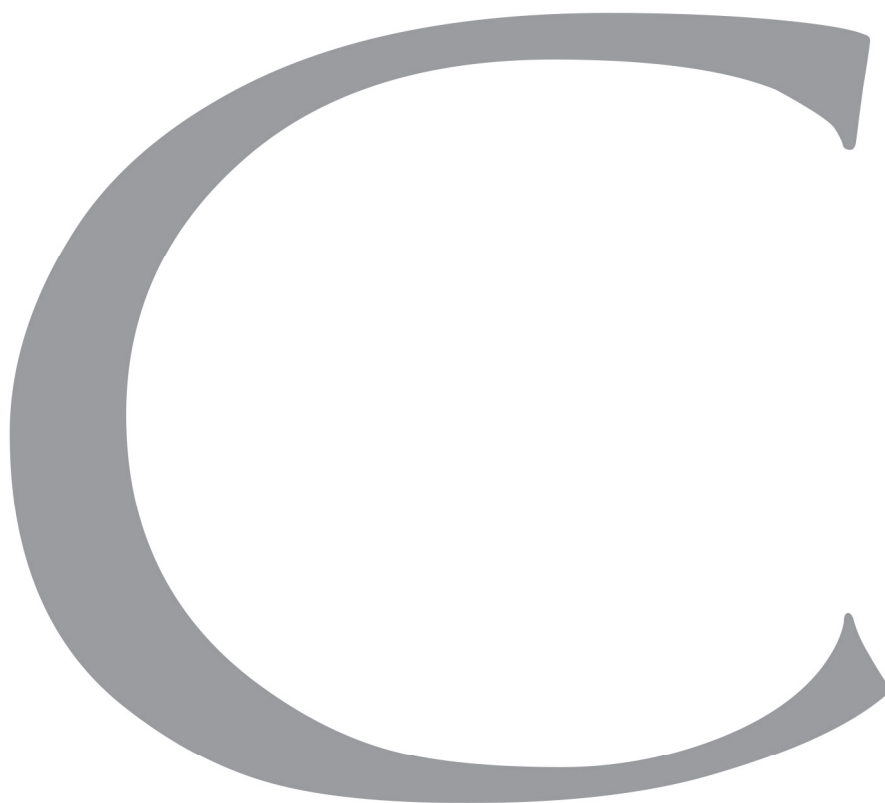


淨土法門之精神與時代意義

七、莊嚴淨土與往生淨土

貫藏法師



【目次】¹

七 莊嚴淨土與往生淨土.....	C-3
一 莊嚴淨土.....	C-3
一、「莊嚴淨土」，是大乘行的通義.....	C-3
(一) 中國淨土宗：只聽說「往生淨土」——淨土何來，少加留意.....	C-3
(二) 一切大乘經義：「攝受大願無邊淨土」是菩薩行必備的內容——莊嚴淨土.....	C-3
二、菩薩莊嚴淨土的意義：據「《維摩詰經》〈佛國品〉」闡明.....	C-4
(一) 結上起下.....	C-4
(二) 約「應機現土」：「眾生之類」是菩薩淨土.....	C-4
※莊嚴淨土，是為了大眾（非為自己）.....	C-4
(三) 約「菩薩修行，攝導眾生，成就淨土果德」：「直心、深心等」是菩薩淨土.....	C-5
※莊嚴淨土，是攝導者與受攝導者的共同成果.....	C-5
(四) 結說.....	C-6
二 往生淨土.....	C-6
一、一般往生法：可以往生十方淨土（引二經說明）.....	C-6
(一) 總說：往生淨土，有「通與別——一般與特殊」.....	C-6
(二) 正論：一般往生法.....	C-6
二、特殊往生法：著重往生極樂世界（依往生極樂淨土的經典說明）.....	C-8
(一) 《般舟三昧經》的往生方法（漢末就有譯本）.....	C-8
(二) 〈普賢行願品〉的往生方法：普賢十大行願而往生（不限於念佛）.....	C-14
(三) 《無量壽經》的往生方法.....	C-14
(四) 《觀無量壽佛經》的往生方法.....	C-18
(五) 《鼓音聲王陀羅尼經》的往生方法：更加持咒，與密宗更接近.....	C-20
※現在一般淨土行者，念佛後都加念往生咒；西藏所傳，還有彌陀與長壽法合修.....	C-20

¹ 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

淨土法門之精神與時代意義²

（《淨土與禪》〈一、淨土新論〉，pp.38-56）

釋貫藏編，2024/03/17

七 莊嚴淨土與往生淨土³

一 莊嚴淨土

一、「莊嚴淨土」，是大乘行的通義

（一）中國淨土宗：只聽說「往生淨土」——淨土何來，少加留意

1. 述

中國淨土宗，發展得非常特別。^{〔一〕}^{〔1〕}但知發願往生，求生淨土，^{〔2〕}而淨土從何而

² 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕…」或「…〔下略〕…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

³（1）印順導師《淨土與禪》〈淨土新論〉p.1～p.5：

一 淨土在佛法中的意義

…〔中略〕…

…〔中略〕…^{〔1〕}淨土的信仰，不可誹撥；離淨土就無大乘，淨土是契合乎大乘思想的。^{〔2〕}但如何修淨土？如何實現淨土？還得審慎的研究！

（2）印順導師《淨土與禪》〈念佛淺說〉p.118～p.121

八 結說要義

總前面所講的，關於淨土法門有幾點要義，需要特別注意。一、…〔中略〕…

第二、我講的淨土法門，多是依據印度的經論，並不以中國祖師的遺訓為聖教量。照著經論的意趣說，不敢抹煞，也不敢強調。所以與一分淨土行者，小有差別。

^{〔1〕}如易行道，不是橫出三界，容易成佛，而是容易學容易行，辦法比較穩當。其實易行道反而難成佛，如彌勒佛；難行道反而易成佛，如釋迦佛。所以《無量壽經》說：能於穢土修行一天，勝過淨土久久。^{〔2〕}又如淨土的特色在依他力而得往生；然往生並不就是了生死，這在專以念佛為了生死的人看來，不免心生不忍。其實，這並沒有貶低淨土法門的價值。

第三、…〔下略〕…

（3）印順導師《成佛之道》（增注本）p.a1～p.a2：

佛法是理智的宗教，不僅是信仰的。所以義理的開導，或是修持的指示，都是通過理性，而有豐富的，正確的內容。由於通過理性的隨機適應，自由抉擇，所以弘傳中的佛法，可說是多彩多姿的。…〔中略〕…總之，佛法的多彩多姿，適化無方，凡不能統攝總貫，不能始終條理，都會犯上偏取部分而棄全體的過失。這種家風，使佛教走上空疏貧乏的末運！

佛法的統貫條理，^{〔1〕}對於一般信眾的持行來說，原是不能苛求的。^{〔2〕}但弘傳佛法的大德們，是不能不有的必要勝解。這才能應機說法，而始終保持佛法的完整性，不致於落入雜亂與偏向的窠臼。…〔下略〕…

來，一向少加留意。

^(二)一般⁽¹⁾都以為，有阿彌陀佛，有佛就有淨土，⁽²⁾而不知阿彌陀佛，並不是發願往生而得淨土的。

2. 評

^(一)大乘經中，處處都說莊嚴淨土，即⁽¹⁾菩薩在因地修行時，修無量功德，去莊嚴國土，⁽²⁾到成佛時而圓滿成就。

^(二)現在⁽¹⁾只聽說往生淨土，⁽²⁾而不聽說莊嚴淨土，豈非是偏向了！

(二) 一切大乘經義：「攝受大願無邊淨土」是菩薩行必備的內容——莊嚴淨土

1. 經證：略舉——《大般若經》與《無量壽佛經》

^(一)一切菩薩在修行的過程中，必然的「攝受大願無邊淨土」，⁴⁽¹⁾《大般若經》說：^(A)以種種世界，種種清淨，^(B)綜合為最極清淨最極圓滿的世界；菩薩發願修行去實現他。

⁽²⁾一切大乘經如此說，如彌陀淨土，就是這樣的好例。《無量壽佛經》說：^(A)阿彌陀佛過去為法藏比丘時，有世自在王佛為他說二百一十億的淨土相。法藏聽了這各式各樣的不同淨土，^(A)就發大願，要實現一最清淨最圓滿的淨土。

^(二)一切菩薩無不如此，所以說「攝受大願無邊淨土」；這是菩薩行必備的內容。

2. 詳論：菩薩攝取淨土的理由

菩薩的所以攝取淨土：^(一)一、⁽¹⁾一切諸佛成就清淨莊嚴淨土，⁽²⁾菩薩發心學佛，當然也要實現佛那樣的淨土。

^(二)二、⁽¹⁾為什麼要實現此淨土？^(A)不是為自己受用著想，^(B)而是為了教化眾生。

⁽²⁾^(A)有淨土，就可依淨土攝化眾生；^(B)攝引了眾生，即可共同的實現淨土。

3. 結說：淨土的要義——攝取淨土以攝化眾生

※淨土是從「為利益眾生」而莊嚴所成

^(一)攝取淨土以攝化眾生，這是淨土的要義；

^(二)淨土⁽¹⁾是從為利益眾生而莊嚴所成，⁽²⁾不是從自己想安樂而得來的。

二、菩薩莊嚴淨土的意義：據「《維摩詰經》〈佛國品〉」闡明

(一) 結上起下

^(一)莊嚴淨土，為大乘行的通義；⁵

⁴ 印順導師《佛在人間》〈人間佛教要略〉p.125 ~ p.126：

總之，如能著重啟發信心，引生正智，長養慈悲，大乘聖胎也就漸漸具足，從凡入聖了！

信——莊嚴淨土

智——清淨身心

悲——成熟有情

信、智、悲三法，如學習成就，就是菩薩事業的主要內容。信(願)能莊嚴淨土，⁽¹⁾這^(A)或是往生他方淨土，^(B)或是莊嚴創造淨土，如法藏比丘。⁽²⁾這都是由於深信佛身佛土功德，發願積集功德而成。…〔下略〕…

