

甲三 流通分

乙一 問答修學

丙一 普明問

丁一 舉經

爾時，會中有普明菩薩白佛言：「世尊！菩薩欲學是寶積經者，當云何住？當云何學？」（p.270）

丁二 比對各譯本之「流通分」與「經名」

戊一 本經

己一 流通分有二科

流通分有問答修學，時眾奉行二科。

己二 以普明菩薩為經名，並不恰當

由普明菩薩發起，所以本經又稱普明菩薩會。普明菩薩的問答，是重要的！但在全經中，只是流通部分；所以以普明菩薩為經名，不大恰當。

戊二 諸譯本

本經異譯，

己一 非常簡單

《遺日摩尼寶經》，流通分非常簡單，沒有本經流通部分。

己二 由須菩提啟問，佛說十種清淨

《摩訶衍寶嚴經》，與世親菩薩造論所依的《寶積經》本，也與本經不同。流通分由須菩提起問，如來宣說持經功德及身口意各十種清淨。<sup>673</sup>

己三 綜合之流通分

唯趙宋譯的《大迦葉問大寶積正法經》，流通部分，是綜合了《寶嚴經》（世親所依經本）及本經，也說是普明菩薩問的。<sup>674</sup>

<sup>673</sup> 參見：[失譯]《佛說摩訶衍寶嚴經》卷1(大正12, 200b8-b25)：

是人當得十種身清淨。云何為十？一者死時歡喜無厭，二者眼目不亂，三者手不擾亂，四者心不擾亂，五者身不煩擾，六者不失大小不淨，七者心不污穢，八者心不錯亂，九者手不摸空，十者隨其坐命終。是謂十種身清淨也。

復次，迦葉！當得十種口清淨。云何為十？一者善音，二者軟音，三者樂音，四者愛音，五者柔和音，六者無礙音，七者敬音，八者受音，九者天所受音，十者佛所受音。是謂十種口清淨也。

復次，迦葉！當得十種意清淨。云何為十？一者無恚不怒他人，二者無恨不語，三者不求短，四者無結縛，五者無顛倒想，六者心無懈怠，七者戒不放逸，八者意樂布施歡喜受，九者離貢高慢，十者得三昧定獲一切佛法。是為十種意清淨也。

<sup>674</sup> 參見：

(1) 宋·施護譯《佛說大迦葉問大寶積正法經》卷5(大正12, 215c7-11)：

爾時會中有菩薩摩訶薩名曰普光，即從座起合掌向佛而白佛言：世尊！此大寶積正法，令諸菩薩應云何學？應云何住？佛告善男子：所說正法，真實戒行，汝等受持，應如是住，於此正法得大善利。

### 戊三 小結

這可見本經的流通分，梵本多有不同。

因此，以普明菩薩為經名，越覺得不妥當了！

### 丁三 釋經文大意

#### 戊一 總問：應如何住、修學寶積法門

在那「時」，法「會中有」名為「普明（以慧光普照得名）菩薩」的，出來啟「白佛」說：「世尊」！如「菩薩欲學是寶積經」——如來上面所說的寶積法門，應「當」怎樣的安「住」？應「當」怎樣的修「學」？

普明菩薩所提出的，住，是心住於正法，與正法相應而不動。學，是種種修行。

《金剛經》以住、行、降伏其心——三句來啟問；<sup>675</sup>本經以住、學來啟問。

#### 戊二 佛回覆：顯示大乘學者之特質

據如來的（p.271）開示來說，如來是綜合的答覆：應這樣的住心而修學。

這是菩薩的修學法，所以在這流通分中，清楚地顯出了大乘學者的面目。

這所以在本經中，雖屬流通，也是非常的重要。

### 丙二 如來答

（2）梁·曼陀羅仙共僧伽婆羅譯《大乘寶雲經》卷 7(大正 16，282c18-22)：

爾時會中有菩薩摩訶薩名曰普明，在大眾中合掌恭敬而白佛言：世尊！菩薩欲學是寶雲經，當云何學？佛言：善男子！汝當勤心學此經典。何以故？諸佛如來說此寶雲微妙經典，但為實行有善根者大利益故。

<sup>675</sup> 參見：

（1）後秦·鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷 1(大正 08，748c24-749a16)：

時長老須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「希有世尊！如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩！世尊！善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心？」……

（2）元魏·菩提流支譯《金剛般若波羅蜜經》卷 1(大正 08，752c20-25)：

爾時，慧命須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，向佛合掌，恭敬而立，白佛言：「希有！世尊！如來、應供、正遍知，善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。世尊！云何菩薩大乘中，發阿耨多羅三藐三菩提心？應云何住？云何修行？云何降伏其心？」

（3）無著造·達磨笈多譯《金剛般若論》卷 1(大正 25，768a28-b8)：

經言：「應云何住」者，謂欲願故；「應修行」者，謂相應三摩鉢帝故；「應降伏心」者，謂折伏散亂故。於中，欲者，正求也；願者，為所求故作心思念也。相應三摩鉢帝者，無分別三摩提也。折伏散亂者，若彼三摩鉢帝心散，制令還住也。第一者顯示攝道，第二者顯示成就道，第三者顯示不失道。

（4）印順法師，《般若經講記》，pp.30~31：

什公所譯，唯有此二問。此二——住與降伏，於菩提心行上轉；全經宗要，不過如此住於實相而離於戲論而已。諸異譯，於住及降伏間，更有「云何修行」一問。考無著論，此三問遍通於一切，即於發心——發起行相，及修行——行所住處，都有這願求的住，無分別相應的行，折伏散亂的降伏，與本譯意趣相近。世親釋論，將此三問別配三段文，隔別不融，與本譯即難於和會。

