

## 淨土法門之精神與時代意義

五、彌陀中心的淨土觀

六、佛土與眾生土

長慈法師

B

## 【目次】

伍、彌陀中心的淨土觀.....	B-3
(壹) 阿彌陀.....	B-3
一、序說：大乘別讚彌陀佛及其淨土.....	B-3
二、解明特讚阿彌陀佛及其淨土之理由.....	B-3
三、辨釋「阿彌陀佛」為諸佛之最.....	B-7
四、別釋阿彌唎都之涵義與發展.....	B-8
(貳) 阿彌陀與阿閼.....	B-9
一、對比所依文獻明二佛之關涉.....	B-9
二、綜述二佛之關涉.....	B-13
(參) 阿彌陀與彌勒.....	B-16
一、明二淨土之關涉.....	B-16
二、二佛與一切佛之關涉.....	B-16
(肆) 阿彌陀與藥師佛.....	B-17
一、略釋藥師佛與「密部」之關涉.....	B-17
二、東西方淨土思想於漢地演變之歷程.....	B-18
(伍) 結義.....	B-19
陸、佛土與眾生土.....	B-19
(壹) 佛攝有淨土與眾生往生淨土之意義.....	B-19
一、依同一世界的眾生能相互增上、損益.....	B-19
二、佛攝有淨土而眾生往生淨土的合理性：自力及受他力影響.....	B-19
三、舉喻結義.....	B-20
(貳) 常寂光淨土不可說而應眾生機感確有淨土.....	B-21
一、「常寂光土」不可說而非所求生之淨土.....	B-21
二、菩薩以攝取淨土與攝化眾生為要而有淨土.....	B-21
三、小結：應眾生機感而有淨土.....	B-22
(參) 「受用土」之意義.....	B-22
一、「受用土」之自受用與他受用.....	B-22
二、「受用土」遍無差別而無求生淨土義.....	B-22
三、「受用土」若說有差別卻非一般眾生能往生.....	B-22
(肆) 「應化土」之意義.....	B-23
一、「應化土」之淨與穢.....	B-23
二、「應化土」之歸屬及佛、菩薩、眾生之關係.....	B-23
(伍) 略明菩薩淨土.....	B-25
一、受用土.....	B-25
二、應化土.....	B-26
(陸) 結義.....	B-26



## 淨土法門之精神與時代意義

(《淨土學論集》〈二、淨土新論〉, pp.60-75)

(《淨土與禪》〈一、淨土新論〉, pp.20-38)

釋長慈編<sup>1</sup>, 2024/03/17

### 伍、彌陀中心的淨土觀

#### (壹) 阿彌陀

##### 一、序說：大乘別讚彌陀佛及其淨土

古人說「諸經所讚，盡在彌陀」，<sup>2</sup>這是的確的。大乘經廣說十方淨土，但特別著重西方阿彌陀佛的極樂淨土。阿彌陀的淨土，可說是大乘淨土思想的歸結。中國佛教特別弘揚西方淨土，這不是沒有理由的。

依佛法說，佛法是平等的，一切佛所證悟的，福德、智慧、大悲、大願，一切是平等的。所以，如說阿彌陀佛立四十八願，或說彌陀特別與此土有緣，這都不過是方便說。那麼，為什麼在無邊的淨土中、無邊的佛中，大乘經特別讚歎西方淨土與阿彌陀佛？這是值得研究的。

##### 二、解明特讚阿彌陀佛及其淨土之理由

#### (一)「阿彌陀」即「無量」義(名稱之優勢)

##### 1、「無量」有通別之義

梵語 amita，譯為無量。阿彌陀佛——無量佛的含義，應有通有別。

◎通，指一切佛 (p.61)，即無量無數的佛。

◎在佛法的弘傳中，無量佛的意義特殊化了，成為指方立向的、專指西方極樂世界的阿彌陀佛。

這通別二義，雖沒有明文可證，但確是顯然可見的。

<sup>1</sup> 此一巡迴講座講義是以圓悟法師於福嚴教育推廣班第 46 期授課之課程講義為底稿，並稍作編整所成。調整部分主要為科判標題及腳註內容。在此特別感謝圓悟法師慷慨提供講義電子檔，讓講義編輯過程節省許多寶貴的時間。

<sup>2</sup> 另參見：

(1) [唐]湛然述，《止觀輔行傳弘決》卷 2 (大正 46, 182c1-4)：

……若障起念佛所向便故；經雖不局令向西方，障起既令專稱一佛，諸教所讚，多在彌陀，故以西方而為一準。……

(2) [宋]宗曉編，《樂邦文類》卷 1 (大正 47, 157c21-25)：

輔行釋曰：隨一佛方面等者，隨向之方，必須正西。若障起念佛所向便故；經雖不局令向西方，既令專稱一佛，諸教所讚，多在彌陀故，以西方而為一準。

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.827-828：

東方妙喜 (Abhirati) 世界阿閼佛 (Akṣobhya)，西方極樂 (Sukhāvātī) 世界阿彌陀佛 (Amitābha)，在大乘佛教中，占有極重要的地位。二佛、二淨土的信仰……是否如我國古德所說那樣，「諸經所讚，盡在彌陀」？依大乘經論，一般的說，對二佛二淨土，是同樣重視的。如有所抑揚，那還是重智與重信的學風不同。……

## 2、舉經明通別之義

今舉二部經來證明：

### (1)《觀無量壽佛經》

一、《觀無量壽佛經》，這是專明觀西方極樂世界的依正莊嚴的。

第九觀，觀阿彌陀佛的色身相好。於觀想成就時，經上說「見此事者，即見十方一切諸佛」；「作是觀者，名觀一切佛身」。<sup>3</sup>

意思是說，見阿彌陀佛，即是見十方一切諸佛。觀阿彌陀佛，即是觀十方一切諸佛。

### (2)《般舟三昧經》

二、《般舟三昧經》，這也是專明阿彌陀佛的念佛三昧。本經一名《十方現在佛悉在前立定經》。

修觀成時，經裡說：「現在諸佛悉在前立。」<sup>4</sup>專觀阿彌陀佛，而見現在一切佛，這與《觀經》的「見此事者，即見十方諸佛」，<sup>5</sup>完全一致。

<sup>3</sup> 參見：

(1)〔宋〕疆良耶舍譯，《佛說觀無量壽佛經》卷1（大正12，343b15-c10）：

佛告阿難及韋提希：「此想成已，次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知！無量壽佛身，如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。……見此事者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身，以觀佛身故亦見佛心。諸佛心者大慈悲是，以無緣慈攝諸眾生。……見無量壽佛者，即見十方無量諸佛；得見無量諸佛故，諸佛現前受記。是為遍觀一切色想，名第九觀。作是觀者，名為正觀。若他觀者，名為邪觀。」

(2)〔隋〕慧遠撰，《觀無量壽經義疏》卷1（大正37，180c15-21）：

……自下第二，明其觀益，於中有三：一、明得見阿彌陀佛即得見於一切佛身。二、明得見阿彌陀佛身即見佛心，三、結勸觀察。初中三句：一、明見前阿彌陀佛身相事者，即見十方一切諸佛，諸佛體同故，得見一即見一切。二、明由見一切佛故，即得具足念佛三昧。三、作是觀下，結以顯益。……

(3)印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，pp.80-81：

……《觀無量壽佛經》也說：觀阿彌陀佛成就，即見一切佛。觀佛，是以一佛身相功德為對象，心心觀察，等到觀行成就了，阿彌陀佛現前。觀阿彌陀佛，應該只見一佛現前；而經說以觀阿彌陀佛方便，即見一切佛。因為阿彌陀是無量，無量即是一切，故見無量佛，即見一切佛現在前。……

