯現為生命的形態。<sup>[2]</sup>當死亡時，身心剎那滅去，顯著的身心活動（現在的）停頓了，

<sup>[二]</sup><sup>[1]</sup>然而過去了的身心活動不是沒有，這就是『業滅過去，功能不失』（這不妨說是生命的潛在）。<sup>24</sup><sup>[2]</sup>等到因緣成熟時，過去的業力，就引發一新的身心活動，開始一新的

<sup>22</sup> (1) 印順導師《中觀今論》〈中道之方法論〉p.52：

第三節 聞量·比量·現量

(2) 印順導師《學佛三要》〈生生不已之流〉p.31 ~ p.36：

四 前生與後世

…〔中略〕…

…〔中略〕…所以，如能反省身心，確信精神與生命的延續，體察深徹的生存意欲，相信對於三世延續的生命觀，如不是庸俗的唯物論者，誰都會自然的承認他。

<sup>23</sup> 註解~3.007《莊子》「養生主」。

<sup>24</sup> (1) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.172：

愛與取，正是依著煩惱而有的一切活動。「因」此煩惱的活動，就起「集」成「後有」的業種。這在十二支中，叫有支。

有，是三有：欲有，色有，無色有，就是三界的生命自體。但這裏所說的，<sup>[1]</sup>不是現實生命的存在（有），<sup>[2]</sup>而是能起後世生命的業力，也可說是未來生命的潛在。有了這，那麼現生死了以後，未來識又會結「生」。

(2) 印順導師《唯識學探源》p.18：

再看這入胎識，倘使沒有名色作它的依託，識<sup>[1]</sup>也不能相續存在（沒有離開物質的精神），<sup>[2]</sup>也不能從生命的潛流（生前死後的生命），攔入現實的生命界。

(3) 印順導師《唯識學探源》p.21 ~ p.22：

上面說的識支，<sup>[1]</sup>或者最初入胎識，<sup>[2]</sup>或是對境覺知的六識。

生命。<sup>25</sup>

**(B) 喻說**

現在再以薪火相傳來比喻：

<sup>(一)</sup><sup>(1)</sup><sup>(A)</sup>火燒物時，發為熊熊的火光，這如**生命的顯現活動**。<sup>(B)</sup>等到燒完了，發光的火燄沒有了，這等於一期生命的結束，死亡。

---

但識為什麼會入胎？為什麼入此胎而不入彼胎？為什麼在這有情身上起滅而不在另一有情身中？要解釋這些，所以又舉出**行緣識**。意思說：這是**前生行為的結果**，因**前生行為所創造**，所準備的**生命潛流**，得到了**三事和合的條件**，新生命就**默然再現**。

<sup>(1)</sup> 依止過去行業的性質，自己規定和再造未來的身分；<sup>(2)</sup> 又依所招感的根身，才現起了能知的六識。

<sup>25</sup> (1) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.156 ~ p.157：

無論是身語的動作，或者由此而引起的動能——表業與無表業，依佛法說，這都是生滅無常的，剎那就過去了的。「業」已剎那「滅」而過去了，那怎麼還能招感後果呢？

對於這，<sup>(1)</sup> 經中或比喻為「如種」子：如草木的開花結子，雖然凋謝枯萎了，但種子還會生芽，抽枝而發葉的。或者比喻為如熏「習」：像藏過名香的匣子，香雖已經取出了，但匣裏還留有香氣一樣。因此後代的學者，就成立種子說，或習氣說，來說明業力感果的可能，但這到底是通俗的譬喻而已。<sup>(2)</sup> 依佛法的深義來說，過去了，或者說剎那滅了，這並非說等於沒有，而只是從現實存在而轉化為另一姿態。可以說：滅了，過去了，不是沒有，而還是存在的。當然，這與存在於現在的不同。如物質的從質而轉化為能，決非沒有，但不能以體積，質礙等物質概念來局限他。

所以業力的剎那過去，一樣的存在（當然不是現在），<sup>(1)</sup> 只要遇到因緣的會合，就會招感果報，如能的化而為質一樣。<sup>(2)</sup> 假使因緣不和合，業是永久存在的，無論是「百」劫，「千劫」，萬劫，無量數劫，業力「不」會「失」去，還是會感果的。

(2) 印順導師《學佛三要》p.32 ~ p.33：

然依佛法來說：物質是不息生滅的。生滅的滅，不是說毀滅而等於沒有，而是存在的另一態。一切物質現象，都在成而壞，生而滅的過程中；無論是質的集散，質與能的轉化，大家都知物質是不滅（是存在的意思，不是沒有生滅現象）的。

有情的心識，並不是物質所產生，不過依物質而顯現他的作用。人死了，生理機構解體了，一向生滅不已的心識，滅而不再生起，然而並非等於沒有。因緣和合時，前滅的心識，又為緣而引起心識的生滅相續。

如從物質不滅的定律，撇開唯物論的謬見，信受心識的不滅（滅而不無，滅而為緣能生的存在），那麼對於生命的延續不已，順理成章的會確信起來。有了生命延續的信念，自能樹立光明的人生觀，充滿活力，而努力於新生命的創造。

(3) 印順導師《佛法概論》p.102：

佛教緣起的業感論，<sup>(1)</sup> 沒有輪迴主體的神我，沒有身心以外的業力，<sup>(2)</sup> 僅是依於因果法則而從業受果。

<sup>(1)</sup> 約發現的外表說，從一身心系而移轉到另一身心系；<sup>(2)</sup> 約深隱的內在說，從一業系而移轉到另一業系。如流水的波波相次，如燈炷的皎皎相續，諸行無常的生死流轉，絕非外道的流轉說可比！

(4) 印順導師《學佛三要》p.36 ~ p.37：

然依佛法的特勝義，三世流轉，是成立於無常無我的緣起觀上。肯定一切的物質、精神、生命，都在息息變化中，沒有絲毫是不變的。在無常無我的身心活動中，生命是延續（不常）不斷的。因為所作的一切，雖然滅入過去，但並不等於沒有。對於身心的影響力——業力，是決定存在的。這等於說：所作所為的一切行為，轉化為「動能」而不失。等到現有的生命變壞了，似乎中斷，而存在的「動能」——業力，卻引發而開展為新的身心活動，新的生命。