## 丁一 不住相學

### 戊一 舉經

佛言：「菩薩學是經，所說皆無定相而不可取，亦不可著。隨是行者，有大利益。」

### ※ 佛答：有四種修學之法

如來開示修學的方法有四，

### 戊二 釋義

一、不住相學：

#### 己一 不取不著而學

「佛」說：「菩薩學是」寶積「經」，應該是這樣的。對如來上面「所說」的一切，能信解「皆無定相」，如幻如化「而不可取」的；不可取，也就「不可著」。取是持取，著是堅持不捨。但這不是說，可取而不要取，可著而不要著，是說本沒有可取可著的。

#### 己二 如夢非真

如夢中的忽貪忽瞋，覺得不應起貪瞋，因為並沒有可貪可瞋的真實存在。

#### 己三 自他兩利，福慧具足

如菩薩能「隨」順這不取不著相而修「行」，那就「有大利益」。

不但 (p.272) 能得己利，而且自他兩利，福慧具足。

## 丁二 大精進學

### 戊一 舉經

普明！譬如有乘坏船，欲渡恆河，以何精進乘此船渡？<sup>676</sup> 答言：「世尊！以大精進乃可得渡。所以者何？恐中壞故」。佛告：「普明！菩薩亦爾，欲修佛法，當勤精進，倍復過是。所以者何？是身無常，無有決定，壞敗之相，不得久住，終歸磨滅；未得法利，恐中壞故。」

### 戊二 釋義

二、大精進學：

#### 己一 舉喻明

##### 庚一 佛問

佛告「普明：譬如有」的「乘」了一艘「坏<sup>677</sup>船」——雖已造成船形，但還沒

<sup>676</sup> 參見：

(1) 宋·施護譯《佛說大迦葉問大寶積正法經》卷 5(大正 12, 215c11-13)：

善男子！譬如有人乘彼土船欲過深廣大河。善男子！於意云何？彼人乘此土船，作何方便速得到於彼岸？

(2) 梁·曼陀羅仙共僧伽婆羅譯《大乘寶雲經》卷 7〈寶積品 7〉(大正 16, 282c22-25)：

善男子！譬如有人乘土坏船欲渡大河。善男子！於意云何？以何精進乘是坏船？是人得渡如是大河？

<sup>677</sup> 坏(ㄉㄞˋ)：2.同“坯”。(《漢語大詞典(二)》，p.1038)

製造完密。

乘這樣的船，想「渡」過極寬闊而水流又急的「恆河」，你想，這應「以何」等的「精進」努力，來「乘此船」而橫「渡」呢？

### 庚二 普明菩薩答

普明菩薩「答」道：這是要「以」極「大精進」，才「可」能「得渡」。

為什麼呢？因為船質太差，河面太闊，「恐」怕船到「中」流，來不及渡河，船就「壞」了啦！

### 己二 合法

#### 庚一 大精進勤學寶積法門

「佛告普明」菩薩說：菩薩也應該這樣的「修」學「佛法」——如上所說的寶積法門。

應「當勤」勉「精進」，比起乘坏船（p.273）渡恆河，要加「倍」的超「過」渡河的精進才行。

#### 庚二 釋：需大精進之理

為什麼菩薩應有更大的精進？

##### 辛一 色身無常敗壞

大寶積法門，如恆河那樣的廣大，本不是一下就能學成了的。而菩薩的身體，也許比坏船更不如呢！

佛說：「是身無常」，在息息生滅中，「無有」「定」相可得。

身體不斷的變化，什麼時候死，全沒有一定。所以身體的「壞敗」——變異「相」，是必然如此的；怎麼也「不得久住，終歸磨滅」。

##### 辛二 應早得法利

人生必有一死，只是遲早而已。所以在修學寶積法門時，「未得法利」——信解通達悟入正法的利益；有誰能保證，到幾歲一定能悟入呢！

這個身體是必壞的，卻又不知什麼時候要壞。如不趁早努力修學，忽而因病死了，要修也來不及了，豈非可惜！所以死稱死魔，為障道的一大因緣。

那麼，如修學而未得法益，不應該特別精進以求悟入嗎？因為正像船到中流，「恐」怕這身體在修學「中」間忽然「壞」了。

#### 庚三 別明：成就大乘信心之法門

這是現身急於求得法利的精進；古代中國禪師，很有這種精神。

有的怕現身不能成辦，所以佛開淨土——彌陀淨土，藥師淨土，彌勒淨土等法

坏（ㄉㄨㄞˋ）：通“胚1”。（《漢語大詞典（二）》，p.1038）

坯（ㄉㄨㄞˋ）：3.泛指半製成品。（《漢語大詞典（二）》，p.1072）

胚：3.比喻器物的坯料。（《漢語大詞典（六）》，p.1222）

門，(p.274) 以確保來生的見佛聞法，成就大乘信心的不退。<sup>678</sup>

也有深信因果，雖說死了可惜，而到底善根深植，所學不虛，未來一定能以此而得入，所以只是盡力修學去。

### 丁三 為眾生學

#### 戊一 舉經

我在大流，為渡眾生斷於四流故，當習法船；乘此法船，往來生死度脫眾生。云何菩薩所習法船？謂平等心，一切眾生為船因緣；習無量福，以為牢厚清淨戒板；行施及果以為莊嚴；淨心佛道為諸材木；一切福德以為具足堅固繫縛；忍辱柔軟憶念為釘；諸菩提分堅強精進，最上妙善法林中出；不可思議無量禪定，福德業成善寂調心，以為師匠；畢竟不壞大悲所攝，以四攝法廣度致遠；以智慧力防諸怨賊；善方便力，種種合集四大梵行以為端嚴；四正念處為金樓觀；四正勤行、四如意足以為疾風；五根善察，離諸曲惡；五力強淨；七覺覺悟，能破魔賊；入八真正道，隨意到岸，離外道濟；止為調御；觀為利益；不著二邊，有因緣法以為安隱。大乘廣博無盡辯才，廣布名聞，能濟十方一切眾生，而自唱言：(p.275) 來上法船，從安隱道，至於涅槃，度身見岸，至佛道岸，離一切見。如是普明！菩薩摩訶薩應當修習如是法船，以是法船，無量百千萬億阿僧祇劫，在生死中度脫漂沒長流眾生」。