(4)印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.283-284。

<sup>4</sup> 參見：

(1)〔後漢〕支婁迦讖譯，《般舟三昧經》卷1〈2行品〉（大正13，899a9-25）：

佛告颺陀和：「持是行法便得三昧，現在諸佛悉在前立。……」

(2)印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.266-267：

……念佛見佛，主要是般舟三昧……般舟三昧的意義是：「現在佛悉立在前（的）三昧」，是專念現在佛而佛現前的三昧。專明般舟三昧的《般舟三昧經》，漢譯的現存四部：  
一、《般舟三昧經》的三卷本，一六品；二、一卷本，八品；這二部，都題為「後漢支婁迦讖（Lokarakṣa）譯」（應與竺佛朔有關）。三、古代失譯的《拔陂菩薩經》，一卷。  
四、隋闍那崛多（Jñānagupta）譯的《大方等大集經賢護分》，五卷，一七品。漢光緒二年（西元一七九）譯出的《般舟三昧經》，受到初期大乘的非常重視，……

<sup>5</sup> 參見：〔宋〕疆良耶舍譯，《佛說觀無量壽佛經》卷1（大正12，343b15-c4）。

**3、小結**

由此可見，觀阿彌陀——無量佛，即是觀一切佛。雖然以阿彌陀佛為一佛的專名，但對於這一切佛的通義，也還保存不失。

阿彌陀，在一切佛中，首先得到名稱的優勢。這在大乘佛法的「一切即一，一即一切」的意義中，是容易理解的。<sup>6</sup>

阿彌陀佛的為人所特別讚歎弘傳，這是重要的理由。

**(二)「無量光」：太陽信仰之融攝與淨化****1、詞義之詮釋：amitābha**

在梵語 amita 的後面，附加 ābha——amitābha，譯義即成無量光。無量光，是阿彌陀佛的一名。

**2、阿彌陀佛之特性與太陽有關**

仔細研究起來，阿彌陀佛與太陽，是有關係的。印度的婆羅門教，有以 (p.62) 太陽為崇拜對象的。

佛法雖本無此說，然在大乘普應眾機的過程中，太陽崇拜的思想，也就方便的含攝到阿彌陀中。

**3、舉經釋義**

這是從那裡知道的呢？

**(1)《觀無量壽佛經》**

一、《觀無量壽佛經》，第一觀是落日觀；再從此逐次觀水，觀地，觀園林、房屋，觀阿彌陀佛、觀音、勢至等。

<sup>6</sup> 另參見：

- (1) [東晉] 佛跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 58〈34 入法界品〉(大正 9, 770b10-11)：……以一佛為一切佛，以一切佛為一佛，而解諸佛無有二者……
- (2) [唐] 實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 77〈39 入法界品〉(大正 10, 423b16-18)：……是以一佛入一切佛，以一切佛入一佛，而不壞其相者之所住處……
- (3) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 34 (大正 10, 818a29-b2)：……此大樓閣，是以一佛入一切佛，以一切佛入於一佛，而不壞其相者之所住處……
- (4) [唐] 法藏述，《華嚴經探玄記》卷 1 (大正 35, 111a24-26)：……四、名圓教，亦名祕密教，謂：法界自在具足圓滿，一即一切，一切即一，無礙法門，亦華嚴等是也。……
- (5) 印順法師，《華雨集》第一冊，〈往生淨土論講記〉，pp.357-358：……雖在眾生眼中，仍有無數佛，其實在佛境界，一佛即一切佛，一切佛即一佛，如《華嚴經》說。《般舟三昧經》說：修行念阿彌陀佛，成就般舟三昧時，即得見佛，而所見者為阿彌陀佛，亦見一切佛現前，故阿彌陀佛可說即一切佛之總代表；此為阿彌陀佛之根本意義。阿彌陀佛與《華嚴經》淵源極深……
- (6) 印順法師，《中觀今論》，〈中觀之諸法實相〉，p.170：華嚴宗的法界緣起說——是增上緣的極端論，達到了一法之生起，其他一切的一切都為此法作緣；所以一法以一切法為緣，一切法亦以此一法為緣。唯識者所明的界，重在最極根本而又極小的；華嚴者講界，是極寬泛而又廣大的。華嚴宗高談圓融，以一法可為一切法的緣，此一法即圓具一切法，一切法都無不遍在一切法中。

這即是以落日為根本曼荼羅；阿彌陀佛的依正莊嚴，即依太陽而生起顯現。

「夕陽無限好，祇是近黃昏」，這是中國人的看法。

在印度，落日作為光明的歸宿、依處看。太陽落山，不是沒有了，而是一切的光明，歸藏於此。明天的太陽東昇，即是依此為本而顯現的。

佛法說涅槃為空寂、為寂滅、為本不生；於空寂、寂靜、無生中，起無邊化用。佛法是以寂滅為本性的；落日也是這樣，是光明藏，是一切光明的究極所依。<sup>7</sup>

## (2)《無量壽經》

二、《無量壽經》(即《大阿彌陀經》)說：禮敬阿彌陀佛，應當「向落日處」。所以，阿彌陀佛，不但是西方，而特別重視西方的落日。<sup>8</sup>

說得明白些，這實在就是太陽崇拜的淨化，攝取太陽崇拜的思想，於一切——無量佛中，引出無量光的佛名。<sup>9</sup>

<sup>7</sup> 參見：

- (1)〔宋〕疆良耶舍譯，《佛說觀無量壽佛經》卷 1 (大正 12, 341c24-346a26)：  
時韋提希白佛言：「世尊！如我今者，以佛力故見彼國土。若佛滅後，諸眾生等，濁惡不善，五苦所逼，云何當見阿彌陀佛極樂世界？」  
佛告韋提希：「汝及眾生應當專心，繫念一處，想於西方。云何作想？凡作想者，一切眾生自非生盲，有目之徒，皆見日沒。當起想念，正坐西向，諦觀於[1]日，令心堅住，專想不移。見日欲沒，狀如懸鼓。既見日已，閉目開目皆令明了。是為日想，名曰初觀。[2a]作是觀者，名為正觀。若他觀者，名為邪觀。……是名下品下生者。是名下輩生想，名**第十六觀**。」  
[1]日 + (欲沒之處)【宋】【元】【明】。[2a]〔作是觀…邪觀〕十六字—【宋】【元】【明】  
【流布本】。
- (2) 印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇「大乘法」〉，pp.283-284：  
……一、《觀無量壽佛經》，是依《無量壽佛經》所出的觀法，十六觀。從觀想**西方落日**起，次第觀**淨土莊嚴**，**無量壽**(Amitāyus)佛、**觀世音**、**大勢至**(Mahāsthāmaprāpta)**菩薩**的相好莊嚴……共十三觀。後三觀，明九品往生，是《無量壽佛經》「三輩往生」的分別，配合「十六」這一成數而已。……

<sup>8</sup> 參見：

- (1)〔吳〕支謙譯，《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》卷 2 (大正 12, 316b23-c1)：  
佛告阿難：「我哀若曹，令悉見**阿彌陀佛**，及諸菩薩、阿羅漢所居國土。若欲見之不？」  
阿難即大歡喜，長跪叉手言：「願皆欲見之。」  
佛言：「若起，更被袈裟**西向拜**，**當日所沒處**，為**阿彌陀佛作禮**，以頭腦著地言：『南無阿彌陀三耶三佛檀。』」  
阿難言：「諾！受教。」即起，更被袈裟西向拜，當日所沒處，為彌陀佛作禮，以頭腦著地言：「南無阿彌陀三耶三佛檀。」……
- (2)〔後漢〕支羅迦讖譯，《佛說無量清淨平等覺經》卷 4 (大正 12, 298b26-c5)：  
佛告阿難：「我哀若曹，令悉見**無量清淨佛**及諸菩薩、阿羅漢所居國土。若欲見之不？」  
阿難則大喜，長跪叉手言：「願皆欲見之。」  
佛言：「若起更被袈裟**西向拜**，**當日沒處**，為**無量清淨佛作禮**，以頭面著地言：『南無無量清淨平等覺。』」阿難言：「諾，受教。」……
- (3) 其他譯本之相當經文，參見：〔曹魏〕康僧鎧譯，《佛說無量壽經》卷 2 (大正 12, 277c26-278a10)；〔唐〕菩提流志譯，《大寶積經》卷 18〈5 無量壽如來會〉(大正 11, 99c8-100a4)；〔宋〕法賢譯，《佛說大乘無量壽莊嚴經》卷 3 (大正 12, 325a7-14)。