前一生並不就是後一生，面目全非，<sup>(1)</sup> 如從身心等去看，沒有不變的。<sup>(2)</sup> 但前因與後果，前一身心系與後一身心系，卻有著密切的關係。

<sup>[2]</sup><sup>[A]</sup>火息了，熱灰也似乎冷了，如遇到易燃的物件，加上微風的吹拂，又會『死灰復然』起來，又重新發出熊熊的火光。<sup>[B]</sup>這等於因緣和合時，過去的業力，又會引發一新的生命。

<sup>[二]</sup><sup>[1]</sup><sup>[A]</sup>死灰復然的火光，不是前火，而與前火有著不可分離的關係；<sup>[B]</sup>這如後生不是前生，而後生與前生的行業有關。

<sup>[2]</sup><sup>[A]</sup>從前火到後火，時間上可以有一間隔，<sup>[B]</sup>這如後生與前生間，時間與空間，都不妨有距離的。

<sup>[三]</sup>不過，這到底是比喻而已。

#### **B.緣起法性空的解說**

如約佛法來說，過去了的業力，在如幻的法性空中，<sup>[一]</sup>本不可說有時空的間隔，

<sup>[二]</sup>只要因緣和合（如人生，要有父精母血的和合等），就能在另一時間，另一空間，忽然的引發一新生命——身心活動的又一新開始。<sup>26</sup>

#### **戊四 有凡有聖**

<sup>[1]</sup><sup>[A]</sup>生死常相續，<sup>[B]</sup>聖者得解脫，<sup>[2]</sup>凡聖縛脫異，深信勿疑惑。

#### **一、總說**

四、正見有凡夫，有聖人。

##### **（一）能信前三正見而不信聖者解脫，那人生可真苦**

<sup>[一]</sup>能正見有善惡，業報，前生後世，雖然是難得的，

<sup>[二]</sup>但如不信聖者解脫的自在境地，那人生可真苦了！五趣流轉，生死死生，一直這樣的升沈下去，這幕演不完的人生悲劇，如何得了！

##### **（二）確信聖者解脫，才能向上破黑而開拓無邊光明**

<sup>[一]</sup>人生，決不是這樣無希望的；

<sup>26</sup> 印順導師《中觀今論》p.172 ~ p.173：

一、前後的因果：如修學佛法，漸次增進到成佛，但現在造成佛的因，而佛果要到很長久的未來才能實現。等到果實現時，因又早已過去了。這前後遙隔，怎能構成果關係呢？《智論》卷五四說：「初發意迴向與佛心作因緣，而初發意迴向時未有佛心，佛心中無初迴向心，雖無而能作因緣」。

或者以為因果二者非同時現在不能成為因果，迴向心與佛心，前後既遠遠的相隔，如何能成為因果？

龍樹約二義來解答：（一）、約第一義諦說：現在心，未來心，皆無自性，心雖有現在未來等的緣起相而性自本空，在畢竟空寂中，心心無礙，無有差別。以此，現象雖前後各別，而實無礙於因果的成立。

（二）、約世俗諦說：如《智論》卷七五說：「初心不至後心，後心不在初心，云何增益善根成無上道」？

「佛以現事譬喻答：如燈炷，非獨初焰燋，亦不離初焰；非獨後焰燋，亦不離後焰，而燈炷燋」。此中佛答修行為因，得成佛果，引燈炷作喻：燈炷之燋，非第一念發光時燋，亦非第二、第三……念發光時燋，而結果燈炷確是燋了。由此，炷之燋，不即是第一、第二、第三……念時燋，亦不離第一、第二、第三等念時燋。修行證果亦然，依前後因緣展轉增長，自可漸成佛果。一切前後間的關係，皆是不即此也不離此的；念念心剎那滅，而念念的功用力勢不失。此雖有類似唯識的熏習，然不許如唯識所說的種子各自存立，而是展轉增長前後相待的業用不失。這樣，依佛法講因果，是前後勢用展轉增盛的，不可以現在的一點小善小惡而忽之，因為它積漸以久，勢用會強大起來而自得其果的。

<sup>〔二〕</sup> 確信聖者的自在解脫，才能向上邁進，衝破黑暗而開拓無邊的光明。所以還要正見有凡夫，有聖人。

## 二、正論

### （一）釋「生死常相續，聖者得解脫」

#### 1. 總釋

<sup>〔一〕</sup> 眾生無始以來，「生死」死生，「常」在五趣中「相續」流轉，這是一般的凡夫。

<sup>〔二〕</sup> 經修行而得證的「聖者」，能「得」到生死的「解脫」。

#### 2. 詳述：聖者與解脫

##### （1）聖者

怎樣才算是聖者？

<sup>〔一〕</sup> 凡能現起無漏淨智，體證法性——一切法的真如，就是聖人（勿與世間的假名聖者相混）。

<sup>〔二〕</sup> 聖人也有好多階位，但與凡夫的根本不同點，就在乎有淨智，證真理。

##### （2）解脫

什麼叫解脫？

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup> 解是解除，<sup>〔2〕</sup> 脫是開脫。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup> 眾生在生死中，不得自在，如在羅網中被繫縛了一樣。

<sup>〔2〕</sup> 聖者<sup>〔A〕</sup> 得了淨智，就斷去生死根本的煩惱，<sup>〔B〕</sup> 這才從生死得解脫，得大自在，得真安樂。

### （二）釋「凡聖縛脫異，深信勿疑惑」

#### 1. 總釋

<sup>〔一〕</sup> 凡夫與聖者，本來同樣的報得『有識之身』。只因<sup>〔1〕</sup> 凡夫愚癡——以無明為主，這才繫縛在生死中，不得自在。<sup>〔1〕</sup> 聖人因修持而得淨智——以般若為主，這才解脫生死的繫縛。