^{〔二〕} 今且據《維摩詰經》的〈佛國品〉，以闡明菩薩莊嚴淨土的意義。

〔二〕 約「應機現土」說：「眾生之類」是菩薩淨土

※莊嚴淨土，是為了大眾（非為自己）

經上說：「眾生之類，是菩薩淨土」。^{6〔一〕} 菩薩修淨土，是由於眾生類。

^{〔1〕〔A〕} 如^{〔a〕}造房屋，^{〔b〕}必以地為基礎。

^{〔B〕〔a〕}菩薩淨土，^{〔b〕}不離眾生。^{〔a〕}惟有在眾生中，為了利益眾生，^{〔b〕}才能實現淨土。

^{〔2〕}所以淨土說，不是逃避現實，而是與大乘法相應的。

^{〔二〕}論到「眾生之類」，是菩薩常從四事觀察：^{〔1〕〔A〕〔a〕}即用什麼世界能使眾生生起功德？

^{〔b〕}應以什麼國土能調伏眾生，使煩惱不起？^{〔B〕〔a〕}以什麼環境，能使眾生生起大乘聖善根來？^{〔b〕}要以怎樣的國土，方能使眾生契悟佛知佛見？

^{〔2〕}因眾生的根性不同，^{〔A〕〔a〕}生善，^{〔b〕}滅惡，^{〔B〕〔a〕}起大乘善根，^{〔b〕}入如來智慧，也就要以各式各樣的環境去適應眾生，攝化眾生；即於此適應眾生的根性好樂中，創造優良的淨土，使眾生能得生善等利益。

^{〔三〕}莊嚴淨土，不是為了自己，而是為了大眾，此約應機現土說。⁷

〔三〕 約「菩薩修行，攝導眾生，成就淨土果德」說：「直心、深心等」是菩薩淨土

※莊嚴淨土，是攝導者與受攝導者的共同成果

約菩薩的修行，攝導眾生，成就淨土果德說，^{〔一〕〔1〕}那麼經中又說：「直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不謔眾生來生其國；深心是菩薩淨土……」等。

⁵ 上段所說：

一切菩薩無不如此，所以說「攝受大願無邊淨土」；這是菩薩行必備的內容。

⁶ 印順導師《中觀今論》p.57：

^{〔1〕}此實相般若，才是真般若；^{〔2〕}前二般若，是達到此實相般若的方便，所以因得果名，也名之為般若，為中觀。

⁷ 印順導師《淨土與禪》〈淨土新論〉p.33～p.37：

六 佛土與眾生土

…〔中略〕…

經中所說，眾生發願求生的淨土，不是受用土，而是佛的應化淨土。…〔中略〕…依大乘經說，佛為攝受眾生，現此清淨土，固然是佛的淨土。然菩薩在此淨土中，除上隨佛學外，也是為了攝引一分眾生同生淨土的。如極樂世界，不但有阿彌陀佛，還有大勢至等諸大菩薩。諸大菩薩，都是由自己的福慧、善根，與佛共同實現淨土的。這樣的淨土，以佛為主導，以大菩薩為助伴，而共同現成淨土；佛菩薩的悲願福德力，最為重要。其他未證真實的眾生，也來生淨土。如約眾生自身，是不夠的，這必須：一、佛的願力加持；二、眾生的三昧力；三、眾生的善根力成熟。能這樣，眾生也生淨土去了，這是阿闍佛國經中說的。

佛菩薩成熟了的淨土，攝引一分眾生於中修行，是約佛與眾生展轉增上相攝說。…〔中略〕…佛與眾生展轉增上相攝的淨土，是菩薩行因時，攝化一分同行同願者共所創造的，依此攝受一分眾生，使眾生也參加到淨土中來。這是淨土施教的真正意義，也是淨土的特色所在，如彌陀淨土、阿闍淨土等。

…〔下略〕…

⁽²⁾簡略的說，發菩提心，慈悲喜捨，六度，四攝，菩薩一切功德行，都是成就淨土因。

^{(二)⁽¹⁾}如直心，是質直坦白，而無險曲的心，^(A)菩薩以此為法門，以此化眾生，^{(B)^(a)}即自然的與不諂曲的眾生相攝增上，也能化諂曲的眾生心為直心。^(b)不諂眾生與菩薩結了法緣，到菩薩成佛時，不諂眾生也就來生其國了。

^{(2)^(A)}莊嚴淨土的菩薩——攝導者，以六度萬行度眾生；^(B)修六度萬行的眾生，受了佛菩薩的感召，也就來生其國。實際上，這樣的實現淨土，是^(A)攝導者^(B)與受攝導者的共同成果。

^{(三)⁽¹⁾}因此，不能想像為實現了的淨土，唯佛一人，而必是互相增上展轉共成的。^{8(A)}菩薩是啟發的領導者，^(B)要大批的同行同願者，彼此結成法侶，和合為一的共修福慧，才能共成淨土。

^{(2)^(A)}約佛說，這是自受用佛土；^(B)約菩薩說，這還是菩薩自力感得的應有淨土。⁹

⁸ 印順導師《淨土與禪》〈淨土新論〉p.33 ~ p.35：

六 佛土與眾生土

…〔中略〕…

^{(一)⁽¹⁾}《仁王經》說：「三賢十聖居果報，唯佛一人登淨土」，這是約究竟圓滿的常寂光土說；就是最後身菩薩，還有一分業感異熟存在，所以不能與佛淨土相應。…〔中略〕…⁽²⁾然而，佛不但究竟圓滿的安住最清淨法界中，於因中修菩薩行時，也確是以攝取淨土、攝化眾生為二大任務的。…〔中略〕…菩薩莊嚴淨土，一方是由菩薩福德智慧所感得的應有勝德；一方也是為了攝化眾生，使眾生在良好的環境內，更能好好的修行，而莊嚴淨土。

^(二)所以⁽¹⁾一法界中，本無佛無淨土可說；⁽²⁾而適應眾生機感，卻確乎有佛有淨土，這是大乘的共義。

…〔下略〕…

⁹ 印順導師《淨土與禪》〈淨土新論〉p.33 ~ p.38：

六 佛土與眾生土

…〔中略〕…

常寂光土，不攝化眾生，姑且不論。^{(一)⁽¹⁾}先說佛的受用淨土。佛以福智莊嚴，依世俗說勝義，佛也感得究竟圓滿的清淨土——十八圓滿土。分證真如的大地菩薩，生此佛淨土中。約佛為自受用淨土；約菩薩說，為佛的他受用淨土。自他受用淨土，經中本少分別。這樣的淨土中，唯是一乘法。約此淨土說，也無求生淨土的意義。因為這是菩薩分證真如必然而有的淨土，雖沒有佛那樣圓滿，而遍無差別，無此無彼。如要說為差別，那麼經中說：「十方淨土隨願往生」，也非一般眾生所能求得往生的。

⁽²⁾經中所說，眾生發願求生的淨土，不是受用土，而是佛的應化淨土。…〔中略〕…

^(二)在佛土與眾生土中，還有菩薩淨土。⁽¹⁾證悟真如以上的菩薩，所有淨土，唯識家說是佛的他受用土。約菩薩說，即菩薩的自受用土。天台宗說是實報莊嚴土，與佛的清淨法界土，有一分共義，不過沒有究竟罷了！所以由菩薩的福慧，與佛共同受用大乘法樂。可說佛受用土，也可說菩薩受用土。這樣，究竟的徹底的說，佛淨土，絕對不是唯佛一人，還有許多菩薩。經中說到受用淨土，也還是無量大眾所圍繞。這些菩薩，都由自力來到淨土的。⁽²⁾應化土，如彌陀，阿閼佛土，有無量菩薩，也不一定是發願往生的；淨土中有佛，即有菩薩。是佛的應化土，也是一分大菩薩的應化土。