**（三）「無量壽」：一切佛所共同**

若在梵語 amita 後面，附加 āyus——amitāyus，譯義即是無量壽，這也是阿彌陀佛的一名。

大乘經裡常說：佛是常住涅槃的，佛入涅槃，不是灰身泯智的沒有了，這和日落西山的意義一樣。所以佛的壽命，是無量無邊的。

佛的常住、無量壽，也是一切 (p.63) 佛所共同的。

**三、辨釋「阿彌陀佛」為諸佛之最****（一）依「無量」而說「光」與「壽」**

總合的說，阿彌陀——無量，這是根本的，《般舟三昧經》如此。

說為**無量光**，如《鼓音聲王陀羅尼經》的阿彌多婆耶。

**無量壽**，如《無量壽經》。

**（二）略釋無量光、無量壽之涵義****1、無量光**

光是橫遍十方的，這如佛的智慧圓滿，無所不知。大乘經每於佛說法前，先放光，即是象徵慧光的遍照（波斯、印度宗教，都崇拜火光，也是看作生命延續的）。

光明，在一般人看來，是象徵快樂、幸福、自由的。佛法的智慧光，即含攝福德莊嚴的一切自在、安樂。

<sup>9</sup> 參見：

（1）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈宗教意識之新適應〉，pp.480-481：

阿彌陀佛與太陽神話，是不無關係的（受到了波斯文化的影響）。以印度而論，印度是有太陽神話的。象徵太陽光明遍照的毘盧遮那（Vairocana），是印度宗教固有的名詞，大乘佛教引用為究竟圓滿佛的德名。佛是覺者……明與光明，象徵聖者的證智，是「原始佛教」所說的。象徵佛的慧光普照，而有身光遍照的傳說。……光明的天，光明的佛，在佛法適應神教的意義上，有了融合的傾向。在光明中，應推太陽為第一，如《阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》……阿彌陀在西方，所以向落日處禮拜。到傍晚，西方的晚霞，是多麼美麗！等到日落，此地是一片黑暗，想像中的彼土，卻是無限光明。比對現實世間的苦難，激發出崇仰彼土，極樂世界的福樂，而求生彼土。在這種宗教思想中，從神話而來的太陽，被融攝於無量光明的阿彌陀佛。……

（2）印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇 「大乘佛法」〉，pp.220-221：

……據大本的古譯本，阿彌陀（在一切無量中，）特重於光明的無量，所以也名阿彌陀婆（Amitābha），也就是無量光佛。如〈往生咒〉作：「南無阿彌多婆耶，哆他伽多夜」（南無無量光如來）。……〈普賢行願品〉也說：「速見如來無量光」。光明（ābhā）與清淨（śubha）的音相近，所以古譯經名為《無量清淨平等覺經》。這都可以看出，**無量光是阿彌陀——無量佛的主要意義**。這使我們想起了東西二大淨土：東方阿閼佛土，如旭日東升，象徵了菩薩的初發大心，廣修六度萬行，長劫在生死世間度眾生，而歸於成佛、入涅槃；是重智的。西方阿彌陀佛土，如落日潛暉，不是消失了，而是佛光輝耀於那邊——彼土（彼岸，也就是涅槃異名）；重於佛德的攝受，重於信行。這所以極樂世界在西方；佛告阿難（Ānanda）：「西向拜，當日所沒處，為阿彌陀佛作禮」；十六觀中，初觀落日，「見日欲沒，狀如懸鼓」。阿彌陀佛**起初是重於無量光的，應有適應崇拜光明善神的世俗意義**，但晉竺法護譯本以下，都作無量壽（Amitāyus）佛了。……

依世間說，世間都希望前途是光明的，是無限光明的。無限光明——幸福、安樂、自由的希望中，充滿了無限的安慰，這是人類的一致企求。

## 2、無量壽

無量壽，壽是生命的延續。

眾生對於生命，有著永久的願望。因此，耶教教人歸依上帝得永生；道教教人求生不老。人人有永恆生命的願望，這是外道神我說的特色。

人類意識中的永恆存在的欲求，無論是否確實如此，但確是眾生的共欲。

這在大乘佛法中，攝取而表現為佛不入涅槃的思想。不入涅槃，即是常住，也即是對於眾生要求無限生命的適應。

### (三) 結釋

#### 1、阿彌陀等於一切諸佛而無量光、壽能滿足眾生之意欲

佛的光明是橫遍十方的；佛的壽命是豎窮三際的。在無限的光明、無限的壽命中，既代表著一切諸佛的共同德性；又即能適應眾生無限光明與壽命的要求。

因此，阿彌陀，不但一切即一、(p.64) 一即一切的等於一切諸佛；而無限光明、無量壽命，確能成為一切人的最高崇拜。<sup>10</sup>

在後期的密宗的大日如來，也即是以太陽的光明遍照而形成的（太陽，在世俗中就是永恆的光明）。

#### 2、現代淨土行者重於金沙、七寶等過於庸俗

現代修持淨土的，每著重在極樂世界的金沙布地、七寶所成等，這在彌陀淨土的思想中，顯見是過於庸俗了。

### 四、別釋阿彌唎都之涵義與發展

無量，無量光，無量壽，為阿彌陀佛的主要意義。

但在阿彌陀佛思想的流傳中，又與「阿彌唎都」相融合，如「拔一切業障得生淨土陀

<sup>10</sup> 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈宗教意識之新適應〉，p.481：

起初是「無量光」，後來多數寫作 Amitāyus——無量壽，是適應人類生命意欲的無限性，如「長生」、「永生」一樣。總之，阿彌陀佛及其淨土，是面對他方佛與佛土的種種差別，與拜一神教的思想相呼應，而出現諸佛之雄，最完善國土的願望。以日光的照明彼土，反顯此土的苦難，而引發往生的救濟思想：這是阿彌陀佛本生——法藏比丘發願的真實意義。阿彌陀佛國土的傳布，引起佛教界的不同反應，於是有更多的阿彌陀佛本生的傳出，表示對阿彌陀佛淨土的見解。

(2) 印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.221-222：

阿彌陀佛起初是重於無量光的，應有適應崇拜光明善神的世俗意義，但晉竺法護譯本以下，都作無量壽（Amitāyus）佛了。生命的永恆，是世間眾生所仰望的，所以有「長生成仙」，「永生天國」的宗教。無量光明——慧光普照與慈光的攝受，對一般信眾來說，不如無量壽，所以後代都改為「無量壽」了。小本《佛說阿彌陀經》……鳩摩羅什的譯本，以阿彌陀——無量佛為本，綜合了無量光明與無量壽命，還是無量光在先。玄奘譯本及現存梵本，以無量壽在先而無量光在後，這是適應世俗所起的轉化。……

羅尼」(簡稱「往生咒」)所說的「阿彌唎都」。

「阿彌唎都」(amṛta, 或音譯為阿蜜唎多), 為印度傳說中的「不死藥」(中國人稱為仙丹), 譯為甘露。

佛法中用來比喻常住的涅槃, 所以有「甘露味」、「甘露門」、「甘露道」、「甘露界」、「甘露雨」等名詞。

阿彌唎都, 音與阿彌陀相近; 而意義又一向表示永恆的涅槃, 與阿彌陀的意義相合。所以到密宗, 就或稱為「阿彌唎都」了。<sup>11</sup>

## (貳) 阿彌陀與阿閼

### 一、對比所依文獻明二佛之關涉

#### (一) 總明二佛及其佛土

要理解阿彌陀佛的偉大, 應從比較中去發明。今先從阿彌陀與阿閼的關係來說。(p.65)

在十方淨土中, 有二處是古典而又重要的: 一、東方的妙喜世界(或稱妙樂國土), 有佛名阿閼——不動。二、西方的極樂世界, 有佛名阿彌陀。

#### (二) 阿閼佛土: 著重菩薩廣行與真智證法性

##### 1、概述阿閼佛土之精神及《阿閼佛國經》之情節

阿閼佛土, 與《大般若經》、《維摩詰經》等, 有密切關係, 著重在菩薩的廣大修行而智證如如。

漢末, 就有《阿閼佛國經》的譯本。<sup>12</sup>經中說: 此佛以廣行願成就的世界, 是非常清淨莊嚴的; 阿閼佛般涅槃後, 有香象菩薩位居補處。<sup>13</sup>

<sup>11</sup> 參見:

(1) 印順法師, 《華雨集》第一冊, 〈往生淨土論講記〉, p.358:

無量者以無量光、無量壽為尤著。阿彌陀婆耶為無量光, 阿彌陀度斯為無量壽。光有二種: 一者、佛身光, 表佛身清淨; 二者、智光, 表智慧無邊, 皆為眾生所求對象, 而於佛得究竟。又阿彌唎多 amṛta, 甘露義。印人所謂甘露, 通俗義乃不死之藥, 其實(不生)不死即佛之常義。往生咒中之阿彌唎多, 即此義。故甘露王佛亦即阿彌陀佛。

(2) 印順法師, 《華雨集》第二冊, 〈中篇「大乘佛法」〉, pp.219-220:

依「佛法」說: 諸佛的法身是平等的, 而年壽、身光、國土等, 是有差別的。依「大乘佛法」說: 佛與佛是平等的, 但適應眾生的示現方便, 是可能不同的。這樣, 阿彌陀佛與極樂淨土的最勝第一, 雖不是究竟了義說, 而適應世間(印度)——多神中最高神的世俗心境, 在「為人生善」意趣中, 引發眾生的信向佛道, 易行方便, 是有其特殊作用的!……Amita 是「無量」的意思。無數無量, 「佛法」是形容涅槃(nirvāṇa)的。與阿彌陀音聲相近的阿彌唎多(amṛta), 譯義為甘露, 也是表示涅槃的。涅槃——現實生死的「彼岸」, 「佛法」是究竟寂滅; 「大乘佛法」是畢竟寂滅中, 起不思議的妙用。……

<sup>12</sup> 參見: 印順法師, 《初期大乘佛教之起源與開展》, 〈淨土與念佛法門〉, p.774:

阿閼(Akṣobhya)佛淨土的經典, 漢譯而現存的, 有一、後漢支婁迦讖(Lokakṣema, 西元一七八——一八九)譯的《阿閼佛國經》, 二卷。二、唐菩提流志(Bodhiruci, 西元七〇五——七一三)所譯, 編為《大寶積經》第六〈不動如來會〉, 二卷。

這二部是同本別譯, 譯出的時間, 距離了五百多年, 但內容的出入不大。

<sup>13</sup> 參見: 印順法師, 《初期大乘佛教之起源與開展》, 〈淨土與念佛法門〉, pp.775-778:

這部經的內容概要, 是: 舍利弗(Śāriputra)請佛開示: 「如昔諸菩薩摩訶薩, 所願及行, 明

## 2、其餘文獻中所述之阿闍佛土

### (1)《般若經》

《般若經》著重菩薩大智，說到他方佛土，即以東方阿闍佛土、香象菩薩等為例。阿難及一切大眾，承如來力，見東方阿闍佛土。<sup>14</sup>

### (2)《維摩詰經》

《維摩詰經》，發揚菩薩大行，莊嚴佛國。

這在《維摩詰經》的〈見阿闍佛國品〉，說到維摩詰是從阿闍佛土沒而來生此間的。時會大眾，以維摩詰力，見東方阿闍佛國。<sup>15</sup>

這是大乘初興於東方的古典的佛淨土。

## 3、往生阿闍佛土之文獻與行法

談到往生阿闍佛國的經典，還有許多，不過沒有阿彌陀佛極樂世界的普遍。求生阿

---

照并僧那」，以作未來求菩薩道者的修學楷模。佛說：過去，東方有阿比羅提（Abhirati，譯為妙喜）世界，大日（Vairocana？）如來出世，為菩薩說六波羅蜜行。菩薩行是難學的，因為對一切眾生，不能起瞋恚。……阿闍佛涅槃那一天，化身遍大千界說法；為香象（Gandahastin）菩薩授記作佛，名金色蓮華；國土、眾會，與阿闍佛國相同。阿闍佛涅槃時，現種種瑞相。凡生阿闍佛國的，都能得授記，得阿惟越致。……

<sup>14</sup> 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.789-790：

《阿闍佛國經》與「下品般若」，是有親密關係的。「下品般若」說到了阿闍淨土，如說：恒伽天女受記以後，「生阿闍佛國」，「能隨學阿闍佛為菩薩時所行道，……能隨學寶相（即寶幢）菩薩所行道」的，雖沒有達到阿毘跋致的地位，也為十方佛所稱揚讚歎。聽聞般若波羅蜜，能信解不疑的，將來在阿闍佛及諸菩薩那裡，聽了也不會疑悔。大眾見阿闍佛在大會中說法。「香象菩薩今在阿闍佛所行菩薩道」。《阿闍佛國經》所說：「發無上正真道意」，「薩芸若意」、不起「弟子（即聲聞）、緣一覺意」。「僧那僧涅」。「如仁者上向見空，觀阿闍佛及諸弟子等，并其佛剎，當如是」。「諦住於空」。這些，都與《般若經》義相合。……

《般若經》所有普及一般的方便——聽聞、讀誦、書寫、供養，《阿闍佛國經》也採用了。所以東方淨土，是與般若法門相呼應的。

<sup>15</sup> 參見：

(1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈12 見阿闍佛品〉（大正14，555a25-555c1）：  
爾時，舍利弗問維摩詰：「汝於何沒而來生此？」……

是時，佛告舍利弗：「有國名妙喜，佛號無動。是維摩詰於彼國沒，而來生此。」……  
於是維摩詰心念：「吾當不起于座，接妙喜國，鐵圍山川溪谷江河……以右手斷取，如陶家輪，入此世界，猶持華鬘，示一切眾。」作是念已，入於三昧，現神通力，以其右手斷取妙喜世界，置於此土。……

(2)〔吳〕支謙譯，《佛說維摩詰經》卷2〈12 見阿闍佛品〉（大正14，534c9-535a16）：

賢者舍利弗承佛聖旨，而問佛言：「是人何沒，來生此土？」……

佛告舍利弗：「是族姓子本從阿闍佛阿維羅提世界來。[16]阿闍者，漢言：無怒；阿維羅提者，妙樂也。」……

[16]（阿闍者漢言無怒阿維羅提者妙樂也）本文＝（阿闍者漢言無怒羅提者漢言妙樂也）夾註【元】，－【明】。

(3)〔唐〕玄奘譯，《說無垢稱經》卷6〈12 觀如來品〉（大正14，584c3-585a23）：

時舍利子問無垢稱：「汝從何沒來生此土？」……

爾時，世尊告舍利子：「有佛世界名曰妙喜，其中如來號為無動，是無垢稱為度眾生，從彼土沒來生此界。」……

**閱佛土**，雖不專重念佛，但也有說到，**著重在勝義智慧的體證空寂——法身。**

如《維摩詰經》說到觀佛時說：「觀身實相，觀佛亦然。」<sup>16</sup>

《阿閼佛國經》也說：「如仁者上向見（虛）空，觀阿閼佛及諸弟子等并其佛剎，當如是。」一切法如虛空，即一切是法性、法身；這是與般若的思想相應的。<sup>17</sup>

中國流行的大乘佛教，重視念佛及淨土，但對於這一方面，是太忽略了。(p.66)

### （三）與彌陀淨土相關之典籍及與阿閼淨土之關涉

#### 1、相關典籍：〈普賢行願品〉等

阿彌陀佛，可說與《華嚴經·入法界品》有關。

<sup>16</sup> 參見：

- (1)〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷3〈12 見阿閼佛品〉（大正14，554c28-555a24）：  
爾時，世尊問維摩詰：「汝欲見如來，為以何等觀如來乎？」  
維摩詰言：「如自**觀身實相，觀佛亦然**。……不可以一切言說分別顯示。世尊！如來身為若此，作如是觀。以斯觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」
- (2)〔吳〕支謙譯，《佛說維摩詰經》卷2〈12 見阿閼佛品〉（大正14，534b18-c9）：  
於是，世尊問維摩詰：「汝族姓子！欲見如來，為以何等觀如來乎？」  
維摩詰曰：「始不以生，終不以數，今則不住。空種是同，入無所積……無畏無憂，無喜無聲，一切滅說無語。如是，世尊！如來身為若此，為如是觀。如是觀者，名為正觀，以他觀者，猶為邪觀。」
- (3)〔唐〕玄奘譯，《說無垢稱經》卷6〈12 觀如來品〉（大正14，584a18-b29）：  
爾時，世尊問無垢稱言：「善男子！汝先欲觀如來身故而來至此，汝當云何觀如來乎？」  
無垢稱言：「我**觀如來都無所見，如是而觀**。何以故？我觀如來，非前際來、非往後際……一切分別所不能緣、一切名言所不能說。世尊！如來身相如是，應如是觀，不應異觀。如是觀者名為正觀，若異觀者名為邪觀。」
- (4)〔梁〕曼陀羅仙譯，《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》卷1（大正8，728a26-29）：  
……復次，舍利弗！汝問：「云何名佛？云何觀佛？」者，不生不滅，不來不去，非名非相，是名為佛。如自**觀身實相，觀佛亦然**，唯有智者乃能知耳，是名觀佛。