<sup>〔二〕</sup> 這一「凡聖，縛（解）脫」的差「異」，一定要「深」切「信」受，切「勿」存絲毫「疑惑」。

#### 2. 詳論：深信凡聖縛脫異的重要

##### （1）能信則能信聖者及其一切功德，雖行人天法也能漸成出世法種

因為<sup>〔一〕</sup> 能信，就知道有聖者，有解脫；也能信聖者有真智慧，大能力；對於聖者的功德，如三明，六通，十力，四無所畏，十八不共法等，都能信受。

<sup>〔二〕</sup> 能這樣，<sup>〔1〕</sup> 就是奉行人天乘法門，現時還不能進求出世解脫的佛法，<sup>〔2〕</sup> 也能漸漸養成出世法種。

##### （2）不信則不信聖者及其一切功德，有其大過患

否則，聖者與聖者的一切功德，都不信了；這<sup>〔1〕</sup> 不但誹毀事實，熏成邪法種子，<sup>〔2〕</sup> 也

障礙了自身的進修。

### (3) 有聖者與其一切功德的比況

#### A.評：以凡夫知見衡量一切的愚癡可憐

〔一〕有些人自作聰明，以凡夫的知見來衡量一切，覺得〔1〕自己不是聖者，沒有淨智，沒有神通，人就不過如此，〔2〕那裏會有聖者呢？

〔二〕這種人的愚癡，真是可憐極了。

#### B.比況

〔一〕如同樣的用黏土做成的瓶子，〔1〕沒有經過火的鍛煉，遇水要化，風吹日晒會分裂破壞。〔2〕如經過火的鍛煉，成為磁瓶，遇水不會化，風吹日晒也不會裂了。

〔二〕〔1〕世間粗事，經過鍛煉，還大大不同，〔2〕何況自稱『萬物之靈』的人呢！難道依法修行，經般若智火的熏煉，還是凡夫那樣的嗎？

### 3.結勸

凡夫與聖人的存在，一定要從深切信解中，引發堅定的正見。

### 三、總結：四類的世間正見，為修學佛法所必要的見地

——上來，說明世間正見的主要內容，為修學佛法者所必不可缺的見地。

#### 丁二 特明五趣

##### 戊一 總說多苦

流轉五趣中，身心多苦迫。

〔一〕眾生「流轉五趣」之「中」，實在不大理想，「身心」方面，〔1〕常受很「多」的「苦迫」。〔2〕不過從大苦而到小苦，也會覺得輕鬆而舒適得多。

〔二〕〔1-3〕三惡道苦多，不消多說；〔4〕人間，也是『不如意事常十九』；〔5〕諸天享福，〔A〕也還有憂苦，〔B〕尤其是一旦命終，自己知道要墮落時，那真是說不出來的憂苦呢！

##### 戊二 分別苦樂

###### 己一 惡趣

###### 庚一 類別〔苦果〕

###### 辛一 地獄

〔1〕大地獄極熱，〔2〕近邊遍遊歷，〔3〕八寒〔4〕及孤獨，是諸苦中極。

### 一、地獄四大類：釋「大地獄極熱，近邊遍遊歷，八寒及孤獨」

#### (一) 總說

先說地獄趣苦。〔一〕地獄，梵語捺洛迦，是苦處的意思。

〔二〕地獄分四類，共為十八地獄。<sup>27</sup>

<sup>27</sup> 印順導師《華雨集第四冊》p.121：

## （二）詳論

### 1.大地獄極熱

一、主要而根本的，是八「大地獄」；

#### （1）受猛火燒然的極熱苦迫，也叫八熱地獄

由於猛火的燒然，受著「極熱」的苦迫，所以也叫八熱地獄。

#### （2）八熱地獄在地下——地球中心

<sup>〔一〕</sup>依經論說：八大地獄，在此地層底下；地球中心，確是充滿烈火的。如有時火山裂口，就會噴出火來。佛經與基督教的舊約，都有大地裂開，陷身地獄的記載，所以八熱地獄，決在地下——地球中心無疑。

<sup>〔二〕</sup>有人懷疑：這樣的火熱，怎會有生命存在呢？不知道，眾生業力不可思議！有的人水而死，有的卻要在水裏才能生活。有的埋在土裏會死，有的一直生長在土裏。眾生不可思議，切勿專憑自己的生理情形去推想一切。

#### （3）八大地獄的名稱與特點

##### A.名稱

八大地獄是：等活，黑繩，眾合，號叫，大號叫，炎熱，極熱，無間。

##### B.特點

這些地獄，有二種特點：

一、都受著猛火的焚燒，及為烈火燒熱了銅鐵（近於岩漿）所迫害。鐵地，鐵室，鐵鑿，鐵槽，鐵山，鐵繩，鐵刀，鐵鏢，鐵椎，鐵串，鐵炭，鐵釘，鐵鉗，鐵丸，這些火熱的銅鐵，種種的方式來苦迫罪人。

二、身體又大，壽命又長（無間地獄壽長一中劫），所以地獄的最苦痛事，不是求生不得，而是求死不能，在業力沒有盡以前，怎麼也死不了，燒成灰也要活轉來。

##### C.特明：無間地獄

地心深處的無間（梵語阿鼻）地獄，<sup>〔一〕</sup>猛火燒然，苦痛的迫身，連一絲毫的間斷都沒有，

<sup>〔二〕</sup>這是罪大惡極的受報處。

### 2.近邊遍遊歷

#### （1）近邊：八大地獄的附近邊緣，是熱地獄的流類

二、「近邊」地獄，也叫遊增地獄。

這在八大地獄的附近邊緣，是熱地獄的流類。<sup>〔一〕</sup>每一大地獄，<sup>〔1〕</sup>都有四門；<sup>〔2〕</sup>從每一門出來，又都有同樣的四種地獄。

<sup>〔二〕</sup>這樣，每一地獄有四門，每門有四地獄，就共有十六地獄；八大地獄都如此，就總

---

八熱，八寒，遊增，孤獨，總有十八地獄。部派中，也有立八熱，十寒——十八地獄的。我國一向傳說「十八層地獄」，說十八是對的，但不是一層一層的十八層。

有一百二十八地獄。

### 〔2〕遍遊歷

八大地獄的眾生，<sup>〔1〕</sup>受苦完了，從每一門出來，<sup>〔2〕</sup>就又必然的周「遍遊歷」這四地獄，從一處到一處，增受苦迫，所以也叫做遊增。