^(三)總之，⁽¹⁾說到淨土，即是諸佛、菩薩與眾生展轉互相增上助成的。⁽²⁾在佛土與眾生土間，不能忽略菩薩與佛共同創造淨土，相助攝化眾生的意義。

(四) 結說

1. 莊嚴淨土，是大乘佛法的正道；往生淨土，是從佛與眾生展轉增上而別開方便

^{〔一〕} 不知莊嚴淨土，不知淨土何來，而但知求生淨土，是把淨土看成神教的天國了。¹⁰

^{〔二〕} 了知淨土所來，^{〔1〕〔A〕} 實行發願莊嚴淨土，這才是大乘佛法的正道。^{〔B〕} 往生淨土，是從佛與眾生展轉增上的意義中，別開方便。

^{〔2〕} 太虛大師示寂後，范古農的悼文中說：^{〔A〕} 大師倡導的是正常道，^{〔B〕} 他自己行的是方便道。

^{〔A〕} 正常道，即大乘菩薩法的淨土正義；^{〔B〕} 方便道，是從正常道而別生出來的。

2. 莊嚴淨土，是：集菩薩功德所共同實現、大乘法之真義（正道）

莊嚴淨土，^{〔一〕} 是集菩薩功德所共同實現的，為大乘法之真義，

^{〔二〕} 這是應特別注意的！

二 往生淨土

一、一般往生法：可以往生十方淨土（引二經說明）

一、一般的往生法：

(一) 總說：往生淨土，有「通與別——一般與特殊」

往生淨土的法門，有通有別。^{〔一〕} 通是修此法門，可以往生十方淨土；

^{〔二〕} 別是特殊的方便，著重於往生極樂世界。

(二) 正論：一般往生法

^{〔一〕〔1〕} 淨土是清淨而理想的環境。^{〔2〕} 菩薩莊嚴淨土，為了攝化眾生；眾生受了菩薩恩德的感召，即嚮往而來生其中。於淨土修行，多便利，少障礙，所以必得不退轉，不會落入二乘及三惡道中。

^{〔二〕} 往生淨土的信行，大乘經是一致的。那麼怎樣才能往生淨土呢？今略引二經來說明。

1. 《維摩詰經》：菩薩成就八法，生於淨土

(一)、《維摩詰經》（下）說：「菩薩成就八法，於此世界行無瘡疣，生於淨土」。

¹⁰ 印順導師《學佛三要》〈學佛之根本意趣〉p.10：

^{〔一〕} 佛法說，我能造世界，與上帝的創造不同。^{〔1〕} 上帝要人就有人，要萬物就生萬物，是無中生有的，違反因果律的創造。^{〔2〕} 佛法的造世界，是由各人起心動念的業力所造成，若能積功累德，淨心行善，就可以實現清淨理想的世界。

^{〔二〕} 最近有人說：佛也能創造世界，如阿彌陀佛能創造西方極樂世界。其實，^{〔1〕} 若想以此來媲美莫須有的創造神，那是笑話！^{〔2〕} 若以此來顯示佛的能力，也是不懂佛法。依因果律而感造世界，這有甚麼希奇，^{〔A〕} 凡夫也能創造世界，不過所造的是地獄、餓鬼、畜生、人間、天上的世界罷了。因人有煩惱惡業，所以造的是污濁世界；^{〔B〕} 佛具有無邊清淨功德——福慧圓滿，所以造的世界是莊嚴清淨國土。這是佛法的因果定律。

^{〔三〕} 學佛者明瞭這一道理，在日常起心動念中，應盡力向善的方向做去。自己這樣做，勸人也這樣做，清淨世間的實現（十方已實現的，很多）才有希望。

(1) 八法的內容

八法是：^(一)「饒益眾生而不望報」，即純從利益眾生出發，不為自己打算。

^(二)「代一切眾生受諸苦惱，所作功德盡以施之」。苦痛歸自己，福樂歸他人，真是菩薩的心行。

^(三)「等心眾生」，即以平等心對待眾生，使眾生得到平等的地位。

^(四)對於修大乘法的「菩薩，視之如佛」，起尊敬心。

^(五)「所未聞（的甚深）經，聞之不疑」，不生誹謗心；也「不」以為自己所修是大乘法，如何深妙，「與聲聞而相違背」。真能通了佛法，大小乘間，是可得合理會通的。¹¹

^(六)「不嫉彼供」，即別人得供養，不要嫉妒他；「不高己利」，如自己得利養，不因此而

¹¹ (1) 印順導師《佛法概論》p.a1 ~ p.a2：

關於佛法，^(一)我從聖龍樹的《中觀論》，得一深確的信解：佛法的如實相，無所謂大小，大乘與小乘，只能從行願中去分別。緣起中道，是佛法究竟的唯一正見，所以阿含經是三乘共依的聖典。當然，阿含經義，是不能照著偏執者——否認大乘的小乘者，離開小乘的大乘者的見地來解說的。

^(二)⁽¹⁾從佛法一味，大小異解的觀點去觀察，對於菩薩行的慈悲，利他的積極性等，也有所理會。深深的覺得：^(A)初期佛法的時代適應性，是不能充分表達釋尊的真諦的。^(B)大乘的應運而盛行，^(a)雖帶來新的方便適應，「更以異方便，助顯第一義」；^(b)但大乘的真精神，是能「正直捨方便，但說無上道」的，確有他獨到的長處！⁽²⁾佛法的流行人間，不能沒有方便適應，但不能刻舟求劍而停滯於古代的。…〔中略〕…所以弘通佛法，不應為舊有的方便所拘蔽，應使佛法從新的適應中開展，這才能使佛光普照這現代的黑暗人間。我從這樣的立場來講阿含經，不是看作小乘的，也不是看作原始的。著重於舊有的抉發，希望能刺透兩邊，讓佛法在這人生正道中，逐漸能取得新的方便適應而發揚起來！

^(三)為了避免一般的——以阿含經為小乘的誤解，所以改題為《佛法概論》。

(2) 印順導師《華雨集第四冊》〈契理契機之人間佛教〉p.1 ~ p.2)

其實我的思想，^(一)在民國三十一年所寫的『印度之佛教』「自序」，就說得很明白：「立本於根本佛教之淳樸，宏傳中期佛教之行解（梵化之機應慎），攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟」！

^(二)我不是復古的，也決不是創新的，是主張不違反佛法的本質，從適應現實中，振興純正的佛法。所以三十八年完成的『佛法概論』「自序」就這樣說：「深深的覺得，初期佛法的時代適應性，是不能充分表達釋尊真諦的。大乘佛法的應運而興，……確有他獨到的長處。……宏通佛法，不應為舊有的方便所拘蔽，應使佛法從新的適應中開展。……著重於舊有的抉發，希望能刺透兩邊（不偏於大小，而能通於大小），讓佛法在這人生正道中，逐漸能取得新的方便適應而發揚起來」！

——這是我所深信的，也就是我所要弘揚的佛法。

(3) 印順導師《中觀今論》p.a3 ~ p.a5：

中觀學值得稱述的精義，莫過於「大小共貫」、「真俗無礙」。…〔中略〕…三法印即是一實相印，三解脫門同緣實相。這樣的三乘共空，對於從來的大小相諍，可得一合理的論斷。…〔中略〕…唯有從這樣的思想中，能看出大小乘的分化由來，能指斥那些畸形發展而遺失釋尊本義的亂說！中觀學能抉擇釋尊教義的真相，能有助於佛教思想發展史的理解，這是怎樣的值得我們尊重！

…〔下略〕…

生高傲放逸。

^(七)「常省己過，不訟彼短」，即多多反省自己的錯誤，少說別人的過失。

^(八)「一心求諸功德」。

(2) 八法的宗旨¹²

這八法，^(一)是菩薩為人為法，對自對他的正常道。

^(二)但能依此修去，就是往生淨土的穩當法門。

2. 《除蓋障菩薩所問經》：菩薩修十種法，得生清淨諸佛剎土

※《勝天王般若經》、《寶雲經》、《寶雨經》都有此十法門

^(一)⁽¹⁾(二)、《除蓋障菩薩所問經》(一七)說：「菩薩若修十種法者，得生清淨諸佛剎土」。十法是：「戒行成就」，「行平等心」，「成就廣大善根」，「遠離世間名聞利養」，「具於淨信」，「精進」，「禪定」，「修習多聞」，「利根」，「廣行慈心」。

⁽²⁾《勝天王般若經》、《寶雲經》、《寶雨經》，都有這樣的十法門。

^(二)如「成就廣大善根」，確是往生淨土的要訣。《阿彌陀經》也說：「不可以少善根福德因緣得生彼國」。

3. 結說：《維摩》、《寶雲》的淨土法門，是「菩薩常道、不求而自然生淨土」

※是往生淨土的「必備資糧」

《維摩經》與《寶雲經》所說的淨土法門，^(一)是⁽¹⁾菩薩的常道，⁽²⁾不求生淨土而自然的生於淨土：

^(二)這是往生淨土的必備資糧。¹³

二、特殊往生法：著重往生極樂世界（依往生極樂淨土的經典說明）

二、特殊的往生法：^(一)中國流行的求生淨土的念佛法門，即是往生極樂世界的特殊方便行。

^(二)然往生極樂淨土的方法，也是有著不同方便的。現依往生極樂淨土的經典，略為條理來說明。

(一) 《般舟三昧經》的往生方法（漢末就有譯本）

(一)、《般舟三昧經》：古典的《般舟三昧經》，漢末就有了譯本。

1. 《般舟三昧經》的「念佛」，是「念佛三昧」

(1) 著重觀「西方無量佛」為方便，而能見「十方的無量佛」

¹² 參見印順導師《佛在人間》〈從依機設教來說明人間佛教〉p.29：

施教宗旨：佛法是適應眾生的根機而安立的，需要什麼，就為他說什麼。如《智論》所說的四悉檀，即是佛陀應機說法的四大宗旨。說法的宗旨雖多，但總括起來，不出此四。…〔下略〕…