<sup>17</sup> 參見：

- (1)〔後漢〕支婁迦讖譯，《阿閼佛國經》卷2（大正11，760b12-15）：  
……阿難答言：「仁者須菩提！我已上向視，上皆是虛空。」  
須菩提謂阿難言：「如仁者上向見空，觀阿閼佛及諸弟子等并其佛剎當如是。」
- (2)印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，p.108：  
無漏的智、如，平等不二，是為佛的法身。依唯心觀進而體見一切平等不二法性，即是見佛。《維摩詰經》亦說：「觀身實相，觀佛亦然」，以明得見阿閼。《阿閼佛國經》也如此說。《般舟三昧經》，於見佛後，也有此說。佛是平等空性，觀佛即契如性；智如相應，名為念佛。……念佛而達此階段，實已斷除煩惱，證悟無生法忍了。
- (3)印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈文殊師利法門〉，pp.948-950：  
以虛空來形容「一切不見」，「是中無有一物可分別者」，正是《阿閼佛國經》所說：「如仁者上向（視）見（虛）空，觀阿閼佛……當如是」的方便。如虛空而都無所見的佛觀，是上承初期佛法，及大乘《般若》與《阿閼佛國經》的法流。繼承「般若」的法流，而在說明上有特色的，如《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》……在都無所見、離名離相外，這二部經，都直從自「我」、自「身」的觀察去見佛。「我」與自「身」的實相，與佛的實相不二，所以見我就是見佛，**觀身實相就是觀佛**。見佛、觀佛，不向外去推求，而引向自身，從自我、自身中去體見。……

〈入法界品〉末，普賢菩薩十大願王的導歸極樂，雖譯出極遲，但確是早有的思想。<sup>18</sup> 佛陀跋陀羅譯的《文殊師利發願經》，即〈普賢行願品〉的頌文。<sup>19</sup>

此外，如東晉譯的《文殊師利悔過經》、《三曼陀跋陀羅（普賢）菩薩經》，意義也與〈普賢行願品〉一樣：往生極樂世界。<sup>20</sup>

如「懺悔文」稱阿彌陀佛為「法界藏身阿彌陀佛」，《無量壽經》的列眾序德中，說具「普賢行」，<sup>21</sup>

<sup>18</sup> 參見：

(1) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，844b20-846c29）：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：「善男子！如來功德，假使十方一切諸佛……若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。……所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」

(2) [元] 天如則著，《淨土或問》卷 1（大正 47，293a13-16）：

……華嚴經中，普賢勸進善財童子海會大眾，以十大願主，導歸極樂。其偈云：願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀佛，即得往生安樂剎。……

(3) [清] 彭際清纂，《念佛警策》卷 2（卍新纂續藏 62，327b8-9）：

普賢十大願王，導歸極樂。

<sup>19</sup> 參見：

(1) [東晉] 佛跋陀羅譯，《文殊師利發願經》卷 1（大正 10，879c18-21）：

……三世諸如來，所歎迴向道，我迴向善根，成滿普賢行。願我命終時，除滅諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國。……

(2) [唐] 般若譯，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，848a7-11）：

……三世諸佛所稱歎，如是最勝諸大願，我今迴向諸善根，為得普賢殊勝行。願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。……

<sup>20</sup> 參見：

[西晉] 聶道真譯，《三曼陀跋陀羅菩薩經》卷 1〈4 請勸品〉（大正 14，668a5-18）：

三曼陀跋陀羅菩薩言：「善男子、善女人，求菩薩道者，當作施與。……皆令生有佛處、有菩薩處，皆令生須呵摩提阿彌陀佛剎。某持是功德，因某好心，具足遍發阿耨多羅三耶三善心。」

<sup>21</sup> 另參見：

(1) [曹魏] 康僧鎧譯，《佛說無量壽經》卷 1（大正 12，268b8-14）：

設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處，除其本願自在所化，為眾生故，被弘誓鎧，積累德本度脫一切；遊諸佛國修菩薩行，供養十方諸佛如來；開化恒沙無量眾生，使立無上正真之道；超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。

(2) [唐] 菩提流志譯，《大寶積經》卷 17〈5 無量壽如來會〉（大正 11，94a5-10）：

若我成佛，於彼國中所有菩薩，於大菩提成悉位階一生補處。唯除大願諸菩薩等，為諸眾生被精進甲，勤行利益修大涅槃，遍諸佛國行菩薩行，供養一切諸佛如來，安立恒沙眾生住無上覺，所修諸行復勝於前，行普賢道而得出離。若不爾者，不取菩提。

(3) [宋] 法賢譯，《佛說大乘無量壽莊嚴經》卷 1（大正 12，319c20-25）：

世尊！我得菩提成正覺已，所有眾生令生我剎，若有大願未欲成佛為菩薩者，我以威力，

這都可見阿彌陀佛與《華嚴經·入法界品》——〈普賢行願品〉的關係。

## 2、略釋二大淨土法門之差異與關涉

《華嚴經》的〈入法界品〉，善財童子五十三參的第一位善知識，就是念佛法門。<sup>22</sup>念佛的國土、名號、相好、降生、說法等，是從假相觀著手的，這與《般若經》及《觀阿闍佛國經》的著重在真空觀，見一切法如即見如來，法門多少不同。

《華嚴經》「兼存有相說」，這與後起的密宗，及極樂淨土思想，都有深刻的關係。《維摩詰經》，一名《不可思議解脫經》。〈入法界品〉，名《大不可思議解脫經》，這也是極有意義，而值得注意的。

## 二、綜述二佛之關涉

### (一) 互為師資之經說

#### 1、先阿闍佛後彌陀佛

再綜合來說：有《月明童子經》，說月明菩薩，先發心修行求生阿闍佛國；從阿闍佛國沒，再生阿彌陀佛國。

另有《決定總持經》，說到月施王供養辨積菩薩本生。這位辨積菩薩，即是東方世界阿闍佛；而月施王，即是西方阿彌陀佛。

從這二部經看來，(p.67)是先阿闍而後阿彌陀的。

#### 2、先彌陀佛後阿闍佛

然《賢劫經》說：無憂悅音王，供養護持無限量寶音法師。法師即阿彌陀佛；王即阿闍佛；王的千子，即賢劫千佛。

這於賢劫千佛以前，合明阿彌陀佛與阿闍佛；阿彌陀是先於阿闍的。<sup>23</sup>

令彼教化一切眾生，皆發信心，修菩提行、普賢行、寂滅行、淨梵行、最勝行，及一切善行；悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提。

<sup>22</sup> 參見：

- (1)〔東晉〕佛馱跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 46〈34 入法界品〉(大正 9, 689c9-690b23)：爾時，文殊師利說此偈已，告善財言：「善男子！於此南方，有一國土，名曰可樂；其國有山，名曰和合。於彼山中，有一比丘，名功德雲；汝詣彼問云何菩薩學菩薩行、修菩薩道，乃至云何具普賢行。善男子！彼比丘者，善能顯說菩薩所行。」……善男子！我唯知此普門光明，觀察正念諸佛三昧……諸大菩薩，得圓滿普照念佛三昧門，悉能覩見一切諸佛及其眷屬，嚴淨佛剎……
- (2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉(大正 10, 334a9-335a2)：……善男子！於此南方有一國土，名為：勝樂；其國有山，名曰：妙峯；於彼山中，有一比丘，名曰：德雲。汝可往問：菩薩云何學菩薩行？……
- (3) 印順法師，《青年的佛教》，〈青年佛教參訪記〉，pp.26-29：……德雲比丘照樣的緩步經行，慢慢的說……善財！你不要誤會啦！念是內心的明記不忘，既不在數珠上，也不在口頭上。……緩步經行，正念觀察，便是念佛的榜樣。念佛，目的在見佛，這需要有信心，有智慧。有了淨信與明慧，才能在正念中明見佛陀的一切。你知道嗎？信心是誠摯而純潔的，唯有澄淨，才能明徹，明徹才能現見佛陀的一切。……