### 〔3〕四地獄

四地獄是：

一、**糖煨**，這是火熱的灰坑。

二、**屍糞**，這是糞泥坑，坑中有類似糞蛆的利觜蟲。

三、**鋒刃**，這又有三處：1.刀刃路；2.劍葉林，這裏有惡狗；3.鐵刺林，這裏有鐵觜的大鳥——這三處，同受**刀箭的苦害**。

四、**無極河**，這是**沸熱的灰水**，落在裏面，如油鑊中煎豆一樣。

## 3.八寒

### 〔1〕八寒地獄在南北極

三、「八寒」地獄：

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup>或說從八大地獄——地球中心橫去到外邊；<sup>〔2〕</sup>或說在鐵圍山的那邊。鐵圍山，為這一世界——地球的邊緣，據說是日月所不易照到，寒冷無比。

<sup>〔二〕</sup>所以推斷**寒地獄在南北極**，大概是不會錯的。

### 〔2〕八寒地獄的名義與苦痛

#### A.名義

八寒地獄是：<sup>〔1-2〕</sup>皸，皸裂；<sup>〔3-5〕</sup>嗷嘶吒，郝郝凡，虎虎凡（這三處，依**寒冷的呼號聲**得名）；<sup>〔6-8〕</sup>青蓮，紅蓮，大紅蓮（這三處，依**膚色及破裂情形**得名）。

#### B.苦痛

壽命也極長，所以也苦痛不堪。如說：『無比嚴寒侵骨力，遍身戰慄而縮屈，百皸起裂生諸蟲，嚼抓脂髓水淋漓，寒迫齒戰毛髮豎，眼耳喉等悉寒逼，身心中間極蒙蔽，住寒地獄苦最極』(3.008)<sup>28</sup>。

## 4.孤獨

四、「孤獨」地獄：

### 〔1〕孤獨地獄在人間的深山、海島、曠野、深林等

這可說是**人間地獄**，或在**深山**，或在**海島**，或在**曠野**，或在**深林**，到處都有。

### 〔2〕孤獨的含義

這<sup>〔1〕</sup>不是眾多和集一處，<sup>〔2〕</sup>而是**少數**，或**一或二**的眾生，由於**個別的業力**，感到這地獄一般的苦報，所以叫**孤獨**。

<sup>28</sup> 註解~3.008《菩提道次第廣論》卷三引論（五〇頁下）。

### 〔3〕近於孤獨地獄的苦報人

〔<sup>一</sup>〕最近報載：臺灣某處，有一父親虐待他的生女，關閉在無空氣無陽光的暗室中，食不能飽，衣不蔽寒，整整的十五年，還是小孩的樣子（發育不良）。不但面無血色，皮膚浮腫，簡直不像人樣。

〔<sup>二</sup>〕眾生的業力不可思議！在這光天化日，繁榮鬧熱的所在，會有身受這樣苦報的人存在！這該是近於孤獨地獄的了。

### 二、釋「是諸苦中極」

〔<sup>一</sup>〕這四類十八地獄，「是諸」受「苦」的一切眾生「中」，最「極」苦痛的地方。

〔<sup>二</sup>〕在沒有解脫生死以前，人人有此墮落可能性的，應該生大怖畏，勿作惡業。

### 辛二 旁生

旁生種種異，吞噉驅使苦。

#### 一、釋「旁生種種異」

##### （一）總釋

再說「旁生」趣的苦迫。

旁生，或作畜生，實包括了人類以外，近代人所說的一切動物。

他們的形態，顏色，住處，生活，壽命，是「種種」別「異」的。

##### （二）詳論

##### 1.從「足」分類

佛法每分為：無足的，如蚯蚓等；兩足的，如鳥類；四足的，如獸類；多足的，這又有六足，八足，以及更多的足，都是蟲類。

##### 2.從「住處」說

從住處來說，原本住在大海中，後來分移到各處，這<sup>〔1〕</sup>才有在水中的，陸上的，空中的差別。<sup>〔2〕</sup>其中，也有兩棲的；還有可以飛空，可以著陸，也可以入水的。

##### 3.從一般說，是非常苦痛的惡趣

〔<sup>一</sup>〕他們智力的高低，壽命的長短，享受的苦樂，都相差得很遠。如龍與金翅鳥等，有的享受還勝過人類呢！

〔<sup>二</sup>〕然從一般來說，這是非常苦痛的惡趣。

##### 4.由心理影響生理組織形態及外表顏色

〔<sup>一</sup>〕經上說：鳥等『心種種故，色種種』（3.009）<sup>29</sup>。由於近代的研究，對這已部分的得到證明。如鳥獸的眼睛（引發眼識），能分別認識青、紅、紫等顏色，那他身上的毛羽，就有種種艷麗的顏色；如不能認識紅等，那毛羽就是灰色的，暗黃的。

<sup>29</sup> 註解~3.009《雜阿含經》卷一〇（大正二·六九下）。

<sup>〔二〕</sup>又如昆蟲的保護色，有的形態也還像樹枝，敗葉。這無非<sup>〔1〕</sup>因為常住在這一環境，時時認識這些，因而熏習內心，<sup>〔2〕</sup>由心理影響生理的組織，以及外表的顏色。

## 二、釋「吞噉驅使苦」

### （一）苦迫的內容

#### 1. 吞噉

旁生趣的苦迫，<sup>〔一〕</sup>主要是互相殘殺，互相「吞噉」。

<sup>〔二〕</sup><sup>〔1〕</sup>大魚吃了小魚，大蟲吃小蟲，這是到處可見的事。蜘蛛布網在屋角，就為了捕殺飛蟲。青蛙與鳥類的吞食昆蟲，食量都相當驚人。躲在樹心的小蟲，也有啄木鳥來吃他。螞蟻平時好吃別的昆蟲，就有穿山甲，以螞蟻為唯一食品。龍王，也還有被金翅鳥吞食的厄難。<sup>〔2〕</sup>人類對於旁生，也有殘殺吞噉的惡習。有的為了他們的皮毛牙角，大量捕殺，還美其名為生產。