#### 戊二 釋義

三、為眾生學：

#### 己一 菩薩為眾生遍學一切法

##### 庚一 菩薩風格：從利他中完成自利

菩薩的修學佛法，是為了眾生。要利益眾生，就必須自己修治悟入。所以菩薩是為了利他而自利，從利他中完成自利。<sup>679</sup>

<sup>678</sup> 參見：

(1) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.394~395：

念佛法門，能接引怯弱眾生，使他不退學大乘心。往生淨土，也有等級，如三輩九品等。往生淨土雖由於常常見佛聞法，不會再退。但初往生時，有的還同於凡夫；有的還同於二乘。「若」因中念佛時，能「觀」念「彼佛真如法身，常勤修習」，這不但臨命終時，「畢竟得生」淨土，而且「住正定」聚，入種性位，信心成就，當下即不退阿耨多羅三藐三菩提了。

(2) 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編 「大乘佛法」〉，p.276：

念佛能消罪業，生生世世見佛聞法，得不退轉，是一切念佛法門所共同的。往生西方淨土，也不外乎這一意義。

<sup>679</sup> 參見：

(1) 印順法師，《學佛三要》，〈自利與利他〉，pp.141~154。

(2) 印順法師，《佛法概論》，〈菩薩眾的德行〉，p.252：

大悲是菩薩行的動機，是世間增上的情感。為了救濟一切，非以無所得為方便，一切智智為目標不可。「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。「未能自度先度他，菩薩於此初發心」。這是菩薩行的心髓，以慈悲為本，從利他中完成自利——其實是自利與利他的互相促進，進展到自利利他的究竟圓成。

如專為了自己這樣那樣，就不是菩薩風格，而是聲聞了。

## 庚二 度眾生即是斷眾生之煩惱

如來開示這一重要的學習法說：

### 辛一 以暴流喻煩惱

菩薩應這樣的想：「我在」生死「大流」中，為了要「渡」脫生死「眾生」，使他們「斷於四流」——欲流、有流、見流、無明流。<sup>680</sup>

眾生為煩惱而漂流生死，如在暴流的漂蕩、洄漩中，不能自脫一樣。所以度脫生死河中的眾生，主要為斷眾生的煩惱；煩惱如暴流一樣，所以叫四瀑流。<sup>681</sup>

### 辛二 以法船喻一切佛法

要渡生死瀑流中的眾生，應「當」修「習」佛法；而這一切佛法，如能在河流中往來的船隻一樣，所以譬喻為「法船」。

學習佛法而有所成就，如有了法船一樣，可以「乘此法船，往來生死」河流。自己依法船而不致陷溺，也就能在生死河（p.276）中「度脫眾生」。

## 庚三 小結

這樣的佛法船，自度度他，是菩薩所應勵力修學的。那到底什麼是「菩薩所習」學的「法船」呢？這當然是一切佛法。

<sup>680</sup> 參見：

(1) 劉宋·求那跋陀羅譯《雜阿含·490經》卷18(大正02, 127a3-6)：

閻浮車問舍利弗：「所謂流者，云何為流？」

舍利弗言：「流者，謂欲流、有流、見流、無明流。」

復問：「舍利弗！有道有向，修習多修習，斷此流耶？」

舍利弗言：「有。謂八正道——正見乃至正定。」

(2) 東晉·瞿曇僧伽提婆譯《增壹阿含經》卷23〈增上品31〉(大正02, 670a12-13)。

(3) 世友造·求那跋陀羅共菩提耶舍譯《眾事分阿毘曇論》卷4(大正26, 645b8)。

<sup>681</sup> 參見：

(1) 舍利子說·玄奘譯《阿毘達磨集異門足論》卷8〈四法品5〉(大正26, 399b29-c8)：  
四瀑流者，一、欲瀑流；二、有瀑流；三、見瀑流；四、無明瀑流。

云何欲瀑流？答：除欲界繫諸見無明，諸餘欲界繫、結、縛、隨眠、隨煩惱纏，是名欲瀑流。

云何有瀑流？答：除色、無色界繫諸見無明，諸餘色、無色界繫、結、縛、隨眠、隨煩惱纏，是名有瀑流。

云何見瀑流？答：謂五見：一、有身見；二、邊執見；三、邪見；四、見取；五、戒禁取。如是五見，名見瀑流。

云何無明瀑流？答：三界無智，是名無明瀑流。

(2) 五百大阿羅漢等造·玄奘譯《大毘婆沙論》卷48(大正27, 247a17-b3)。

(3) 世友造·求那跋陀羅共菩提耶舍譯《眾事分阿毘曇論》卷5(大正26, 651b22-28)。

(4) 彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷89(大正30, 803b12-19)：

復次，欲貪、瞋等欲界所繫煩惱行者，欲界所繫上品煩惱未斷、未知，名欲瀑流。

有、見、無明三種瀑流，如其所應，當知亦爾。謂於欲界未得離欲，除諸外道，名欲瀑流。已得離欲，名有瀑流。若諸外道，從多論門，當知有餘二種瀑流，謂：諸惡見略攝為一，名見瀑流；惡見因緣略攝為一，說名第四無明瀑流。