<sup>23</sup> 參見：

- (1)〔西晉〕竺法護譯，《佛說決定總持經》卷 1 (大正 17, 771a24-772b5)：

## (二) 二佛代表菩薩初發心至成佛道之修行歷程

### 1、法說：重智證與重佛德

東西二方所表現的淨土雖有不同，然從全體佛法說：

#### (1) 阿閼佛：重初發心、智證

阿閼譯為不動，表慈悲不瞋，常住於菩提心；依般若智，證真如理，這是重於發心及智證的。

#### (2) 阿彌陀佛：重佛果德

阿彌陀譯為無量，以菩薩無量的大願大行，如《華嚴經》所說的十大願行，莊嚴佛果功德；一切是無量不可思議。

無量——無量壽、無量光，著重佛的果德。

#### (3) 小結

所以阿彌陀佛淨土，為佛果的究竟圓滿；阿閼佛淨土，為從菩薩發心得無生法忍。

### 2、喻、法合

這二佛二淨土，一在東方，一在西方。如太陽是從東方歸到西方的，而菩薩的修行，最初是悟證法性——發真菩提心，從此修行到成佛，也如太陽的從東到西。

---

佛告無怯行菩薩：「此族姓子等類十人，過去世時，違犯諸佛、誹謗經典。何謂違犯諸佛之法？」……佛告無怯行菩薩：「爾時，月施國王者，今現阿彌陀是；其辯積者，阿閼如來是；十長者子，今此十人族姓子是也。故，無怯行！其有志學菩薩乘者，慇懃奉修如佛所教，住于正法捨其無明，慎無伺求他人之短也。」

#### (2) [西晉] 竺法護譯，《賢劫經》卷1〈5 法供養品〉(大正14, 10b9-22)：

爾時，佛告喜王菩薩：「勿以衣食之施奉事如來用為第一也。欲供養佛，當以法供養而奉事之。……有法師名無限量寶音，行在末世最後窮俗學是三昧，其餘一切諸比丘眾皆共擯之。時彼法師不懷怯弱不貪身命，故復勤精講斯三昧，入於山中服眾果實。……時世有王名使眾無憂悅音，為轉輪聖王，往詣其所聽是三昧，已得聞之，歡悅法師。……喜王！欲知彼時法師豈異人乎？莫造斯觀，則今現在阿彌陀佛是也；其時國王名無憂悅音者，阿閼佛是也；其王千子，毘陀劫中千佛興者是也。……」

#### (3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈宗教意識之新適應〉，pp.481-482：

阿閼佛土與阿彌陀佛土，為初期大乘的東西二大淨土。一經傳布出來，必然要引起教界的反應，於是有更多的本生傳說出來。《賢劫經》說……這是阿彌陀為師，而阿閼為弟子了。《決定總持經》說……這是阿閼為師，阿彌陀為弟子了。東西淨土的二佛，有相互為師弟的關係。上面說到：《阿閼佛國經》說：當時阿閼菩薩，是從大目如來聽法而發願的。《阿彌陀經》說法藏比丘從世自在王佛發心，而《賢劫經》說：淨福報眾音王子，從無量德辯幢英變音法師聽法。淨福報眾音王子是阿彌陀佛前身，無量德辯幢英變音法師，是大目如來前身。阿彌陀佛也以大目如來為師，與阿閼佛一樣。這一本生，是從互相為師弟的關係，進一步而達到了共同的根源。……

#### (4) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.828-829：

《賢劫經》(竺法護譯)說：過去世，無限量寶音法師，受到一般比丘的擯斥，到深山去修行。那時的轉輪王，名使眾無憂悅音，請法師出來說法，並負起護持的責任，使佛法大為弘揚。那時的法師，就是現今的阿彌陀佛；輪王就是阿閼佛。

阿閼佛與阿彌陀佛前生的師弟關係，《賢劫經》與《決定總持經》，所說恰好相反，說明了彼此有互相為師，互相為弟子的關係。……從大乘經中所見到的「本生」，阿閼佛與阿彌陀佛，地位是平等的，是曾經互相為師弟的。

阿閼佛國，重在證真的如如見道。阿彌陀佛國，重在果德的光壽無量。

這在密宗，東方阿閼為金剛部，金剛也是堅牢不動義。西方阿彌陀為蓮花部，也有莊嚴佛果的意義。

所以，這一東一西的淨土，是說明了菩薩從初發心乃至成佛的完整的菩提道。也可解說為彌陀為本性智，而起阿閼的始覺（先彌陀而後阿閼）。<sup>24</sup>

### 3、略明偏重西方淨土之失

但現在的念佛者，丟下阿閼佛的一邊，著重到西方的一邊，不知如來果德的無量，必要從菩薩智證的不動而來；惟有「(p.68)以無所得」，才能「得無所礙」。

忽略了理性的徹悟，即不能實現果德的一切。所以特重西方淨土，不能不專重依果德而起信。不解佛法真意的，不免與一般神教的唯重信仰一樣了。

### 4、明智證、果德並重為大乘淨土思想之真義

在大乘佛教的健全發展中、大乘行者的完整學程中，理智的徹悟與事相的圓滿，是二者不可缺一的。

### 5、結說

印度佛教，即漸有偏頗的傾向；

<sup>24</sup> 參見：

- (1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈宗教意識之新適應〉，p.482：  
「大目」，唐譯〈不動如來會〉作「廣目」。大目或廣目的原語，雖沒有確定，但可推定為盧遮那。毘(vi)是「最高顯」的，盧遮(舍)那(Rocana)是「廣眼藏」的意思，廣眼就是廣目或大目。阿閼與阿彌陀，都出於大目，可說都是毘盧遮那所流出的。毘盧遮那如日輪的遍照，那麼東方淨土的阿閼佛，象徵日出東方。阿閼住於無瞋恚心而不動，是菩提心。菩提心為本，起一切菩薩行，如日輪從東方升起，光照大地，能成辦一切事業。阿彌陀佛土如日落西方，彼土——那邊的光明無量。從日出到日沒，又從日沒到日出，所以阿閼佛與阿彌陀佛，有互為師弟的意義。二佛都出於大目如來，那是以釋尊究竟的佛德為本，方便設化，出現東西淨土。古代的本生話，是直覺到這些意義，而表示於本生話中的。
- (2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.791-792：  
……《阿閼佛國經》也勸人發願往生，而主要在勸人學習阿閼佛往昔菩薩道時的願行。……重於菩薩行、自力行的淨土，與般若法門相契合，阿閼佛淨土，是智證大乘的淨土法門。阿彌陀佛國，重在佛土的清淨莊嚴。往生極樂世界的，也要「慈心精進，不當瞋怒，齋戒清淨，(長期或短期的)斷愛欲」，但與菩薩行願相比，只是一般人天的善行……重於信願的、佛力的，是信願大乘的淨土法門。阿閼佛淨土，與智證大乘相契合，所以採用聽聞、讀誦、書寫、供養為方便；這是「法行人」的「四預流支」中，「多聞正法，如理思惟」的方便施設。阿彌陀佛淨土，顯然是重信的。「信行人」的「四預流支」，是佛不壞淨，法不壞淨，僧不壞淨，聖戒成就。《阿彌陀經》，正是以戒行為基，而著重於「念欲往生阿彌陀佛國」——念阿彌陀佛。東西二大淨土，有著不同的適應性。
- (3) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈「祕密大乘佛法」〉，p.416：  
……盧舍那就是毘盧遮那(Vairocana)，只是大乘初期使用不純的梵語，所以稱為盧舍那。這樣，阿閼與阿彌陀，是(約二身說，釋尊的法身)毘盧遮那佛的兩大脇侍。東方金剛部(Vajrakula)，阿閼如來為部尊；西方蓮華部(Padma-kula)，阿彌陀佛為部尊；中央如來部(Tathāgata-kula)，釋尊也就是毘盧遮那為部尊。……