<sup>〔三〕</sup>旁生界，實在是無時無刻，都是相互殘殺的屠場！

#### 2. 驅使

還有，如牛馬等，為人類所繫縛，鞭策他，「驅使」奴役他，絲毫不得自在。

### （二）苦迫的級別：僅次於地獄

旁生界的「苦」迫，是僅次於地獄的。

### （三）例說

#### 1. 釋迦太子見旁生的殘殺吞噉，因而悲憫眾生發起出家修行的大願

<sup>〔一〕</sup>從前，釋迦佛為太子時，一天去田裏察看農耕，見農夫辛苦得很。農夫又鞭策犁田的牛，身上出血，血流到地上，很快的生出蟲來；犁過了田，地下的蟲類，也被暴露到上面，天上的鳥，就飛來噉食小蟲。

<sup>〔二〕</sup>太子見到旁生界的殘殺吞噉，因而悲憫眾生，發起出家修行的大願。

#### 2. 一般人的殘殺吞噉，行同旁生

一般人<sup>〔1〕</sup>不但沒有警覺，沒有同情，還吞噉他們，<sup>〔2〕</sup>這與旁生有什麼差別呢！

## 辛三 餓鬼

餓鬼常饑渴，不淨以為食。

### 一、餓鬼常饑渴

<sup>〔一〕</sup>三惡趣中的「餓鬼」，依字面而說，就可知道是受著「常」患「饑渴」苦迫的眾生。

<sup>〔二〕</sup>餓鬼是五趣之一，與我國俗說的人死為鬼不同。

### 二、餓鬼有三大類

佛法中說：餓鬼有三大類：無財的，少財的，多財的。

#### （一）無財鬼，也有三類

無財鬼也有三類：1. 炬口（就是燄口），飲食入口，就化為火燄。

2.針口，咽喉細小如針，飲食無法嚥下去。

3.臭口，滿口腐爛發臭，不能飲食。

#### 〔二〕少財鬼，也有三類：不淨以為食

少財鬼，是多少可以飲食的，

〔一〕也有三類：1.針毛，2.臭毛，3.癭，都因身體的特徵得名。

〔二〕〔一〕有的遇到飲食，就化為膿血不淨；〔二〕或專食痰唾尿屎等不淨。依這一類說，所以是吞噉「不淨以為食」物的。

#### 〔三〕多財鬼，也有三類

多財鬼，享受得相當豐富的，也有三類：

1.棄者，專受人類祭祀而生活的；這與我國傳說的神道相近。

2.失者，是以人間遺失的物品為生的。這二類，有時也還要遭遇饑渴的苦迫。

3.大勢，那是夜叉、羅刹等大力鬼王，享受與天福相近。

#### 〔四〕總名為餓鬼的原由

〔一〕雖有這種種，

〔二〕而多數的無財、少財鬼，都是患著極度饑餓的，因此總名為餓鬼。

### 庚二 苦因

悉由三不善，惡行之所感。

#### 一、總釋「悉由三不善，惡行之所感」

〔一〕上面所說的三惡趣，〔二〕「悉」是「由」於煩惱的「三不善」根，〔三〕造作殺，盜，邪淫等重大「惡行之所感」得的。

#### 二、詳論

##### 〔一〕總說：重惑、重業、重苦（三途苦）

〔一〕欲界的貪欲，瞋恚，邪見（癡）——三者，為不善法的根源；由此煩惱的發動，

〔二〕就會做出種種邪惡的行為。惡行成為惡業，

〔三〕這才感到這惡趣的苦報。

##### 〔二〕別詳

〔一〕如殺生，〔一〕有從貪欲而引發的，如為了謀財而害命。〔二〕有由於瞋恚而引發的，如報怨復仇，或者一時的怒火上沖，就把對方殺害了。〔三〕也有從邪見而引發的，如外道的為了祭天而殺牛羊；臺灣的為了拜拜而殺大豬。

〔二〕殺生如此，偷盜，邪淫等也如此。

##### 〔三〕三品報三途

在這三不善根引發的惡業中，〔一〕上品極重的，就感地獄報；〔二〕中品的受旁生報；〔三〕下品

的墮在餓鬼。

**（四）結說：不起重煩惱，不作重罪惡，不會墮三惡趣**

總之，不起深重煩惱，不作重罪大惡，是不會墮落這三惡趣的。

**己二 善趣**

**庚一人趣**

**辛一 樞紐**

人中苦樂雜，升沈之樞紐；

**辛二 人本**

人本誤鬼本，習俗謬相沿。

**一、樞紐：釋「人中苦樂雜，升沈之樞紐」**

**（一）人中苦樂雜：修學佛法的良好環境**

現在要說到善趣的人身，這是我們所最能親切了解的。

<sup>〔一〕</sup>受報在「人中」，<sup>〔1〕〔A〕</sup>不像三惡趣的**苦迫**，<sup>〔B〕</sup>也不像生天的**福樂**，<sup>〔2〕</sup>人身是「苦樂」參「雜」，有苦有樂，忽苦忽樂的。

<sup>〔二〕</sup>這對於修學佛法，卻是良好的環境。因為<sup>〔1〕</sup>惡趣苦多，沒有修學的閒暇。

<sup>〔2〕</sup>天上太安樂，一味享受，智慧就會減損，也與佛法不相應。<sup>〔A〕</sup>人間，如以刀磨石，愈磨愈利；<sup>〔B〕</sup>生天，如以刀切土，就愈切愈鈍了。

**（二）升沈之樞紐**

在五趣中，人是「升沈之樞紐」。

**1.由業力而升沈，主要是人類善惡業力所招感（除少數鬼畜）**

<sup>〔一〕</sup>如生天，<sup>〔1〕</sup>是由於人身的積集善業，修習禪定。<sup>〔2〕〔A〕</sup>如由天而更向上生，<sup>〔B〕</sup>或由惡趣而生天，這都是過去世中人身所作的善業。