以法為船，所以就以種種佛法功德，來比喻船隻所有的一切。

## 己二 舉喻詳述

先舉一一的譬喻：

### 庚一 以佛比喻法船的一切，而救度眾生離瀑流

#### 辛一 平等心喻

(一)、修「平等心」，救護「一切眾生」。這一切眾生，「為」成就法船的「因緣」。因緣不具足，造船不能成就。

佛法依眾生而起，沒有眾生，也就沒有佛法。所以於一切眾生的平等心，為法船的因緣。

#### 辛二 清淨戒行喻

(二)、修「習無量福」德，主要是清淨戒行。有了清淨戒，那就人間天上，不會墮落。否則自己淪墜惡道，還想救眾生嗎？

這無量福德，「為牢」固堅「厚」的——「清淨戒」行，如船「板」一樣，牢固堅厚，不會沈沒。

#### 辛三 布施及施果喻

(三)、修「行」布「施及」布施的「果」報，在人天中，受種種的富樂自在。

就「以」此「為」法船的「莊嚴」，莊嚴即精美的裝飾，富麗堂皇。

#### 辛四 淨心佛道喻

(四)、「淨心佛道」——於佛菩提而生清淨信心（菩提心），「為」成就法船的「諸材木」。

這是造作大船的主材，如房屋有棟樑一樣。

#### 辛五 一切福德喻

(五)、除上布施、持戒、淨信以 (p.277) 外，廣修其他的「一切福德」。這一切福德，「以為」法船所有的，「具足」而「堅固」的「繫縛」。

什麼是繫縛？如船隻要有足夠而堅固的纜索，才可以牢繫上岸。

#### 辛六 忍辱喻

(六)、修「忍辱」、心性「柔軟」，不失正「憶念」。

這樣的柔忍而攝受眾生，正念而不忘佛道，「為」法船的「釘」子，緊密的結合而不致破散。

#### 辛七 諸菩提分喻

(七)、「諸菩提分」，是成就菩提的因素；這都從「堅強精進」中修習成就。

這些菩提分法，如造成法船的一切材木；從精進中來，所以是從「最上妙善」的「法林中出」來。

**辛八 無量禪定喻**

(八)、修「不可思議」的「無量禪定」：無量是四無量，禪是四禪，定是四無色定，合為十二門禪。<sup>682</sup>

以「福德業」所「成」就的這些極「善」靜「寂」，極善「調」伏的定「心」，「以為」造成法船的工「師匠」人。

工師的審慎精製，如以定心而成就一切功德。

**辛九 四攝法喻**

(九)、法船是盡未來際的廣度眾生，這是由於「畢竟不壞」——不變異的「大悲」心「所攝」受。

依大悲心，而以布施、愛語、利行、同事——「四攝法」來攝導眾生。

悲心是這樣的深徹堅固，四攝是這樣的方便攝受，所以法船能「廣」(p.278)「度」眾生，「致遠」——到達極遠的目的地。廣度是化眾生；致遠是成佛道。

**辛十 智慧力喻**

(十)、在法船的往來生死中，「以智慧力」覺照一切，這才能「防」護「諸怨賊」，不為魔外煩惱所壞。

**辛十一 四大梵行喻**

(十一)、從智慧所起的「善方便力」，能「種種合集四大梵行」。

四梵行是：慈無量，令一切眾生得樂；悲無量，令一切眾生脫苦；喜無量，見眾生的得福樂而隨喜；捨無量，於一切眾生住平等捨。

這方便所起的梵行，「以為」法船的大莊「嚴」。

**辛十二 四念處喻**

(十二)、「四正念處」：身念處、受念處、心念處、法念處，「為」法船上的

<sup>682</sup> 參見：

(1) 東晉·瞿曇僧伽提婆譯《中阿含經》卷 60〈例品 4〉(大正 01, 802b4-c16)。

(2) 後漢·安世高譯《十支居士八城人經》卷 1(大正 01, 916b15-c21)。

(3) 印順法師，《空之探究》，pp.12~13：

說到定，經中的名目不一。在佛功德「十力」的說明中，列舉了四類：

一、禪 (jhāna)，譯義為靜慮，舊譯作思惟修。

二、解脫 (vimokkha)，舊譯為背捨。

三、三摩地——三昧 (samādhi)，譯義為等持，定。

四、三摩鉢底 (samāpatti)，譯義為等至，舊譯作正受。

四類中，禪是從初禪到四禪的專稱。四禪也是等至，如加上四無色處 (arūpāyatana)，合名八等至。再加滅盡定 (nirodha-samāpatti)，名為九次第(定)等至。這九定，是有向上增進次第的。