中國的佛教，始終是走向偏鋒，不是忽略此，就是忽略彼。如禪者的不事漸修，三藏教典都成了廢物；淨土行者的專事果德讚仰，少求福慧雙修，不求自他兼利，只求離此濁世，往生淨土。

阿彌陀佛與淨土，幾乎婦孺咸知；而東方的阿閼佛國，幾乎無人聽見，聽見了也不知道是什麼。

這是淨土思想的大損失！

### **(參) 阿彌陀與彌勒**

#### **一、明二淨土之關涉**

阿彌陀佛有淨土，彌勒菩薩也有淨土，現在從這二種淨土的關係來說。前面曾談到，彌勒菩薩與月亮有關；阿彌陀佛與太陽有關。

月亮和太陽的光明是不同的：阿彌陀佛如太陽的光明，是永恆的究竟的光明藏。彌勒菩薩如月亮的光明，月亮是在黑暗中救濟眾生的。<sup>25</sup>

西方淨土，代表著佛果的究竟的清淨莊嚴，彌勒淨土代表著在五濁惡（p.69）世來實現理想的淨土。

也可以說：西方淨土是他方淨土，容易被誤會作逃避現實；而彌勒淨土是即此世界而為淨土。

#### **二、二佛與一切佛之關涉**

##### **(一) 舉經釋義：十方諸佛與此世界一切佛之特殊化**

###### **1、總明二佛之通義**

阿彌陀佛是十方諸佛的特殊化；彌勒菩薩也是這樣的，雖不是十方諸佛的特殊化，然是此世界中一切佛的特殊化。

###### **2、舉《法華經》明彌勒菩薩是此世界一切佛之特殊化**

這個世界，此時稱為賢劫，在賢劫中有千佛出世。

《正法華經》說：「臨壽終時，面見千佛，不墮惡趣。於是壽終生兜率天。」<sup>26</sup>命終

<sup>25</sup> 參見：

(1) 印順法師，《淨土與禪》，〈淨土與禪〉，pp.17-20：

……由此等文句，可證明彌勒與月光的關係。這象徵著此界是五濁惡世，苦痛充滿，惟有彌勒菩薩的慈濟，才是黑暗的光明；這難怪佛弟子祈求彌勒菩薩的人間淨土的實現了！這樣，可以說到月光童子或月光童子菩薩了。……

(2) 印順法師，《淨土與禪》，〈東方淨土發微〉，pp.141-142：

……天界的一切光明中，日月是最大的，一向為人類崇拜的對象。佛的左右脇侍，就依此立名，為一切菩薩的上首。……日與月的光，對人類來說，特性是不同的。太陽的光明，是熱烈的，給人以溫暖、生命力的鼓舞；在佛法中，每用日光來表示智慧。月亮的光明，是溫柔的、清涼的，使人在黑夜中消除恐怖。尤其是熱帶，炎熱不堪，一到月亮東升，清風徐來，真是能除熱惱而得舒暢的。在佛法中，月亮也每用來表示慈悲，安慰眾生。這是以天界的日月光輝，表現二大菩薩的德性。……

<sup>26</sup> 參見：

(1)〔西晉〕竺法護譯，《正法華經》卷 10〈26 樂普賢品〉（大正 9，133b28-c6）：

的時候，面見千佛，即是賢劫千佛；生兜率天，即是往生彌勒淨土。

### 3、舉《觀無量壽佛經》明阿彌陀佛是十方諸佛之特殊化

依《觀無量壽佛經》等修阿彌陀佛觀，可見十方現在佛，生西方極樂世界。<sup>27</sup>

### 4、小結

而此界的賢劫千佛、淨土的實現，與兜率淨土相等。賢劫千佛，也是佛佛平等的。面見千佛、昇兜率天，如與見現在一切佛、生極樂國比觀，即容易明白。

### (二) 辨釋彌勒淨土的真義：人間淨土之實現

約佛果功德的究竟圓滿說，彌勒淨土是不如彌陀淨土的；

約切身處世的現實世界說，賢劫中人，是希望這個世界的苦痛得到救濟，那麼月光童子出世與彌勒淨土，是更切合實際的。

我們學佛，應求成佛的究竟圓滿；然對當時當地的要求淨化，也應該是正確而需要的。在這點上，彌勒淨土的信行，才有特別的意思！（p.70）

### (肆) 阿彌陀與藥師佛

#### 一、略釋藥師佛與「密部」之關涉

再把阿彌陀與藥師佛來合說：關於藥師佛，與密部有關係，先見於密部的《灌頂神咒經》。<sup>28</sup>從藥師的名義說，表示佛為大醫王，救濟世間疾苦的。

……是族姓子，書此經者功德如斯，何況誦、說、思惟其義！是故勤修書寫宣傳《正法華經》，思惟奉行，皆令具足，專精一心，志未曾亂，千佛授臂。臨壽終時，面見千佛，不墮惡趣，於是壽終生兜率天，在彌勒佛所成菩薩身，三十二相莊嚴其體，億千玉女眷屬圍遶，是故智者，常當勤修書是經典敷演思惟。……

(2) [姚秦]鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷7〈28 普賢菩薩勸發品〉(大正9, 61b28-c14)：……世尊！若有菩薩得聞是陀羅尼者，當知普賢神通之力，若法華經行闍浮提，有受持者，應作此念：「皆是普賢威神之力。」……若有人受持、讀誦，解其義趣，是人命終，為千佛授手，令不恐怖，不墮惡趣，即往兜率天上彌勒菩薩所。……

(3) [隋]闍那崛多共笈多譯，《添品妙法蓮華經》卷7〈26 普賢菩薩勸發品〉(大正9, 195a16-b3)。

<sup>27</sup> 參見：

(1) [宋]疆良耶舍譯，《佛說觀無量壽佛經》卷1 (大正12, 343b15-c4)：

佛告阿難及韋提希：「此想成已，次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知！無量壽佛身，如百千萬億夜摩天闍浮檀金色。……但當憶想令心明見。見此事者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身，以觀佛身故亦見佛心。……」

(2) [隋]慧遠撰，《觀無量壽經義疏》卷1 (大正37, 180c15-21)。

(3) 印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，pp.81-82。

(4) 印順法師，《華雨集》第二冊，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.283-284。

<sup>28</sup> 參見：

(1) 印順法師，《藥師經講記》，pp.19-20：

本經傳來中國，共有五次翻譯。第一譯，為東晉帛尸梨密多羅三藏所譯，經名《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》。唯此並無單行本，係附於《佛說灌頂大神咒經》中；《灌頂經》屬於密部的法典，有十二卷，本經為最後一卷。尸梨密多羅，此云吉祥友；帛，是龜茲國的王家姓，所以帛尸梨密多羅三藏，大抵是龜茲國人。……

後來譯出的《藥師經》，如彌陀有四十八願，藥師如來有十二大願<sup>29</sup>；有夜叉、羅剎為護法，這是早期的雜密（也稱事部）。在初期的大乘經中，是沒有他的地位的。<sup>30</sup>

## 二、東西方淨土思想於漢地演變之歷程

### （一）東方消災延壽

此經譯到中國來，對於藥師佛的東方世界，中國人有一特殊意識，即東方是象徵著

(2) 印順法師，《華雨集》第二冊，〈中編「大乘佛法」〉，pp.297-298：

同樣是東方世界的，一佛或說七佛的功德，是《藥師經》。共有四種譯本：一、《拔除過罪業障生死得度經》，東晉帛尸梨蜜多羅（Śrīmitra）譯，編入《佛說灌頂神咒經》卷一二。二、《佛說藥師如來本願經》，隋達摩笈多（Dharmagupta）譯。三、《藥師琉璃光如來本願功德經》，唐玄奘譯。四、《藥師琉璃光七佛本願功德經》，唐義淨譯。