¹³ 上文（《淨土與禪》p.42）所說：

這八法，⁽¹⁾是菩薩為人為法，對自對他的正常道。⁽²⁾但能依此修去，就是往生淨土的穩當法門。

※中國的淨土宗三經：重於「無量壽佛」，故特重「臨命終時」

〔一〕這部經，〔1〕說到〔A〕念阿彌陀佛，見阿彌陀佛，〔B〕即見現在十方一切佛。

〔2〕〔A〕著重觀西方無量佛為方便，〔B〕而能見十方的無量佛¹⁴

〔二〕（《無量壽經》、《觀無量壽經》、和《佛說阿彌陀經》），就著重於無量壽佛，所以特別著重於「臨命終時」。

（2）念佛三昧的「念」，是「憶念或思惟」

※「念慧相應」而達到心一境性（定），即念佛三昧成就

《般舟三昧經》所說的念佛，是念佛三昧。〔一〕念，為憶念或思惟。佛身的相好，及極樂世界的莊嚴，都不是一般眾生的現前境界，必須因名思義，專心繫念，使觀境明顯的現前，所以念佛即是修念佛觀。《阿含經》所說的四念處，三隨念——念佛、念法、念僧法門等，也都是這樣念的。

〔二〕〔1〕〔A〕念是繫心一處，令心明記不忘。〔B〕與念相應的慧心所，於所緣極樂依正的境界，分別觀察。〔2〕這樣的〔A〕念〔B〕慧相應，安住所緣；如達到「心一境性」——定，就是念佛三昧成就了。

〔三〕如三昧成就時，就見無量佛，也即是見十方佛。¹⁵

¹⁴ 印順導師《淨土與禪》〈念佛淺說〉p.79～p.81：

阿彌陀，〔一〕〔1〕平常都說是無量光或無量壽。〔2〕其實，無量光是阿彌陀婆耶，無量壽是阿彌陀庾斯，這都是阿彌陀而又另加字義的。

〔二〕〔1〕阿彌陀的根本義，譯為中國話，是無量，故阿彌陀佛即是無量佛。無量是究竟，圓滿、不可限量。如有限量就不能包含一切，無量才含攝得一切的功德。不但佛的光、壽無量，佛的智慧、願力、神通，什麼都是無量的。〔2〕不過眾生特重光明與壽命，所以又順應眾生，特說光壽無量而已。

〔一〕〔1〕一切佛的功德莫不究竟，圓滿、無有限量，〔2〕而阿彌陀佛卻以無量得名。以德立名，著重在一即一切，一切即一的圓滿果德。

〔二〕〔1〕《般舟三昧經》說：觀阿彌陀佛成就時，即見一切佛。《觀無量壽佛經》也說：觀阿彌陀佛成就，即見一切佛。觀佛，是以一佛身相功德為對象，心心觀察，等到觀行成就了，阿彌陀佛現前。觀阿彌陀佛，應該只見一佛現前；而經說以觀阿彌陀佛方便，即見一切佛。因為阿彌陀是無量，無量即是一切，故見無量佛，即見一切佛現在前。佛法說佛佛道同，千佛萬佛皆同一佛，毫無差別，平等平等。聲聞乘中說：一切佛的法身、意樂、功德，一切平等。聲聞法尚且如此，何況大乘？一佛即是一切佛，一切佛即是一佛，故見一佛等於見一切佛。

〔2〕〔A〕阿彌陀譯義為無量，此名表顯了一切佛的究竟果德，這是阿彌陀佛的本義。〔B〕十方三世一切佛，無量無邊，似乎漫無統緒，所以由阿彌陀代表一切佛，顯示一切佛的共同佛德。一切經的讚嘆阿彌陀佛，也等於讚嘆一切佛。從泛稱的無量佛，成為一佛的特名，來表彰佛佛道同，在名字上，阿彌陀佛得到了優越的勝利，所以學佛者的信念，自然地集中到阿彌陀佛。

¹⁵ 關於「念慧相應，正念正知」：

（1）印順導師《華雨集第一冊》〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉p.49～p.50：

〔一〕這部經裏，〔1〕佛沒有告訴我們靜坐時，身體、呼吸該如何注意，也沒有說修念佛觀或不淨觀，〔2〕只告訴我們最根本的原則：「〔A〕無有馳想念，〔B〕慧無有諂偽」。〔A〕

(3) 念佛三昧中，可：明了見佛、與佛相問答

無有馳想念是正念，^(B) 慧無有諂偽是正知。

^(二)⁽¹⁾ 一個人的念頭往這裏想想，那裏想想，這便是馳想念，能夠使心心念念，不東西馳散，即是修念。使心念不馳散的方便很多，甚至外道也有很多方法；所以就佛法而言，『定』是一種方便而並非是最高目標。我們常聽到許多善友訴苦，認為他們念佛、靜坐時妄念太多。事實上，眾生莫不都是妄想分別，修行時自然也就難免妄念紛飛了。⁽²⁾ 要將心念於一境，並非是說了即可做到的。^(A) 首先，讓心來照顧念，^(B)^(a) 最初或許是念跑走了還不曉得，當發現時不必緊張，先讓它回到老地方，再注意看住它。^(b) 久之，慢慢地有了進步，它還沒有跑遠，就能把它抓回來；^(c) 而後，當它正準備跑開時，就立刻可以將它止住；而終於能夠將此念定下來。

^(三)⁽¹⁾^(A) 正念、^(B) 正知，就好比是兩個看門人，看守住我們的心識，使壞人不得其門而入。⁽²⁾^(A) 不散亂是正念；^(B) 散亂了立刻警覺知道，是正知。⁽³⁾ 能正念、正知，心就能安定。

^(四)『慧無有諂偽』的慧，⁽¹⁾ 並非指通達真理的智慧，⁽²⁾ 而是沒有諂曲，沒有虛偽，了知自己心念的智慧。

(2) 印順導師《勝鬘經講記》p.102：

⁽¹⁾ 正知，是對境界有正確的認識，不為境界所轉。如見金銀珠寶，而正知為五家共有，也就不會起貪心了。⁽²⁾ 正念，是對於佛法的正知正見，要時刻憶念不忘。有正念正知，就能守護根門。

(3) 印順導師《成佛之道》(增注本) p.318~p.320：

⁽¹⁾ 正念曾習緣，令心不餘散，⁽²⁾ 明記不忘念，安住而明顯。

^(一) 在修止時，主要是使心在同一境相上安定下來。使心繫住一境的，是「正念」的力量。⁽¹⁾ 正念如繩索一樣，使心繫在一境上，不致流散開去。念什麼境呢？是「曾習緣」。緣是所緣境；曾習緣是曾經慣習了的境相。^(A) 如修念佛的，先要審視觀察佛相；修習時憶念佛相，使佛相在心上現起來。^(B) 如修不淨念的，就要先取青瘀、膿爛等不淨相。

⁽²⁾ 念，就是曾習境的憶念；修念才能成定，所以定是不能以幻想而修習成就的。有了正念，就能對治『忘聖言』的過失。聖言是聖者所開示的法義，作為修止的所緣，念念不忘於所緣，就能「令心不」向「餘」處馳「散」，心就漸漸安定了。

^(二) 眾生的心，明了時就散亂了；心一靜就昏昧了，睡著了。昏昧而不明了的，是無力的；明了而散亂的心，如風中的燭光一樣，動搖不定，也是沒有大用的。所以修止成定的主要目標，是心力增強，能作常人所不能作的大事。這就要修習這個心，明顯而又安住，安住而又明顯。

怎樣才會安住又明顯呢？這要以正念為主，正知為助來修習，此心能「明」白的「記」憶所緣，「不」致於「忘念」；忘念是障於正念的，使心忘失所緣的。修習時，⁽¹⁾^(A) 如心以正念力，能安住所緣，不向餘境流散，就讓他安住而相續下去。^(B) 但安住而要求明顯，就要以正知來時時關照，確知住在所緣境。⁽²⁾ 如念佛的，^(A) 不但要心住佛相，^(B) 而且要明了佛相，佛相漸漸的明顯現前。這樣的「安住而」又「明顯」——明與靜，為修止學程中的重要內容。切勿以為專心一境就得了，落入無記昏昧中去。

有以為我是不取相而修的，是無分別的，不用繫心一境，也還是有修有證的。這當然是有些誤會了！即使是不著相，無分別，也還是對此有一解了，然後專心向著修去。這還不是繫念所緣嗎？如什麼都不想（初學是無此可能的），幽靈似的茫無著落，那能成什麼呢？例如中國的禪者，提起一句：『念佛的是誰』？『拖死屍的是誰』？雖然由此激起疑情，方便小小不同，但由此使心打成一片，撥落無邊妄念，這還不算繫念於一嗎？

※未得天眼，也未去佛國、佛也不來此間

^{〔一〕}得念佛三昧，^{〔1〕}未得天眼，也並未去佛國，也不是佛來此間，^{〔2〕}但在三昧中，^{〔A〕}可以明了見佛。不但見佛，^{〔B〕}還可以與佛相問答：^{〔a〕}如何能得生極樂世界？^{〔b〕}佛即告以當憶念我。¹⁶

^{〔二〕}不要以為在三昧中見佛問答是奇特的事！這在修持瑜伽行——禪觀的，都是如此的。

^{〔1〕}如密宗修到本尊成就；^{〔2〕}如無著菩薩修彌勒法，見彌勒菩薩，為說《瑜伽論》。¹⁷

(4) 憶念阿彌陀佛的方便次第 (成就了三昧，即決定往生西方)