<sup>〔二〕</sup>墮落惡趣，也大半由於人身的惡業。<sup>〔1〕</sup>如從天而墮惡趣，這不是由於天身作惡，因為諸天是沒有嚴重惡行的（色界天以上，僅有有覆無記煩惱），這是天福享盡了，過去未了的惡業成熟受報。<sup>〔2〕</sup>如從地獄而生旁生或鬼趣，也決不是地獄的眾生造了惡業；地獄眾生，一味受苦都來不及，還會作惡嗎？這都是過去世中，人身所造的惡業。<sup>〔3-4〕</sup>鬼與旁生，除少數的高級而外，大部分是不會造作惡業的。人間的無知小兒，失心的狂者，殺了人，還不負殺人的重罪，何況多數旁生，比小兒更無知，僅憑生得的知能而行動。大魚吃小魚，大蟲吃小蟲，是眾生界可悲的現象，是不清淨，可以有輕業輕報，但決不會因此而成引業，使眾生墮落三惡道的。

<sup>〔三〕</sup>所以，由業力而升沈（除少數鬼畜），主要為人類善惡業力所招感。

**2.人身作惡可以惡極，行善也可以善到徹底乃至成佛**

<sup>〔一〕〔1〕〔A〕</sup>墮地獄，是人類的惡業。<sup>〔B〕</sup>斷善根——極惡到連少許的善根，都暫時沒有了，

<sup>30</sup>也唯有人類才有可能。

<sup>[2]</sup>反之，<sup>[A]</sup>修禪定而生天，是人身的善業。<sup>[B]</sup>能出家，持戒，修行，了生死，成佛，也唯有人類才有可能。

<sup>[2]</sup>因此，<sup>[1]</sup>人身作惡，可以惡極；<sup>[2]</sup>行善，也可以善到徹底。

### 3.結說

#### (1) 人身的行善作惡，是五趣升沈的總樞紐

約五趣升沈來說，<sup>[1]</sup>人身的行善作惡，是一總樞紐，

<sup>[2]</sup>一切都由此出發，上升或下墜。

#### (2) 得人身應該警惕，也應該歡喜

人身是這樣的，<sup>[1]</sup>應該警惕，不要失卻人身，墮落惡道。

<sup>[2]</sup>也應該歡喜，因為了生死，成佛的機會到了！<sup>31</sup>

<sup>30</sup> 印順導師《我之宗教觀》p.77 ~ p.78：

依佛法說：<sup>[1]</sup>善心是可能在一期間喪失而不現起的，稱為「斷善根」。<sup>[2]</sup>這只是一期的不起，如受到苦難的逼切，或善友的激發，又會倏的善心現前，稱為「續善根」。斷善根的是絕少數；在一般人，善心都是或多或少現起的。

<sup>31</sup> 印順導師《佛法概論》〈第三章 有情——人類為本的佛法〉p.50 ~ p.56：

#### 第二節 莫辜負此人身

人在有情界的地位 …〔中略〕…五趣有情的高下分布，是這樣：



依此圖，可知人在五趣中，位居中央。上有快樂的天堂，下是極苦的地獄；兩旁是畜生與餓鬼，雖在此人間，但遠不及人類。五趣各是有情的一類，而人為五趣的中心，為有情上升下墮的機紐。此人本的有情觀，與中國一般的鬼本論非常不同。

**人類的特勝** 五趣中，<sup>[1]</sup>平常以為天上最好，地獄最苦，這是一般宗教的傳統見識。怕墮地獄，求生天國，是他們共同的要求。<sup>[2]</sup>佛法獨到的見地，卻以為人間最好。這因為

一切有情中，<sup>[1-3]</sup>地獄有寒熱苦，幾乎有苦無樂；畜生有殘殺苦，餓鬼有饑渴苦，也是苦多於樂。<sup>[4]</sup>天上的享受，雖比人類好，但只是庸俗的，自私的；那種物質欲樂，精神定樂的陶醉，結果是墮落。<sup>[5]</sup>所以人間最好，經中常說「人身難得」的名言。《增舍·等見品》說：某「天」五衰相現——將死時，有「天」勸他說：你應求生善趣的人間。人間有什麼值得諸天崇拜呢？經上接著說：「諸佛世尊皆出人間，非由天而得也」。這即是說：諸佛皆在人間成佛，所以人為天的善趣，值得天神的仰慕。

**成佛，是體悟真理，實現自由。佛陀說法，即是宣揚此真理與自由之光。**

真理與自由，是天國所沒有的，有的只是物欲與定樂。諸天是享樂主義者，不能警覺世間的苦難，不能策發向上，所以惟有墮落，不能獲得真理與自由。

釋尊曾說：「我今亦是人數」（增舍·四意斷品）。這可見體悟真理而解脫成佛，不是什麼神鬼或天使，是由人修行成就的。惟有生在人間，才能稟受佛法，體悟真理而得正覺的自在，這是《阿含經》的深義。

## 二、人本：釋「人本誤鬼本，習俗謬相沿」

### (一) 人本誤鬼本

關於生死輪迴，一般人的誤解很多。

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup> 印度教以為：人死了，不問聖人，凡人，善人，惡人，一切都進入閻摩王的都城。惡人們，經過閻摩王的裁判，被送入各種地獄去受刑。

<sup>〔2〕</sup> 中國一向是『人死為鬼』，『鬼者歸也』。佛教的輪迴觀，透過中國人的舊觀念，大抵以為：一切死人，都成了鬼。有功德的成為神；有罪的，要經歷應得的報應，在不同的地獄中，受十殿閻羅王的懲處。等到受罪完畢，這才按照生前的業行，到各處——人間，畜生去受生。

<sup>〔三〕</sup> 中國一般的佛教徒，<sup>〔1〕</sup> 不知佛說的生死流轉，是「人本」的，是說由人造作善惡業，人死了，就依業力而受天，人，餓鬼，旁生，地獄的果報。

<sup>〔2〕</sup> 大家「誤」以為中國式的「鬼本」，<sup>〔A〕</sup> 以為人死了一切都做了鬼。<sup>〔B〕</sup> 同時，鬼與地獄不分，所以認為在地獄受苦的鬼，受罪完畢，再往人間，或旁生去受生。這真是錯誤極了！

### (二) 習俗謬相沿

然而「習俗」的「謬」說「相沿」成風。

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup> 有些學佛的，<sup>〔A〕</sup><sup>〔a〕</sup> 覺得要生天，生淨土，<sup>〔b〕</sup> 而同時沒有忘記『人死為鬼』的舊觀