又如四禪，四無量 (appamāṇa)，四無色定，都是等至，合名十二甘露門 (amata-dvāra)。……

(4) 印順法師，《華雨集 (四)》，〈佛法中特別愛好的數目〉，pp.227~228。

「金樓觀」。

什麼是金樓觀？在船的上層高處，建一金屬的樓臺，以便瞭望海中的一切。

四念處觀一切法不淨、苦、無常、無我，如金樓觀一樣。

**辛十三 四正勤、如意足喻**

(十三)、「四正勤行、四如意足」，是精進力，定通力，能推進大乘法船，往來生死海，救度眾生，所以如推動船帆的「疾風」一樣。

**辛十四 五根喻**

(十四)、「五根」，是信、進、念、定、慧，以慧根為主。所以能「善」巧觀「察」法船所行的航道，遠「離諸」險「曲」的「惡」道，而平安的前進。

**辛十五 五力喻**

(十五)、「五力」呢，那是「強」大的「浮」力，(p.279)能載重而不致沈沒。

**辛十六 七覺分喻**

(十六)、「七覺」分能「覺悟」大眾的昏迷，所以「能破魔賊」。

如船在海中，能隨時覺察，就不會為海盜等侵襲。

**辛十七 八正道喻**

(十七)、「八正道」，如八條正確的航線。

法船進「入八真正道」，就能「隨意到」達涅槃彼「岸」，安穩的上岸遊樂，不會誤入歧途，所以能「離外道濟」。

濟是津濟，也就是渡頭、碼頭。外道渡頭，即外道教化到達的地方。

**辛十八 止觀喻**

(十八)、「止與觀」，為修行的主要法門。

在大乘法船中，以修「止為調御」，即駕駛者。一心一意的駕駛，如制心一處的止。

又以修「觀為」真實「利益」，因為唯有正觀，才能得真實的自利利他。

**辛十九 不著二邊喻**

(十九)、「這樣的法船」，運眾生從此（岸）到彼（岸），又從彼還來此岸，「不著」於生死涅槃的「二邊」，無盡的利濟眾生。

**辛二十 為眾生作安穩喻**

(二十)、「有」無量法門的「因緣法」，圓滿究竟，所以能「為」眾生作「安隱」，能得安樂。

**辛二十一 小結**

上來二十句，以佛法喻船的一切；以船喻佛法的救度眾生。

**庚二 菩薩以正法引導眾生登法船，依法得解脫**

**辛一 菩薩：法船的主導者**

菩薩應修學佛法，從生死海中度脫眾生，如船一樣。而修學法門得成就的人——菩薩，就如船主一樣。

上面說明了法船，以下要說法船的主導者。(p.280)

**辛二 菩薩無盡辯才而能感召眾生一同修學**

菩薩怎樣的宣傳號召，引導眾生來同登法船呢？

「大乘」菩薩具備了「廣博」的「無盡辯才」，這對於折伏外道，化導愚蒙，是非常重要的。

經說四無礙解：法無礙解，義無礙解，詞無礙解，樂說無礙解。<sup>683</sup>有了這四無礙解，才能說法的辯才無盡。

這樣的大菩薩，真的無人不知。菩薩有了這樣的功德，所以德聲「廣布，名聞」十方，也就因此「能濟」度「十方一切眾生」。

**辛三 眾生登船依法修學而能離我見**

菩薩以此法船度眾生時，「自」已宣「唱」佛法說：「來」！大家來登「上」這佛「法」的大「船」！大家如登上這法船，就是歸依三寶，依法修學。

這樣，生死苦海中的眾生，就能「從安隱」（與穩同）的正「道」，一直前進，而「至於涅槃」。

這就是「度」脫「身見」——我見的此「岸」，而「至佛道」的彼「岸」。

**辛四 別明：生死根源——我見**

要知道不脫生死，只是我見繫縛。有了我見，就是世間，就是生死，就是此岸。

一切法空無我，是破除我見而入佛道的正道。所以要到佛彼岸，必須「離」我見為本的「一切見」。

有我見，就有常見斷見，一見異見，有見無見……六十二種見趣<sup>684</sup>，如滋蔓叢

<sup>683</sup> 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 25〈序品 1〉(大正 25, 246a22-b13)：

四無礙智者：義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。義無礙智者，用名字、言語所說事，各各諸法相。所謂堅相，此中地堅相是義，地名字是法……法無礙智者，知是義名字，堅相名為地，如是等一切名字分別中無滯，是名為法無礙智。所以者何？離名字，義不可得；知義必由於名，以是故次義有法。……是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名辭無礙智。說有道理，開演無盡，亦於諸禪定中得自在無滯，是名樂說無礙智。

(2) 世友造·玄奘譯《阿毘達磨品類足論》卷 7〈辯攝等品 6〉(大正 26, 719a7-12)。

(3) 另參見《大毘婆沙論》卷 180(大正 27, 904a8-23)；《俱舍論》卷 27(大正 29, 142a22-28)；《順正理論》卷 76(大正 29, 751a2-b8)；《顯宗論》卷 37(大正 29, 959a15-c22)。

<sup>684</sup> 參見：

生，不易清除。唯有截除 (p.281) 我見根本，一切枝末的見趣，才從此永盡。斷我見，離一切見的佛道，就是一切法空無我、無相、無願、不生不滅、不取不捨的正法。

**辛五 小結**

菩薩以法船度眾生，主要是宣揚正法，以正法來號召攝受眾生，救脫眾生於生死大海。

**庚三 菩薩盡未來際廣度眾生**

為眾生學的法船普度，已如上廣說。

末了，結告「普明」菩薩：「菩薩摩訶薩，應當修習」這樣的「法船，以是法船」，在「無量百千萬億阿僧祇（無量數）劫」中，一直「在生死中，度脫漂沒」於「長流」的「眾生」。

眾生在生死流中，頭出頭沒，如不遇佛法，永無了日，所以說長流。

所說的無量百千萬億阿僧祇劫，舉一極長的時間來說，其實菩薩的廣度眾生，是盡未來際，無窮無盡。

菩薩應這樣的度眾生，就不能不為了眾生而修習這樣的法門。

**丁四 速疾道學**

**戊一 舉經**

又告普明：「復有法行，能令菩薩疾得成佛。謂諸所行真實不虛，厚習善法。深心清淨，不捨精進。樂欲近明，修習一切諸善根故。常正憶念，樂善法故。(p.282)

(1) 後秦·佛陀耶舍共竺佛念譯《長阿含·梵動經》卷 14(大正 01, 89c19-94a3)。

(2) 彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷 87(大正 30, 785c14-24)。