^{〔一〕}憶念阿彌陀佛的方便次第是：^{〔1〕}先念佛「具有如是三十二相，八十隨形好，色身光明如融金聚，具足成就眾寶輦輿，放大光明，如師子座，沙門眾中說如是法」，即是念佛色身或觀想念佛。^{〔2〕}次念佛所說：「一切法本來不壞，亦無壞者。如不壞色乃至不壞

¹⁶ 下段所說：

《般舟三昧經》的念佛法門，是著重於自力的禪觀；^{〔1〕}雖有阿彌陀佛的願力，^{〔2〕}然要行者得念佛三昧、見佛，才能決定往生。

¹⁷ (1) 印順導師《華雨集第二冊》p.276 ~ p.277：

^{〔一〕}般舟三昧所見的佛（及菩薩等），是由觀想所成的，如『大智度論』說：「般舟三昧，憶想分別，常修常習故見（佛）」(22.025)。^{〔1〕}經文以夢中所見，不淨想等為譬喻，這是唯心所現，虛妄不實的。^{〔2〕}那末，所見的佛，與佛問答，聽佛說法，都虛妄而不足信嗎？那又不然，定心所現的，與錯覺、幻想不同，名「定自在所生色」，在世俗諦中是實有的。

^{〔二〕}般舟三昧成就：「幽冥之處，悉為開闢，無所蔽礙。是菩薩不持天眼徹視，不持天耳徹聽，不持神足到其佛刹，不於此間終（往）生彼間，便於此坐（三昧）見之」(22.026)。般舟三昧能見能聞他方世界事，卻不是天眼等神通力，與『法華經』六根清淨說相近。「常修習是三昧故，得見十方真實諸佛」(22.027)。三昧力有淺深，所見聞的也就有優劣，但約佛與法來說，那是真實的。

^{〔三〕}般舟三昧是自力念佛，現生就能見佛、聞法，其中也有他力的因素，如『大方等大集經賢護分』卷二（大正一三·八七七上）說：

「得見彼（世界）佛，有三因緣，何者為三？^{〔1〕}一者、緣此（般舟）三昧；^{〔2〕}二者、彼佛加持；^{〔3〕}三者、自善根熟。具足如是三因緣故，即得明見彼諸如來」(22.028)。

於三昧中見佛聞法，^{〔1〕}不只是般舟三昧力，也有^{〔2〕}佛的加持力。^{〔3〕}「自善根熟」，異譯作「本功德力」，指過去生中積集的功德，今生「持戒完具」。含有他力因素，「他力」不斷的強化起來，那是以後的事了！

(2) 印順導師《華雨集第二冊》p.290 ~ p.290：

念佛（菩薩）見佛，稱為念佛三昧。^{〔一〕}依『鳩摩羅什法師大義』卷中（大正四五·一三四中）說：

「見佛三昧有三種：^{〔1〕}一者，菩薩或得天眼、天耳，或飛到十方佛所，見佛、難問，斷諸疑網。^{〔2〕}二者，雖無神通，常修念阿彌陀等現在諸佛，心住一處，即得見佛，請問所疑。^{〔3〕}三者，學習念佛，或以[已]離欲，或未離欲，^{〔A〕}或見佛像，^{〔B〕}或見生身，^{〔C〕}或見過去未來現在諸佛。是三種定，皆名念佛三昧」。

三類見佛人中，^{〔1〕}一、是依禪得五通的。^{〔2〕}二、是常修念佛，沒有神通而能見佛，這應該是離欲得定的。^{〔3〕}三、初學念佛，或已離欲，或沒有離欲，也能見佛。三類都名為「念佛三昧」，而淺深大有差別。…〔下略〕…

識；……乃至不念彼如來，亦不得彼如來」。這是觀一切法性空，「得空三昧」；即是念佛法身，或實相念佛。這樣的念佛，成就了三昧，即可以決定往生西方極樂世界。

^{〔二〕} 這樣的念佛三昧——三月專修，現在的念佛者，是很少能這樣的了。¹⁸

¹⁸ 印順導師《淨土與禪》〈念佛淺說〉p.105～p.109：

二、念佛：^{〔一〕}念佛，一般人但知口念，而不曉得除此以外，還有更具深義的念佛。如僅是口稱佛名，心不繫念，實是不能稱為念佛的。真正的念，要心心繫念佛境，分明不忘。

^{〔二〕} 然佛所顯現的境界，^{〔1〕} 在凡夫心境，不出^{〔A〕}名、^{〔B〕}相、^{〔C〕}分別的三類。

^{〔A〕} 依名起念：這即是一般的稱名念佛，是依名句文身起念，如稱「南無阿彌陀佛」六字，即是名。而名內有義，依此名句繫念於佛——以「南無阿彌陀佛」作念境。這是依名起念，故稱名也是念佛。

不過，稱念佛名，^{〔a〕} 必須了解佛名所含的意義，^{〔1〕} 如什麼都不知道，或以佛名為冥資等，雖也可成念境，或由此得定，^{〔ii〕} 但終不能往生極樂。這算不得念佛的淨土法門，因為他不曾了解極樂世界的情形，和阿彌陀佛的慈悲願力。無信無願，泛泛稱名，這與鸚鵡學語，留聲機的念佛，實在相差不多。

^{〔b〕}^{〔i〕} 有一故事：有師徒兩個，徒弟極笨，師父教他念佛，他始終念不來，老是問師父怎樣念。師父氣不過，罵他道：「你這笨貨」！並且把他趕跑。可是他卻記住了，到深山裏去，一天到晚，念著「你這笨貨，你這笨貨」。後來師父又去找他，見他將飯鍋子反著洗，覺得徒弟已得功夫。便問他這一向修的什麼功，他說就是師父教我的：「你這笨貨」。師父笑道：「這是我罵你，你怎把它當佛在念」？一經點破，徒弟了解這是罵人的話，所得的小小功力便失去了。心繫一境而不加分別，可以生起這種類似的定境，引發某種超常能力。但一加說破，心即起疑，定力也就退失。^{〔ii〕} 當然，稱名念佛，決不但是如此的，否則何須念佛，隨便念桌子板凳，不也是一樣嗎？須知道，阿彌陀佛是名，而名內包含得佛的依正莊嚴，佛的慈悲願力，佛的無邊功德。必須深切了解，才能起深切的信願，從信願中去稱名念佛，求生淨土。

^{〔B〕} 依相起念：這是觀想念佛，念阿彌陀佛或其他佛都可以。^{〔a〕} 或先觀佛像，把佛的相好莊嚴謹記在心，歷歷分明，然後靜坐繫念佛相。這種念佛觀，也可令心得定。我遇見的念佛的人，就有靜坐攝心，一下子佛相立即現前的。但我所遇到的，大都還是模糊的粗相，容易修得。如欲觀到佛相莊嚴，微細明顯，如意自在，那就非專修不可了。

^{〔b〕} 而且，佛相非但色相，還有大慈大悲，十力，四無所畏，十八不共，五分法身，無量無邊的勝功德相，在這佛功德上繫念觀想，大乘為觀相所攝，小乘則名為觀法身。

^{〔C〕} 依分別起念：依分別起念，而能了知此佛唯心所現，名唯心念佛。^{〔a〕}^{〔1〕} 前二種依於名相起念，等到佛相現前，當下了解一切佛相，唯心變現，我不到佛那裏去，佛也不到我這裏來，自心念佛，自心即是佛。如《大集賢護經》(二)說：「今此三界，唯是心有。何以故？隨彼心念，還自見心。今我從心見佛，我心作佛，我心是佛。……」。《華嚴經》(四六)也說：「一切諸佛，隨意即見。彼諸如來不來至此，我不往彼。知一切佛無所從來，我無所至，知一切佛及與我心，皆悉如夢」。^{〔ii〕} 佛的相好莊嚴，功德法身，分分明明，歷歷可見，是唯(觀)心所現的。了解此唯心所現，如夢如幻，即是依(虛妄)分別而起念。^{〔b〕} 佛法以念佛法門，引人由淺入深，依名而觀想佛相，佛相現前，進而能了達皆是虛妄分別心之所現。

^{〔2〕} 若更進一層，即到達念佛法身，悟入法性境界。唯識家說法有五種，名、相、分別而外，有正智、如如。無漏的智如，平等不二，是為佛的法身。依唯心觀進而體見一切平等不二法性，即是見佛。《維摩詰經》亦說：「觀身實相，觀佛亦然」，以明得見阿闍。《阿闍佛國經》也如此說。《般舟三昧經》於見佛後，也有此說。佛是平等空性，觀佛即契如性；智如相應，名為念佛。《金剛經》說：「離一切相，即見如來」，平常稱此為實相念佛。念

2. 《般舟三昧》的念佛，是著重於「自力的禪觀」：不易而為利根上機所修

※一般淨土行者捨而不用，但這是求生極樂淨土的根本法門

《般舟三昧經》的念佛法門，^{〔一〕}是著重於自力的禪觀；^{〔1〕}雖有阿彌陀佛的願力，^{〔2〕}然要行者得念佛三昧、見佛，才能決定往生。

^{〔二〕}這是不大容易的，為利根上機所修的。所以^{〔1〕}龍樹《大智度論》說：「三昧功難，如夜燃燈，見色不易」。^{〔2〕}中國古德也說：眾生心粗，觀行深細，所以不易相應。