---

我們<sup>〔1〕</sup> 如不但為了追求五欲，還有更高的理想，提高道德，發展智慧，完成自由，<sup>〔2〕</sup> 那就惟有在人間才有可能，所以說「人身難得」。

佛陀何以必須出在人間？人間有什麼特勝？這可以分為四點來說：一、環境：天上太樂，畜生、餓鬼、地獄——三途太苦。太樂了容易墮落，太苦了也無力追求真理與自由。人間也有近於這兩邊的形態：如生活寬裕，遺產豐富的，由於物質的過分享受，窮奢極欲，每每汨沒自己，弄到墮落而後已。反之，太貧苦了，由於生活的逼迫，為衣食等所苦，或作殺盜等惡業，少有機會能從事學問，追求真理與自由。苦樂均調的人間，尚有此種現象，何況極樂的天堂，極苦的地獄！經上說：帝釋天為了佛法，特來世間稟受，但他在享受五欲時，竟然完全忘記了。太樂太苦，均不易受行佛法，唯有苦樂參半的人間，知苦而能厭苦，有時間去考慮參究，才是體悟真理與實現自由的道場。

二、慚愧：…〔中略〕…

三、智慧：…〔中略〕…人間的環境，苦樂兼半，可以從經驗中發揮出高尚的智慧。如不粗不細的石頭，能磨出鋒利的刀劍一樣。

四、堅忍：…〔中略〕…

這四者，<sup>〔1〕</sup> 環境是從人的環境說；<sup>〔2-4〕</sup> 後三者，是從人的特性說。…〔中略〕…

慚愧——止息意——梵行勝  
智慧——末那沙——憶念勝  
堅忍——忍——勇猛勝

這樣，諸佛皆出人間成佛，開演教化，使人類同得正覺。佛法不屬於三途，也不屬於諸天，惟有人類才是佛法的住持者，修學者。

人生如此優勝，難得生在人間，又遇到佛法，應怎樣盡量發揮人的特長，依佛陀所開示的方法前進。在沒有完成正覺的解脫以前，<sup>〔1〕</sup> 必須保持此優良的人身。<sup>〔2〕</sup> 若不能保持，<sup>〔A〕</sup> 因惡行而墮入三途，<sup>〔B〕</sup> 或受神教定樂所蒙惑，誤向天趣——長壽天是八難之一，那可以說是辜負了人身，「如入寶山空手回」！

念。<sup>[B]</sup>於是<sup>[a]</sup>口口聲聲說要生天，生淨土，<sup>[b]</sup>同時又作鬼的打算，冥鏹，紙屋等，還是照樣的準備。

<sup>[2]</sup>做兒女的，也覺得非此不足以表示孝心。不知<sup>[A]</sup>人死了，隨業力流轉，生人生天的也不少，念佛的也有往生西方。<sup>[B]</sup>怎麼一口斷定，自己的父母，死了墮落在惡趣的鬼道呢！可能是誣辱父母，不孝之至！

<sup>[二]</sup>中國一般的鬼本論，以謬傳謬，由來已久，非從根本上糾正過來不可。

## 庚二 天趣

### 辛一 類別

天趣初欲界，色及無色界。

### 辛二 福樂

身勝壽亦勝，樂勝定亦勝。

#### 一、類別：釋「天趣初欲界，色及無色界」

「天趣」，為生死流轉中的善趣，比人間更為勝妙。

#### （一）欲界

最「初」是「欲界」天。

<sup>[一]</sup><sup>[1]</sup>不但有心有色，而且有五欲與男女欲的環境；<sup>[2]</sup>眾生的煩惱，就繫縛於這些境界而不能離的，是欲界。

<sup>[二]</sup><sup>[1]</sup>欲界的大地——地面，地下，水中，（近地面的）空中，所有的地獄，旁生，餓鬼，人，阿修羅，都是欲界的；

<sup>[2]</sup>此外還有欲界的天。<sup>[A]</sup>依於大地中心的須彌山而住的，有四大王眾天，忉利天；此二天是地居天。<sup>[B]</sup>從此以上有夜摩天，兜率天，化樂天，他化自在天，這四天是空居天；一共有六天。

<sup>[三]</sup>欲界六天，都有君臣男女的國家形態，與人間差不多，只是福樂勝妙而已。

#### （二）色界

欲界以上，是「色」界。

<sup>[一]</sup>這是<sup>[1]</sup>有心識的，有物質（色）的身體與住處，可是沒有欲樂。<sup>[2]</sup>眾生的煩惱，繫縛於這些（色等）而不能離，所以叫色界。

<sup>[二]</sup>色界天，略分為四禪天，細分為十八天。

<sup>[1]</sup>初禪有三天——梵眾，梵輔，大梵。這<sup>[1]</sup>雖沒有男女的差別，<sup>[2]</sup>但還有君臣人民的國家形態。

<sup>[2]</sup>二禪有三天——少光，無量光，光音；

<sup>[3]</sup>三禪有三天——少淨，無量淨，遍淨；

<sup>[4]</sup>四禪有九天——無雲，福生，廣果，無想，無煩，無熱，善現，善見，色究竟天。

<sup>[三]</sup>二禪以上，<sup>[1]</sup>都是離群獨居的；世界就是自己的宮殿，<sup>[2]</sup>不像人間有一共同的器世界。

### 〔三〕無色界

此上是「無色界」：

<sup>[一]</sup>這是<sup>[1]</sup>連物質（色）的身體與住處都沒有，僅有心識，<sup>[2]</sup>眾生就為這心心法而繫著。

<sup>[二]</sup><sup>[1]</sup>由於沒有物質，不佔空間，所以不能說在那裏。<sup>[2]</sup>但依禪定（生天的因業）來說，這是比色界四禪更高上的。

<sup>[三]</sup>無色界也有四天——空無邊處，識無邊處，無所有處，非想非非想處天。

### 〔四〕結說

三界諸天，共有二十八。

## 二、福樂：釋「身勝壽亦勝，樂勝定亦勝」

天趣，是五趣中最福樂的，現在以四事來說。

### 〔一〕身勝

一、「身勝」：

<sup>[一]</sup>身體非常高大，<sup>[1]</sup>最下的四王天，身長四分之一俱盧舍——合九十丈。八俱盧舍為一踰繕那，依佛教說，一踰繕那即合華里十六里。<sup>[2]</sup>色究竟天，身長一萬六千踰繕那，也就是身長二十五萬六千里了。