(3) 印順法師，《雜阿含經論會編（上）》p.91：

諸外道薩迦耶見以為根本，有六十二諸惡見趣：謂四常見論，四一分常見論，二無因論，三有邊無邊想論，四不死矯亂論：如是十八諸惡見趣，是計前際說我論者。

又有十六有見想論，八無想論，八非有想非無想論，七斷見論，五現法涅槃論：此四十四諸惡見趣，是計後際說我論者。

如是計度後際論者，略攝有五：一、有想論，二、無想論，三、非有想非無想論，四、斷見論，五、現法涅槃論。如是五種，復略為三：一、常見論，二、斷見論，三、現法涅槃論。

(4) 印順法師，《原始佛教聖典之集成》p.744：

- ┌ 我及世間 常（四見）
- ├ 我及世間一分常 一分無常（四見）
- 過去**十八見 ┤ 我及世間 有邊無邊（四見）
- ├ 詭辯論（四見）
- └ 無因論（二見）
- ┌ 死後有想（十六見）
- ├ 死後無想（八見）
- 未來**四十四見 ┤ 死後非有想非無想（八見）
- ├ 死後斷滅（七見）
- └ 現法涅槃（五見）

多聞無厭，具足慧故。破壞憍慢，增益智故。除滅戲論，具福德故。樂住獨處，身心離故。不處憤鬧，離惡人故。深求於法，依第一義故。求於智慧，通達實相故。求於真諦，得不壞法故。求於空法，所行正故。求於遠離，得寂滅故。如是普明！是為菩薩疾成佛道」。

#### 戊二 釋義

#### 四、速疾道學：

##### 己一 所修皆與法性相應，疾成佛道

##### 庚一 佛弟子普遍的要求：易成就之法

佛「又告普明」：此外，還「有」隨法順法的「法行，能令菩薩疾得成佛」。

法門是這樣的廣大甚深，身命又如此的危脆難保！如未得法利而就死了，被可憐為「如入寶山空手回」。

所以怎樣的容易成佛，迅速成佛，為佛弟子的普遍要求。佛也就在這開示修學時，明白地提出了這一修學法。

##### 庚二 舉喻

古人比喻：如船在港汊<sup>685</sup>河渠中，一天不過行幾十里，拉縴<sup>686</sup>，搖槳，還是那麼艱苦！

如一旦船到大海，那時風帆飽滿，被形容為「瞬息千里」。

##### 庚三 悟入法性，才能易疾成就

修行也是這樣：專在事相上修行，修行又難，功德又少。如能與法相應，心心流入法性大海，那就捷疾無比。

《金剛經》說：釋迦在然燈佛處，悟入無生法忍，比之以前的久劫修行，是不能相比的。<sup>687</sup>

悟入法性，才能易疾成佛。

<sup>685</sup> 港汊（彳 ㄩ ㄨ ㄛ）：河汊，分支的小河。（《漢語大詞典（五）》，p.1444）

<sup>686</sup> 拉縴（ㄍ ㄨ ㄛ ㄨ ㄛ）：1.用繩子在岸上拉船前進。（《漢語大詞典（六）》，p.496）

<sup>687</sup> 參見：

（1）後秦·鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷1（大正08，751a16-b3）：

「須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？」

「不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。」

佛言：「如是，如是！須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛則不與我受記：『汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。』以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我受記，作是言：『汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。』何以故？如來者，即諸法如義。……」

（2）印順法師，《般若經講記》，pp.107~109。

（3）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.585~586：

在大眾部，分別說系中，然燈佛授記，對於釋尊的歷劫修行，是一關鍵性大事。因為確認然燈佛授記時，菩薩「得無生法忍」，然後「菩薩為欲饒益有情，願生惡趣、隨意能往」；大菩薩的神通示現，普度眾生，都有了理論的根據。

#### 庚四 別明：四悉檀——度化眾生之善巧方便

##### 辛一 第一義悉檀

雖（p.283）然如來適應眾生根性，說些易行易成法門，唯與法相應的法行，才是第一義悉檀。

##### 辛二 世界悉檀

如說極樂世界種種莊嚴，為易行道。這是說極樂世界修行容易穩當，決定能不退轉菩提心，並非說容易成佛。

生了淨土，還得修行，一直到得無生忍，才能通入法性大海，一帆風順！

還有些說欲樂為方便，容易成佛，那無非世界悉檀，以欲鉤牽，使人樂於修學而已。

##### 辛三 對治悉檀

又有些經文，為了解怠眾生，聽說三大阿僧祇劫修行，就心怯引退。

所以說三生、一生，即可成佛。那是對治悉檀。

##### 辛四 為人悉檀

有的不知佛法人人可修，人人可成，懷疑自己。

於是佛說一切眾生有如來藏性，眾生即佛；指心本淨性為成佛因，以啟發向上向善的菩提心，那是為人悉檀。<sup>688</sup>

#### 庚五 小結

<sup>688</sup> 參見：

- (1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷1〈序品1〉（大正25，59b17-22）：  
復次，佛欲說第一義悉檀相故，說是《般若波羅蜜經》。有四種悉檀：一者、世界悉檀，二者、各各為人悉檀，三者、對治悉檀，四者、第一義悉檀。四悉檀中，一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背。
- (2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.250：  
「悉檀」，梵語 *siddhānta*，譯義為成就，宗，理。四種悉檀，是四種宗旨，四種理趣。四悉檀可以「總攝一切十二部經（有的部派，作九分教），八萬四千法藏。」
- (3) 印順法師，《佛在人間》，〈依機設教來說明人間佛教〉，pp.29~31：  
一、世間悉檀，以引起樂欲為宗。如對初學而缺乏興味的，佛必先使他生歡喜心。隨順眾生的不同願欲，給他說不同的法。……大乘的「先以欲鉤牽，後令入佛智」，也只是這樣的巧方便。  
二、為人悉檀，以生善為宗。如不肯布施的，就將布施的功德說給他聽。為說持戒，為說忍辱等功德，總之，應機說法，以使他的善根滋盛為目的。……  
三、對治悉檀，以制止人類的惡行為宗旨。如貪欲重的，教他修不淨觀；瞋恚重的，教他修慈悲觀；愚癡重的，教他修因緣觀；散亂多的，教他修數息觀；我執重的，教他修界分別觀。……  
四、第一義悉檀，這以顯了真義為宗，這是佛陀自證的諸法實相。不信解這甚深的真義，而修行趣證，是決不能了脫生死，圓成佛道的。所以佛依第一義悉檀說，是究竟的了義說，這才是佛法的心髓。