^{〔三〕}^{〔1〕}大概因為不容易，所以一般淨土行者，即捨而不用，^{〔2〕}但這的確是求生極樂淨土的根本法門！

〔二〕 〈普賢行願品〉的往生方法：普賢十大行願而往生（不限於念佛）

〔二〕、〈普賢行願品〉：^{〔一〕}《華嚴經》的〈普賢行願品〉，也說往生極樂世界。如一般所說：「普賢十大願王，導歸極樂」。這在品末，有明顯的說明。

^{〔二〕}普賢十大願王，也名十大行願。^{〔1〕}這不但是發願，還要實際的去修作。^{〔2〕}以此大願大行的功德，迴向求生極樂世界。

^{〔三〕}在一般所說的難行道與易行道中，此即屬於易行道。^{〔1〕}但〈普賢行願品〉，^{〔A〕}不說念佛，^{〔B〕}而依次說為「禮敬諸佛，稱讚如來，廣修供養，懺悔業障，隨喜功德，請轉法輪，請佛住世，常隨佛學，恆順眾生，普皆迴向」。

^{〔2〕}〈普賢行願品〉，^{〔A〕}^{〔a〕}不像《般舟三昧經》說念佛三昧；^{〔b〕}也不同《無量壽經》，說專心繫念阿彌陀佛的依正莊嚴。^{〔B〕}但依普賢的廣行願而修行，即可以發願迴向，往生極樂。

^{〔3〕}往生極樂的方便，本不限於念佛的。¹⁹

〔三〕 《無量壽經》的往生方法

〔三〕、《無量壽經》：^{〔一〕}這是中國古德所集的淨土三經之一。

^{〔二〕}這部經譯來中土，也極早。《大智度論》曾明白地說到《無量壽經》，是大乘初期流

佛而達此階段，實已斷除煩惱，證悟無生法忍了。

^{〔三〕}^{〔1〕}由稱名而依相，乃至了達一切法空性，一步一步由淺而深，由妄而真，統攝得定慧而並無矛盾。這樣的念佛，就近乎自力，與修定慧差不多，故念佛法門也是定慧交修的。

^{〔2〕}但依《般舟三昧經》說：如見佛現前，了得唯心所現，發願即得往生極樂世界。可見念佛方便，要求往生淨土，要有佛的悲願力。^{〔3〕}在四類念佛中，以稱名念佛最為簡易；一般弘通的淨土法門，即著重於此——稱念南無阿彌陀佛，和信求阿彌陀佛的慈悲願力的攝受。

^{〔四〕}稱名念佛，並非僅限於口頭的稱念。如《阿彌陀經》的「執持名號」，玄奘別譯，即作「思惟」。由此可見，稱名不但是口念，必須內心思惟繫念。因稱念阿彌陀佛的名號，由名號體會到佛的功德，實相，繫念思惟，才是念佛。所以稱名是重要的，而應不止於口頭的唱誦。

¹⁹ 印順導師《學佛三要》p.77～p.78：

念佛，^{〔一〕}是念佛功德（智德，斷德，恩德），念佛相好，念佛實相，念佛的清淨世界。

^{〔二〕}擴而充之，如禮佛，讚佛，供養佛，於佛前懺悔，隨喜佛的功德，勸請佛說法及住世，這都是廣義的念佛法門。

行的經典。

1. 依經本說明

(1) 譯本與編本的說明（通行的《大阿彌陀經》，是王龍舒的編寫本）

^{〔一〕} 中國的譯本很多，現存的：1.東漢支婁迦讖的初譯。2.吳支謙的再譯。這二種譯本，文義極相近，可推論為從月支所傳來的；今合稱為「支本」。3.曹魏康僧鎧的三譯，簡稱為「康本」。4.唐菩提流支集譯的《大寶積經》——十七、十八卷，名〈無量壽佛會〉，今簡稱為「唐本」。5.北宋法賢也有譯本，簡稱「宋本」。

^{〔二〕} 在五種譯本以外，還有宋代的王日休（自稱龍舒居士，即《龍舒淨土文》的作者），參照各種譯本，重新編寫本，這就是普通流行的《大阿彌陀經》，今簡稱為「王本」。

(2) 求生淨土的二根本因：一心念佛、發願往生

※《無量壽佛經》與《般舟三昧經》相通，念佛都不是口頭稱念

^{〔一〕} 《無量壽經》中，

^{〔1〕} 初說阿彌陀佛攝取淨土，立四十八願（古本應為二十四願）；其中即有凡念我而欲生我國的，即得往生的願文。

^{〔2〕} 繼之，說極樂世界的依正莊嚴等事。

^{〔3〕} 後論到三輩往生，即明示往生的條件與方法。

^{〔A〕} 關於往生的三輩（應名為三品），各種譯本所說的，雖有些出入，但根本的條件，是：

^{〔a〕} 念阿彌陀佛，^{〔b〕} 及發願往生。不念佛，不發願，即不會往生極樂世界的。

^{〔B〕} 所說的念佛，^{〔a〕} 經文但說「專念」，「憶念」，「思惟」，「常念」，「一心念」。^{〔b〕} 作為《無量壽佛經》略本的，俗稱《小阿彌陀經》，有這樣的說：「執持名號」，在玄奘別譯的《稱讚淨土佛攝受經》，即譯為「思惟」。所以，執持也是心念執持不忘。阿彌陀佛是他方佛，行者在經裏看到，或聽到佛的名號，於是繼之去觀想極樂國土的依正莊嚴，這名為「思惟」或「執持名號」。^{〔c〕} 《無量壽佛經》的念佛法門，與《般舟三昧經》相通，都不是口頭稱念的。

^{〔二〕}^{〔1〕} 一心念佛，^{〔2〕} 發願往生，這是求生極樂淨土的二大根本因，上中下三品，都是一樣的。

(3) 三品往生都要發菩提心

※支譯本的特色，重在斷愛欲

此外，^{〔一〕} 唐本、康本（宋本大同）說得好：^{〔1〕} 上中下三品往生，都要發菩提心。

^{〔2〕} 同樣的發菩提心，所以又有三品的不同，因為，

^{〔A〕} 上品人能專心繫念，廣修功德——比照別本，即是奉行六度，尤其是廣修供養布施。

^{〔B〕} 中品人，雖不能專心繫念，廣修功德，但能隨力隨分，隨己所作的善事，迴向淨土。

^{〔C〕} 下品人，發菩提心而外，但憑一念淨心相向，於阿彌陀佛，於大乘經，能深信不疑。《大智度論》（九）也說：雖不廣修功德，如煩惱輕薄，信心清淨，一心念佛，也就可

以發願往生。

^{〔二〕}支譯本所說三品往生的^{〔1〕}共同行門，是「斷愛欲」，無論是在家的出家的，求生淨土，都要修梵行。還要「慈心，精進，不當瞋怒，齋戒清淨」。

^{〔2〕}所不同的，

^{〔A〕}上品是出家的——「作沙門」，「奉行六波羅密」。

^{〔B-C〕}中品與下品往生的，不出家，不能廣修眾行，而且是雖知念佛，而不免將信將疑的。其中，^{〔B〕}中品能隨緣為善，「作分檀布施」，供養三寶；^{〔C〕}下品生的，但「一心念欲往生」，力最弱。

這可見支譯本的^{〔1〕}特色，重在斷愛欲；^{〔2〕}至於要發願往生，一心念佛，慈悲精進等，還是與唐本康本的精神一樣的。

〔4〕唯五逆（十惡）、誹謗正法，不能生淨土

※《無量壽經》相較於《般舟三昧經》，化機更廣

一心念佛，有沒有不生淨土的呢？^{〔一〕}唐本與康本都說：^{〔1〕}「唯除五逆（十惡），誹謗正法」，不能往生；^{〔2〕}此外，都是可以往生的。

^{〔二〕}《無量壽經》與《般舟三昧經》的往生法門，略不同：

^{〔1〕}《般舟三昧經》，^{〔A〕}專重三昧，^{〔B〕}往生唯限於定心見佛的；

^{〔2〕}《無量壽經》，^{〔A〕}通於散心，但也還要一心淨念相續。^{〔B〕}可以說，無量壽經的化機更廣，但除毀謗大乘及五逆十惡而已。

2. 問題討論

〔1〕往生的關鍵在「一心不亂、一心相續（散心位）」，不在時間的長短

※一念或十念，是約時間說

一心念佛，要經多少時間，才可往生？^{〔一〕}這本是多餘的問題，問題在是否念到「一心不亂」。

^{〔二〕}唐本和康本所說，^{〔1-2〕}上中二品，沒有說到時間長短；^{〔3〕}下品是「乃至十念」，「乃至一念」（中國學者即由此演出「十念念佛」法門）。

^{〔1-2〕}上品中品，都不是短期修行，發心修行到一旦功夫相應，即可以決定往生。

^{〔3〕}下品人，雖善根微薄，但以阿彌陀佛的願力加持，如能一念或十念的清淨心向佛，也可往生。^{〔A〕}一念，即一剎那；十念，即淨心的短期相續。這都是說明佛願宏深，往生容易，即一念或十念，也可能達到往生目的。^{〔B〕}一念與十念，支本作「一晝一夜」，「十晝十夜」。^{〔a〕}究竟是一念與十念，還是一日夜與十日夜，沒有梵本可對證，當然不能決定。^{〔b〕}但不論是一念或十念，一日夜或十日夜，都是約時間說的。²⁰