<sup>[二]</sup>不但身材高大，身體的端嚴，也是人間所不及的。從前，佛弟難陀，娶妻名孫陀利，是當時唯一的美女。難陀出了家，還時時想念她。如來帶難陀到忉利天，見了天女，難陀就覺得：孫陀利簡直如瞎獼猴，再也不想她了！

### 〔二〕壽勝

二、「壽」「勝」：

天趣的壽命極長，<sup>[一]</sup>最下的四大王眾天，壽長五百歲，合人間九百萬歲。

<sup>[二]</sup>最高的非想非非想天，壽長八萬大劫。在他的一生中，我們這個世界，大破壞而又成立，成立又破壞，就是八萬次了。這樣的長壽，真是求長生與永生的所不曾夢想的。

### 〔三〕樂勝

三、「樂勝」：

<sup>[一]</sup>欲天有種種的欲樂；

<sup>[二]</sup>色界從初禪到三禪，<sup>[1]</sup>不再有憂愁苦惱，<sup>[2]</sup>都有微妙的禪樂。

<sup>[三]</sup>四禪以上，<sup>[1]</sup>心境平和而安定，<sup>[2]</sup>比起<sup>[A]</sup>欲界的煩囂動亂，<sup>[B]</sup>初禪到三禪的喜樂衝動，真是幸福極了！

### 〔四〕定勝

四、「定」「勝」：

〔一〕空居的欲界天，也有些微定力。

〔二〕〔一〕初禪以上，就是修四禪及四無色定的果報。一生天上，就長在報得的定中；定力盡了，他的壽命也盡了。

〔二〕從他的壽命悠久，可知色無色天的報得定果，是怎樣的殊勝了。

#### 〔五〕結說

總之，在三界生死中，天趣實在是最福樂的！

#### 丁三 離惡向善

#### 戊一 苦樂由業

諸苦由惡業，樂由善業集。苦樂隨業盡，修善宜積極。

#### 一、釋「諸苦由惡業，樂由善業集」

〔一〕人都是厭苦求樂的，都是不願墜落惡趣而願上生人天的。但這〔一〕不會因我們的虛願而成功，〔二〕要從止惡行善的行業中得來。

〔二〕如〔一〕三途的苦，人間的苦，欲天也有憂苦：這「諸苦」，都是「由」往昔的「惡業」而來。〔二〕天上的福樂，人間樂，旁生與餓鬼的樂，甚至地獄中（除無間地獄）的些微樂感：種種「樂」報，無不「由善業」的積「集」中來。

〔三〕〔一〕樂報與苦報，決定依於善惡的行業，〔二〕所以唯有止惡行善，才能離苦而得樂。

#### 二、釋「苦樂隨業盡，修善宜積極」

#### （一）苦樂隨業盡：苦樂報非永久，是隨業力的限量而終盡

〔一〕依善惡業而招感的「苦樂」報，〔一〕不是永久的，〔二〕是「隨」著「業」力的限量而終「盡」的；

〔二〕這是非常重要的見地。

#### （二）修善宜積極

如能切實信解，那麼

#### 1.法說

#### （1）苦痛逆境不會失望悲觀：應努力修善，以求得當來的福樂

如遭逢苦痛逆境，不會失望悲觀，因為〔一〕知道這是惡業所招感，

〔二〕〔一〕而惡業的力量有限，苦果終於要過去的（就是淪墜地獄，也是會超脫的），何必為苦痛而擾亂自己，

〔二〕應該努力修善，以求得當來的福樂。

#### （2）喜樂順境不會得意忘形：應努力修善，以免福樂享盡而受苦

如遭逢喜樂順境，也不會得意忘形，驕奢放逸，因為〔一〕知道這是善業的果報；

〔二〕〔一〕善業力是有限量的，福樂也是不久要過去的（生非想非非想天，還是不免墜落），

<sup>[2]</sup> 怎麼可因喜樂而放逸。

### 2. 喻說

這譬如<sup>[1]</sup>年逢荒歉，生活艱難，<sup>[1]</sup>但這唯有努力耕耘，播種，施肥，灌水，去蟲。<sup>[2]</sup>挨過了饑荒，新穀登場，就可得豐樂了。

<sup>[2]</sup>如年歲豐收，儘管倉廩充足，<sup>[1]</sup>也唯有努力耕耘，播種，施肥，灌水，去蟲。<sup>[2]</sup>因為不這樣，坐吃山空，等到沒有可吃的時候，那可就苦了。

### 3. 結說：確立「不管現況怎樣，但知修善宜積極」的正見

所以，<sup>[1]</sup>依於深信業果的正見，厭苦而求樂，那不要管現況怎樣，而但知「修善宜積極」。

<sup>[2]</sup>能確立這不問現況如何，但知努力行善的人生觀，才是得到了佛法的正見。

## 戊二 警策行善

若時能行善，而未作善業，一旦苦果臨，爾時復何為？

### 一、總說

這是警策及時修善的論頌。

### 二、詳論

#### (一) 釋「若時能行善，而未作善業」

<sup>[1]</sup>「若」現「時」不墮八難，不是幼稚老耄，又不是殘廢顛狂，或者有知識，有能力，有資財，有權位，有名望，著實「能」修「行善」業，這是多麼難得的機會！

<sup>[2]</sup>如不知自愛，浪廢光陰，「未」能努力修「作善業」，豈不可惜！

#### (二) 釋「一旦苦果臨，爾時復何為」

現在的人身樂果，是過去善業所招感的，業力有限量，不能長此維持；

<sup>[1]</sup>既沒有行善，那麼「一旦」老死到來，當然惡業成熟，「苦果臨」頭。

<sup>[2]</sup>試問：到「爾時」，「復」有「何」善可作「為」呢！

### 三、結警

所以，人生<sup>[1]</sup>應該趁早行善，<sup>[2]</sup>不可等待，不可因循！