然約究竟義說，唯般若與法相應，才能入法性海，疾成佛道。<sup>689</sup>

## 己二 詳明：十四法疾易成就佛道

### 庚一 總標

佛說疾易成佛的修學，有十四句，分三：三根本，六要行，五求真實。

### 庚二 詳釋

#### 辛一 三根本

三根本是直心、深心、菩提心，與《維摩詰經》所說的一樣。<sup>690</sup>

#### 壬一 直心

(一)、「所行真實不虛」，是直心。

從現相說，真實不虛是心性質直，沒有諂曲。約實質說，那(p.284)是般若與真如相應；是正觀諸法空性（《起信論》以正念真如為直心<sup>691</sup>）。

正觀實相，法性本空，並非落空成病，而是以般若無所得為方便，所以能「厚集善法」，如《般若經》說，厚集是無邊積集的意思。

#### 壬二 深心

(二)、深心：菩薩的大悲心，「深」徹骨髓。

悲與般若相應（名為無緣大悲），悲「心清淨」。雖法性空不可得，而以悲願

<sup>689</sup> 另參見：印順法師，《成佛之道》（增注本），pp.398~399：

發心修學大乘菩提道的，最「初」應發願菩提心，「修菩提心」而使他成就。能常念上求佛道，下化眾生，真的造次顛沛不離，不再退失。在行菩提心的修學中，就是受菩薩戒，修「習」奉「行十善業」。這是大乘常道，以人乘行入大乘，悲增上菩薩的風格。依經說：初學時，名十信菩薩，也叫十善菩薩。……如一直進修不退，那麼經十千劫，就能「成就」菩提「心不退」，不再退轉而「入於大乘道」的初階——發心住。修習信心，要以十善，六度等來使他成就。……

但信心修習成就，也不太容易。為了維護初學而心性怯弱者的信心，佛說易行道方便，不妨往生淨土，等忍力成就，再修成熟眾生的廣大難行。或勸修天色身，成持明仙人再說。有的受不了生死道長，眾生性多，佛德難思，而忘失菩提心的，佛就為說化城，讓他作有限修行，小小休息，再來迴入大乘。這些，都是在初學大乘，而沒有成就以前，別出的善巧方便。

<sup>690</sup> 參見姚秦·鳩摩羅什譯《維摩詰所說經》卷1〈佛國品 1〉（大正 14，538a29-b4）：

寶積！當知！直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不謔眾生來生其國；深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德眾生來生其國；菩提心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大乘眾生來生其國。

<sup>691</sup> 參見：

(1) 馬鳴造·真諦譯《大乘起信論》卷1（大正 32，580c6-9）：

復次，信成就發心者，發何等心？略說有三種。云何為三？一者、直心，正念真如法故。二者、深心，樂集一切諸善行故。三者、大悲心，欲拔一切眾生苦故。

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.307~309：

……直心，是般若正見（依《維摩詰經》，直心是賢直心，無諂曲心），也即是遠離二邊，捨諸戲論的中觀。所以說：「正念真如法」。一切法的本性是真如心。正念，是與無分別心相應的念；明念不忘，無分別心依念而明徹，所以名為正念。若不能正念真如，墮於虛妄倒亂的心行，即不能成就菩提心。……

力，「不捨精進」，利益眾生。

### 壬三 菩提心

(三)、菩提心：菩薩「樂欲」——志願愛樂「近明」。

明是菩提的覺明；近明是向於菩提，臨近菩提，這是願菩提心。以菩提心為本，「修習一切諸善根」。

### 壬四 小結

這直心、深心、菩提心，即大乘三要：菩提願、大悲心、真空見。

大乘法必備這三心，有三心才直向佛道。如離卻三心，一切修行，都不名為大乘法了。<sup>692</sup>

### 辛二 六要行

六要行是：

#### 壬一 常正憶念

(一)、菩薩心恆「常正憶念」，如念佛、念法、念僧，念無常、無我，念法性本空、本淨等。

菩薩「樂」於「善法」，所以一心正念，常時現前。

#### 壬二 多聞無厭

(二)、「多聞」佛法而「無厭」足心。

因法義甚深，廣大無邊，所以聽法無厭，才能「具足」智「慧」。

<sup>692</sup> 參見：

(1) 印順法師，《學佛三要》，〈學佛三要〉，pp.65~81。

(2) 印順法師，《華雨集（一）》，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.29~31：

要成就菩提心，必須具足三個條件，這在《大乘起信論》裏也是談到的。想要發信心成就——大乘信心，亦即是菩提心，必須具備：一、直心，二、深心，三、菩提心（大悲心）。……

第一，「志意無諂偽」：這是說必須要沒有諂曲心，諂曲即不是直心。我們常說「直心是道場」，所以「質直心」是菩提願中的首要條件。……

第二，「所修行無詐」：詐，是虛偽，專做表面文章。不論是什麼修行，或念佛，或持戒，或禪坐，都不只是形式，為了給別人看的，而要至誠懇切地，實實在在去做。在心底有著深切的真誠愛好，不徒在表面形式上下功夫，這就是深心的意思。