²⁰ 下文（《淨土與禪》p.50）所說：

^{〔1〕}支本的一日一夜或十日十夜，康本、唐本的一念或十念，都約時間而說。^{〔2〕}而王本修改為「十聲」。這因為，王龍舒時代所弘的淨土法門，早已是稱念佛名；但這對《無量壽經》

(2) 著重「臨終見佛」而後能往生（給中國淨土宗極大影響）**※《般舟三昧經》以「平時見佛」作為往生的確證（著重平時修行）**

《無量壽經》的往生淨土，^{〔一〕}特別的著重在「臨壽終時」，²¹這給予中國淨土宗的影響極大。

〔二〕^{〔一〕〔A〕}《般舟三昧經》，著重平時修行，以平時見佛，作為往生的確證。^{〔B〕}《無量壽經》，著重臨命終時見佛往生。

〔2〕要求往生，必先見佛，見佛而後能往生，這還是《般舟三昧經》和《無量壽經》一致的。

〔三〕見佛為往生淨土的明證，有三輩人不同，見佛也就不同。

〔1〕^{〔A〕}上品人，阿彌陀佛與海會大眾來迎。^{〔B〕}中品人，見佛菩薩的化身；或譯為：行者心中現見佛菩薩相，這近於定境的見佛。^{〔C〕}下品人，臨命終時，恍恍惚惚，與在夢中見佛一樣。

〔2〕三品往生的見佛，支譯本說，^{〔A〕}不但在臨命終時；^{〔B〕}在平時，上品與中品，早已夢中見過佛了。這近於《般舟三昧經》的念佛見佛，但以定中為夢中，即降低水準了。

(3) 評「王本（王龍舒編本）」的三輩往生

《無量壽經》的三輩往生，王本每有誤改而不合於《無量壽經》本義的。如

A. 「十念」王本改為「十聲」

1. ^{〔一〕〔1〕}支本的一日一夜或十日十夜，康本、唐本的一念或十念，都約時間而說。^{〔2〕}而王本修改為「十聲」。

〔二〕這因為，王龍舒時代所弘的淨土法門，早已是稱念佛名；²²但這對《無量壽經》的本義，是有了重大的變化。

B. 下輩人「不發菩提之心」可以往生

2. ^{〔一〕〔1〕}唐本與康本，三輩人都須發菩提心，才能往生。支本雖沒有說要發菩提心，但也沒有說不要發心。^{〔2〕}王本說到下輩人，「不發菩提之心」，可以往生，這也是極大的變化。

〔二〕^{〔1〕}往生西方淨土，是大乘法門；大乘法，建立於發菩提心；離了發菩提心，即不成其為大乘了。所以世親菩薩的《淨土論》說：「二乘種不生」。西方極樂世界，是一乘淨土；生到極樂世界的，都不退轉於無上菩提。所以，一心念佛，求生淨土，發菩提心，實是淨土法門的根本條件。《無量壽經》也如此說，^{〔2〕}而王本卻如此的改了。

的本義，是有了重大的變化。

²¹ 上文（《淨土與禪》p.43）所說：（《無量壽經》、《觀無量壽經》、和《佛說阿彌陀經》，就著重於無量壽佛，所以特別著重於「臨命終時」）。

²² 上文（《淨土與禪》p.47）所說：《無量壽佛經》的念佛法門，與《般舟三昧經》相通，都不是口頭稱念的。

^{〔三〕}^{〔1〕}雖然不發菩提心，可以生極樂世界，也有經典的文證；^{〔2〕}但《無量壽經》的本義，卻決不如此！²³

〔四〕《觀無量壽佛經》的往生方法

〔四〕、《觀無量壽佛經》：《觀無量壽佛經》，^{〔一〕}也是淨土三經的一經。

^{〔二〕}這部經，給與中國淨土思想的影響更大。此經的譯出極遲，劉宋時，曇良耶舍譯。

1. 往生正因

〔1〕正明

^{〔一〕}本經開宗明義說：「欲生彼國者，當修三福：^{〔1〕}一者、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。^{〔2〕}二者、受持三皈，具足眾戒，不犯威儀。^{〔3〕}三者、發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事，名為淨業。此三種業，乃是過去未來現在三世諸佛淨業正因」。

^{〔二〕}這三者，^{〔1〕}初是共世間善行；^{〔2〕}次是共三乘善行；^{〔3〕}後是大乘善行。求生淨土，這三者，才是正常的淨因。

〔2〕評論：後代淨土行者，捨「正因」而偏取「助因（方便道行）」

※淨土法門「淨化身心、世界的真義」，這才不能充分實現

可惜，後代的淨土行者，^{〔一〕}捨「正因」而偏取「助因」——方便道行；

^{〔二〕}淨土法門的淨化身心世界的真意義，這才不能充分的實現！

2. 三品九生

〔1〕總說「十六觀」：本經約禪觀次第，觀阿彌陀佛的依正莊嚴、發願迴向

本經^{〔一〕}約禪觀次第，觀阿彌陀佛的依正莊嚴，發願迴向，²⁴共為十六觀。

^{〔二〕}^{〔1-7〕}初觀落日，即以落日為曼荼羅，從此觀成極樂世界的依正莊嚴。

^{〔8-13〕}第八為無量壽佛「像想」（總觀佛相）；第九為「遍觀一切色想」，即從觀色身相好，而進觀佛心慈悲功德法身。

^{〔14-16〕}十四、十五、十六，即明三品往生。三品各分三生，成九品，即一般所說九品往生的根據。

〔2〕詳論「後三觀」：三品九生——比《無量壽經》更寬容，攝機更廣大

以《觀經》與《無量壽經》對比，即顯得《觀經》的態度，更寬容，攝機更廣大了。

²³ 下文（《淨土與禪》p.53）所說：

《觀無量壽佛經》所說的，與《無量壽經》有三點顯著的不同。1. ^{〔1〕}《無量壽經》說：往生淨土的人，都要發菩提心；^{〔2〕}但《觀經》中品以下的往生者，都是不曾發菩提心的（王日休即據此而修改《大阿彌陀經》）。

²⁴ 關於「發願迴向」，參見下文（《淨土與禪》p.56）所說：

《觀經》，^{〔1〕}本為觀佛依正莊嚴的念佛。^{〔2〕}^{〔A〕}但上品中品，著重於善根功德的發願迴向。除中品下生（一向不學佛法的善人而外），應該都能或多或少、或久或暫的修觀。^{〔B〕}中品下生及下品三人，除發願迴向外，著重於稱名念佛——「合掌叉手，稱南無阿彌陀佛」。

A. 上品三生：發菩提心——三淨業的第三類

往生淨土的上品人，^{〔一〕}都是發菩提心的——「一者至誠心（維摩經作直心），二者深心，三者迴向發願心」。

^{〔二〕}^{〔1〕}如「慈心不殺具諸戒行」，「讀誦大乘方等經典」，「修行六念迴向發願」，是上品上生。

^{〔2〕}如「不能讀誦大乘方等經典」，而能「善解第一義諦」，「深信因果不謗大乘」，是上品中生。

^{〔3〕}如「但發無上道心」，「信因果不謗大乘」，即是上品下生。

^{〔三〕}上品所修的，即前三淨業中的第三類。

B. 中品三生：人中的善人——三淨業的前二類

中品往生的，^{〔一〕}都是三業善淨的人，即人中的善人。

^{〔二〕}^{〔1〕}如「修行諸戒，不造五逆，無眾過患」，是中品上生。

^{〔2〕}若「一日一夜」持戒清淨的，是中品中生。

^{〔3〕}若不曾受持律儀，如世間君子正人，平時能「孝養父母，行世仁慈」，臨命終時，聽到阿彌陀佛依正莊嚴，發心往生，即是中品下生。

^{〔三〕}中品所修的，^{〔1〕}即前三淨業中的前二類。^{〔2〕}所以生了淨土，都先得四果。

C. 下品三生：惡人

下品往生的，^{〔一〕}都是一些惡人。

^{〔二〕}^{〔1〕}如有「作眾惡業」，但還「不誹謗方等經典」，可得下品上生。

^{〔2〕}如「毀犯戒」、「偷僧物」、「不淨說法」（為了名利而弘法）的，可成下品中生。

^{〔3〕}如「作不善業，五逆十惡」的，也還能得下品下生。

^{〔三〕}^{〔1〕}下品人，如此罪惡深重，平時不修淨業，怎麼「命欲終時」，以善知識的教令「合掌叉手稱南無阿彌陀佛」，就能往生淨土呢？

^{〔2〕}「佛經意趣，難知難解」！如不能善解經義，是會自誤誤他的！

3. 《觀經》與《無量壽經》的對比

〔1〕有三點顯著的不同

《觀無量壽佛經》所說的，與《無量壽經》，有三點顯著的不同。

^{〔一〕}1. ^{〔1〕}《無量壽經》說：往生淨土的人，都要發菩提心；^{〔2〕}但《觀經》，中品以下的往生者，都是不曾發菩提心的（王日休即據此而修改《大阿彌陀經》）。