第三，大悲心：菩薩救度眾生的種種痛苦；最根本解決眾生痛苦的方法，……菩薩的悲心，是要使眾生安住於無餘涅槃，這就是百分之百地使眾生離苦。但是當環境因緣不具足，菩薩只能做八十分、七十分甚至只有三十分地使眾生離苦，這也是好的而應該去做。因為菩薩的教化救度，必須視眾生的根性而定，屬於大乘根性者，則教之以大乘法；屬於小乘根性者，則教之以小乘法；根性既不屬大乘又不屬小乘者，則以人天法門來救度他，因為這至少是要比眼睜睜地任他苦痛、墮落要來得好些。

結上所說，志意無諂偽，是直心；所修行無詐，是深心；住眾生涅槃，是悲心。此三心具足，菩提願才能成就。大乘起信論在最後談到成就大乘信心，主要也就是成就這三心，而所修所行，仍不外乎布施、持戒、忍辱、精進、禪定種種。菩薩在這些行中修學，若到達了信心成就，菩提心也就能夠不再退轉了。

### 壬三 破壞憍慢

(三)、菩薩應「破壞」自心的「憍慢」，(p.285)謙卑和順，這才不致得少為足，能「增益智」慧。

### 壬四 除滅戲論

(四)、「除滅」一切愛見「戲論」<sup>693</sup>，心在正道，所以能積集「具」足一切「福德」。否則大好時光，盡從戲論閑話中過去了。

### 壬五 身心遠離，樂獨住

(五)、「樂住獨處」，這是「身心」遠「離」取相，遠離煩惱，所以無往而不寂靜。

### 壬六 不處憤鬧

(六)、「不處憤鬧」的地方。

為什麼喧囂吵鬧？只是有了不清淨不如法的人。如遠「離惡人」，那諸上善人共會一處，即使人天雲集，也一樣的安靜呢！

### 壬七 小結

以上六行，仍著重為出家菩薩說。

## 辛三 五求真實：智證空性，而體實相、寂滅

五求真實：本著三心而行六行，以及六度等法門，而心心念念，唯求真實。

### 壬一 依第一義，深求諸法

(一)、「深求於法」，「依第一義」而求，所求的是勝義法。

如求世俗法，事相法，既非真實，也就不易成佛。

### 壬二 求智慧而通達實相

<sup>693</sup> 參見：

- (1) 龍樹造[青目釋]·鳩摩羅什譯《中論》卷3〈18 觀法品〉(大正 30, 24c2-9)。
- (2) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.324~325：  
戲論雖多，主要的有兩種：愛戲論，是財物、色欲的貪戀；見戲論，是思想的固執。通達了無實自性，這一切就都不起了！
- (3) 印順法師，《華雨集(二)》，〈上編「佛法」〉，p.27：  
當時的印度，傳統的婆羅門以外，還有東方新興的沙門團——六師。行為上，有樂欲行與自苦行的二邊，釋尊離此二邊說中道。在思想上，更是異說紛紜：執一、執異，執常、執斷，執有、執無……，都是偏蔽而不符正理的。如論究世間，在時間上，是常住還是無常？在空間上，是有邊還是無邊？這些異說，說得玄妙高深，而對現實世間生死苦迫的解脫來說，都是毫無意義的戲論 (prapañca)。  
釋尊否定這些二邊的見解，提出了正確的見解，就是因緣說。因緣即緣起，被稱為「處於中道而說法」，在佛法流傳中，緣起說也就稱為中道。
- (4) 萬金川，《龍樹的語言概念》，正觀出版社，1995年，p.144：
  1. 正如梵文語義所指示的，它指一種「語言的過度擴張」。
  2. 共通於梵巴文獻的，它指認識上「主觀因素」的進入。
  3. 共通於梵巴文獻的，它指對「真實」(tattva)的諸種言說與理論。
  4. 如巴利語源及其用例所指明的，它也有就前列三者而稱其為「障礙」的意思。

(二)、「求於智慧」：這不是世俗偏邪智慧，而是「通達實相」的如實智，即般若。

#### 壬三 求真諦而不壞法

(三)、「求於真諦」：求那非虛妄，不倒亂的，這就是「得不壞法」。  
不壞法即法性常住，不變不異；得常法性，即一得永得，不再失壞了。

#### 壬四 正觀而入空法

(四)、「求於空法」：這由於「所行」中「正」，正觀正念而能悟入。

#### 壬五 求遠離而證寂滅

(五)、「求於遠離」：這是真遠離，不起一切戲論 (p.286)，離煩惱，息生死，證「得」涅槃「寂滅」。

#### 壬六 小結

這五求，只是求於智證空性，體實相而究竟寂滅。

#### 庚三 結說

「如是」的依三根本心，修六要行，求五真實，「普明」！這就是「菩薩」速「疾成佛」的唯一要「道」了！

### 乙二 時眾奉行

#### 丙一 舉經

說是經時，普明菩薩、大迦葉等，諸天、阿修羅及世間人，皆大歡喜，頂戴奉行。

#### 丙二 釋義

寶積法門的修行法，也已為普明菩薩說了。從始至終，法門圓滿，即以時眾奉行為總結。結集者敘述說：如來「說是」寶積「經時」，始終圓滿。

大乘行者，如「普明菩薩」等。聲聞行者，如「大迦葉等」。還有人天大眾，如「諸天、阿修羅，及世間人」。凡在法會中見佛聞法的，莫不「皆大歡喜」。

對於這寶積法門，看作最可尊貴的，「頂戴」高舉，信「奉」而願意實「行」。當時大眾能頂戴奉行，自然能傳持不絕，流通末世了！