^{〔二〕}2. ^{〔1〕}《無量壽經》明說：「唯除誹謗深法，五逆十惡」；^{〔2〕}而《觀經》即惡人得往生為下品。

^{〔三〕}3. 關於惡人，^{〔1〕}《無量壽佛經》的支本，於阿彌陀佛的願文中，曾說（相當於三輩的下輩人）：「前世作惡」，今生「悔過為道作善」，而不是說今生的惡人——五逆十惡等。

^[2]而《觀經》，以下品三生為現生作惡者。

(2) 結說：《觀經》攝機更廣，不發菩提心五逆十惡而臨終知悔改也可往生

這可見，《觀經》的攝機更為廣大，平時不發大菩提心，不修佛法，為非作歹；只要臨命終時，知道悔改，也就可以往生了。

4. 對「經說五逆十惡，或可或否往生」的解說

(1) 解說

A. 依「宗教教化給人類以不絕望的安慰」作解：定業也可轉變

^{〔一〕}^[1]有一特殊的意義，即宗教的施設教化，在於給人類以不絕望的安慰。^[2]若肯定地說，這種人決無辦法了，這在大悲普利的意義上，是不圓滿的。

^{〔二〕}^[1]任何人，無論到了什麼地步，只要能真實的回心，懺悔向善，這還是有光明前途的。^[2]大乘（一分小乘也公認）法說：定業也是可以轉變的。²⁵

B. 正說：不能往生，約不曾回心向善願生淨土；能下品往生，約臨終能回心

※佛教大悲普利、善惡由心，凡肯回心歸向當然可新生而同登淨土

所以，可以作如此的解說：^{〔一〕}^[1]五逆十惡而不能往生的，約不曾回心向善願生淨土說。

^[2]《觀經》說廣作眾惡——五逆十惡人也能下品往生，是約臨命終時，能回心說的。²⁶

^{〔二〕}^[1]淨土^[A]三根普被，大乘善行，共三乘善行，共五乘善行，^[B]乃至應墮地獄的惡行人，都能攝受迴向。

^[2]這在佛教大悲普利的立場，善惡由心的意義，凡是肯回心而歸向無限光明永恆存在的，當然可以新生而同登淨土的。

²⁵ 印順導師《佛法概論》p.99：

業的類別 關於業，向來有繁廣的說明，現在略說三類：一、定業不定業：^{〔一〕}故意所作的強業，必定要受某種果報的，名為定業。如《中含·思經》說：「若有故作業，我說彼必受其報。……若不故作業，我說此不必受報」。

^{〔二〕}其實，必定與不必定，還在我們自己。如《中含·鹽喻經》說：^[1]即使是重大惡業，如有足夠懺悔的時間——壽長，能修身、修戒、修心、修慧，重業即輕受而成為不定業。這如以多量的鹽，投入長江大河，並不覺得鹹苦一樣。^[2]反之，如故意作惡，沒有足夠的時間來懺悔，不能修身、修戒、修心、修慧，那就一定受報。這如鹽雖不多而投於杯中，結果是鹹苦不堪。所以不必為既成的惡業擔心，儘可從善業的修習中去對治惡業。惟有不知懺悔，不知作善業，這才真正的決定了，成為定業難逃。

…〔下略〕…

²⁶ 印順導師《華雨集第二冊》p.230～p.232：

第二問題是：有罪業的，能不能往生淨土？…〔中略〕…^{〔一〕}但『觀無量壽經』，說三品、九生；下品三生，都是造有惡業的。…〔中略〕…這樣的惡業重大，也有往生淨土的可能。從所犯的罪業來說，是聲聞佛教所說的罪業，就是一向不知或不信佛法，或知有佛法而不知有大乘佛法者所作的惡業。所以「命欲終時，遇善知識」，在最迫切的重要關頭，知道大乘淨土法門，就能至心歸向，不墮落而往生極樂。「佛法」不是也說：濫殺行人的惡賊鴛掘魔羅，一聞佛法，就證入聖果嗎？

^{〔二〕}^[1]如平時知道阿彌陀佛，知道往生極樂，^[2]以為只要信仰，不分持戒犯戒，作善作惡，依阿彌陀佛的悲願，都可以往生極樂，那是顛倒解義，自誤誤人了！

(2) 警語：不可誤會的一大問題

但這裏有一大問題，^(一)不可誤會！

^(二)⁽¹⁾平生不曾聽聞過佛法，^(A)或一向生在邪見家，陷在惡行的環境裏；^(B)或煩惱過強，環境太壞，雖作惡而善根不斷。等臨命終時，得到善知識的教誨，能心生慚愧，痛悔前非，即是下品往生的根機。

⁽²⁾若一般人，早已作沙門，作居士，聽過佛法，甚至也會談談。也知道怎樣是善的，怎樣是不善的，^(A)而依舊為非作惡，自以為只要臨命終時，能十念乃至一念即可往生，這可大錯特錯了。

^(B)或者以為，一切都不關緊要，臨終十念即往生，何況我時常念佛。以為一句「南無阿彌陀佛」，一切都有了；所以雖在佛法中，不曾修功德，持齋戒，對人對法，還是常人一樣的顛倒，胡作妄為。

^(三)這樣的誤解，不但不能勉人為善，反而誤人為惡了。

(3) 結說

所以《觀無量壽佛經》的惡人往生，經文非常明白，^(一)⁽¹⁾是臨命終時，再沒有別的方法；確能回心向善的，這才臨終十念，即得往生。⁽²⁾如平時或勸人平時修行念佛的，決不宜引此為滿足，自誤誤人！

^(二)這譬如⁽¹⁾荒年缺糧，吃糝糠也是難得希有的了。⁽²⁾在平時，如專教人吃糝糠，以大米白麵為多事，這豈不是顛倒誤人！

5. 稱名念佛，也還是「專為一切惡人，臨命終時的方便」

※後代淨土行者，不論什麼人只是教人專心口念：非《觀經》本意

《觀經》，^(一)本為觀佛依正莊嚴的念佛。

^(二)⁽¹⁾但上品中品，著重於善根功德的發願迴向。除中品下生（一向不學佛法的善人而外），應該都能或多或少、或久或暫的修觀。

⁽²⁾中品下生及下品三人，除發願迴向外，著重於稱名念佛——「合掌叉手，稱南無阿彌陀佛」。因為臨命終時，已無法教他觀想了。

^(三)⁽¹⁾依《觀經》，稱名念佛，也是專為一切惡人，臨命終時施設的方便法門。

⁽²⁾^(A)後代的淨土行者，不論什麼人，只是教人專心口念「南無阿彌陀佛」，這那裏是《觀經》的本意？^(B)當然，稱名念佛法門，不限臨命終時，也是古已有之，而不是中國人所創開的方便。

(五) 《鼓音聲王陀羅尼經》的往生方法：更加持咒，與密宗更接近

※現在一般淨土行者，於念佛後都加念往生咒；西藏所傳，還有彌陀與長壽法合修

(五)、《鼓音聲王陀羅尼經》：^(一)往生淨土的法門，還有持咒，這與密宗更接近了。²⁷

²⁷ (1) 印順導師《藥師經講記》p.23 ~ p.24：

這裡附帶一談淨土法門與秘密法門的關係。^(一)在過去，有些淨土行者，不滿意密

^(二)⁽¹⁾ 宋薑良耶舍所傳的往生咒，以為「能滅四重、五逆、十惡、謗方等罪」。⁽²⁾ 還有梁失譯的《鼓音聲王陀羅尼經》，此經^(A)於開示十日十夜的念佛法門而外，^(B)又加以十日十夜的持誦「鼓音聲王大陀羅尼」。

^(三)⁽¹⁾ 現在一般淨土行者，於念佛後，都加念往生咒。⁽²⁾ 西藏所傳，還有彌陀與長壽法合修等。

教；而密教學者，也多少輕視淨土；其實淨與密，關係最為密切，其性質也最為接近。

^(二)⁽¹⁾ 比方本經，若除卻咒語，便純粹是淨土法門；加上了咒語，便又通於密部。又如《阿彌陀經》是純淨土法典；但如「拔一切業障根本得生淨土陀羅尼」，也就通於密部。這與本經相同，本經藥師所說咒，也是拔除一切業障。⁽²⁾ 還有，不論淨土或秘密教，佛或本尊，其加被力最受重視。如阿彌陀佛的願力，或藥師如來的本願力，都極重要；而行者對於佛或本尊的不可思議力，更須要具足充分的信心，絕不容許有絲毫的疑念。⁽³⁾ 又密部的念咒和淨土的念佛，同是以口發音聲，作為修行的方便。⁽⁴⁾ 密宗修觀，觀想其崇拜的對象——本尊，如大日如來、觀音、文殊等菩薩；不動、閻鬘德迦等金剛，到觀行成就，本尊現前，即可與自己晤談，開示法語。淨土法門的念佛觀修成，佛也同樣可以現前，如《般舟三昧經》說。

^(三) 這二類法門，非常相近。如現講的《藥師經》教我們誦經，念佛，或持咒，可說都是屬於顯教的修行法。金剛智，不空，一行三藏等密教大師，都曾有藥師儀軌；所以本經，通於淨土及秘密法門，通於顯、密二教。

(2) 印順導師《佛在人間》p.38：

⁽¹⁾ 二乘菩薩重智；⁽²⁾ 天菩薩重信（淨土、密宗，都是天菩薩行，都重信仰）；⁽³⁾ 人菩薩重慈悲，對一切人類起同情心，而施設種種利濟的事業。