這四譯中，二、三——兩種譯本是沒有咒語的；初譯有（短）咒，在全經的末後；義淨譯有咒而插入中間。經與咒，應該是別行的，在流傳中結合在一起，所以在後或在中間不同。經說東方世界的藥師琉璃光如來（Bhaiṣajya-guru-vaīḍūrya-prabha），因中發十二大願，成就淨琉璃國土。「大乘佛法」中淨土極多，而藥師淨土的本願，不只是出世聖善，更注意到殘廢、疾病與醫藥，官非與飲食問題，氣候的冷熱。有人間淨土現實感的，彌勒（Maitreya）淨土以外，就是藥師淨土與阿閼佛（Akṣobhya）淨土了。……

<sup>29</sup> 參見：

(1) [隋] 達摩笈多譯，《佛說藥師如來本願經》卷 1（大正 14，401b20-24）。

(2) [唐] 玄奘譯，《藥師琉璃光如來本願功德經》卷 1（大正 14，405a1-6）：

佛告曼殊室利：「東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來……曼殊室利！彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。」

(3) [唐] 義淨譯，《藥師琉璃光七佛本願功德經》卷 1（大正 14，413a3-5）。

(4) [東晉] 帛尸梨蜜多羅譯，《佛說灌頂經》卷 12（大正 21，532b26-c2）。

(5) 印順法師，《藥師經講記》，pp.49-80。

(6) 印順法師，《淨土與禪》，〈東方淨土發微〉，pp.153-156。

<sup>30</sup> 參見：

(1) [唐] 玄奘譯，《藥師琉璃光如來本願功德經》卷 1（大正 14，408a24-b16）。

(2) 印順法師，《藥師經講記》，pp.182-188。

(3) 印順法師，《印度之佛教》，〈密教之興與佛教之滅〉，p.309：

昔佛之世，弟子以不見佛為苦，夜行獨居而有怖畏者，佛嘗教以念佛、念天。念佛陀之智慧慈容；或念行善者必昇天，我既行善，復何所畏！以此強其意志，慰其脆弱之心。禪者怖畏多，念佛乃為其要行，發為念佛三昧。不僅念佛之悲智，而多念佛之相好，住處之莊嚴（淨土）；求於此三昧中，佛為現身說法。所念者不僅佛陀，諸菩薩亦為觀想之境。迨佛與天混融之勢成，觀想夜叉等為本尊而求成就之密法乃出。

(4) 印順法師，《印度佛教思想史》，〈「秘密大乘佛法」〉，p.428。

(5) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.867-868：

……佛像與觀相的念佛三昧相呼應，大乘終於趨向「唯心」與「秘密」的大乘。……在三昧中現起的佛，不但是相好莊嚴，光明徹照，而且是能行動，能答問。這樣的佛，出現於自己心中，瑜伽者終於悟到了「是心作佛」，「是心是佛」的道理。修習念佛的，從佛在前立，進展到佛入自己身心中。這一修驗，與「如來藏」說相契合。……

修念佛三昧的，念佛色身現前，入於自己身心中的修驗，而引發出來的理論。「自心是佛」，就這樣流行起來，成為後期大乘的核心論題，也是「秘密大乘」的理論基礎。在修持方面，念佛三昧是以佛的端嚴色相為觀想的，三昧成就，現起的佛是出家相的。念佛，也就可以念菩薩——觀音、文殊等……現為鬼趣（如夜叉），畜生趣（如龍王、孔雀王、毘那夜迦等）相的低級天，作為佛（菩薩）所示現，而成為佛弟子宗仰的本尊。……

生長的地方，是代表生機的，故演變為現實人間的消災延壽。

### **(二) 西方象徵死亡**

阿彌陀佛在西方，西方是代表秋天的，屬於肅殺之氣，是死亡的象徵。

《淨土安樂集》，解釋阿彌陀淨土何以在西方時，即這樣說：「日出處名生，沒處名死。藉於死地，神明趣入，其相助便，是故法藏菩薩願成佛在西，悲接眾生。」<sup>31</sup>  
故西方淨土為人死後的所生處。

### **(三) 小結**

這樣，東方藥師佛，成了現生的消災延壽；西方的阿彌陀淨土，即成了死後的往生。這在中國人心中，有意無意間，成了一種很明顯的劃分。

所以西方淨土盛行以後，佛法被人誤會為學佛即是學死。到此，阿彌陀佛的淨土思想，可說變了質。

西方淨土，本是代表了——無量光無量壽的永恆與福樂的 (p.71) 圓滿，這那裡是一般所想像的那樣！

### **(伍) 結義**

中國人特重西方淨土，也即是重佛德而忽略了菩薩的智證大行（阿閼佛國淨土）；又忽略了現實人間淨土（彌勒淨土）的信行；這已經是偏頗的發展了。

等到與藥師淨土對論，彌陀淨土，也即被誤會作「等死」、「逃生」，這那裡是阿彌陀佛淨土的真義！

阿彌陀佛淨土的信行者，應恢復繼承阿彌陀佛的固有精神！

## **陸、佛土與眾生土**

### **(壹) 佛攝有淨土與眾生往生淨土之意義**

#### **一、依同一世界的眾生能相互增上、損益**

土，即世界或地方，有共同依託義。

如說：個人業感的報身是不共；而山河大地等卻是共的，即共同能見、共同依託、共同受用。所以，依此世界的眾生，能互相增上、彼此損益。

#### **二、佛攝有淨土而眾生往生淨土的合理性：自力及受他力影響**

佛法是自力的，如《親友書》說：「生天及解脫，自力不由他。」又如俗說「各人吃飯各人飽，各人生死各人了」，此可見佛法為徹底的自力論。<sup>32</sup>

<sup>31</sup> 參見：〔唐〕道綽撰，《安樂集》卷2（大正47，18a18-b14）：

問曰：「何故要須面向西坐，禮念觀者？」

答曰：「以閻浮提云：日出處名生，沒處名死。藉於死地，神明趣入，其相助便，是故法藏菩薩願成佛在西，悲接眾生。由坐、觀、禮、念等面向佛者，是隨世禮儀；若是聖人得飛報自在，不辨方所。但凡夫之人身心相隨，若向餘方，西往必難……」

<sup>32</sup> 參見：

但這專就有情業感的生死報體——根身說；若就眾生的扶塵根，及一切有情業增上力所成的器世間說，就不能如此了。

眾生與眾生，在剎土的依託受用中，互相增上，互相損益；佛與眾生，在剎土中，也有增上攝益的作用。

這樣，佛有淨土，攝化眾生，眾生仰承佛 (p.72) 力而往生淨土，即不是不合理的。

### 三、舉喻結義

世間多有此類事例：如孟子小時候，孟母曾三遷住處，即深知環境的良好或惡劣，會影響身心。

又如有些人，在某一環境裡，頗能活動；換一環境，就不行了。

一般所說的環境能決定意志，也是有它部分的真實性。所以佛與眾生展轉增上的淨土說，確實是合理的。<sup>33</sup>

---

(1) [劉宋] 求那跋陀羅譯，《雜阿含·36 經》卷 2 (大正 2, 8a22-24)：

世尊告諸比丘：住於自洲、住於自依，住於法洲、住於法依，不異洲、不異依。

(2) [後秦] 佛陀耶舍共竺佛念譯，《長阿含·遊行經》卷 2 (大正 1, 15b5-7)：

是故，阿難！當自熾燃，熾燃於法，勿他熾燃；當自歸依，歸依於法，勿他歸依。

(3) [唐] 般刺蜜帝譯，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1 (大正 19, 109a19-27)：

阿難聞已，重復悲淚五體投地，長跪合掌而白佛言：「自我從佛發心出家，恃佛威神，常自思惟：無勞我修，將謂如來惠我三昧。不知身心本不相代，失我本心，雖身出家心不入道……」

(4) 龍樹造，[後秦] 鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 2 (大正 25, 66c4-13)：

佛告阿難：「若今現前，若我過去後，自依止，法依止，不餘依止。云何比丘自依止、法依止、不餘依止？於是比丘內觀身，常當一心智慧，勤修精進，除世間貪憂；外身、內外身觀，亦如是；受、心、法念處，亦復如是。是名比丘自依止、法依止、不餘依止。……」

(5) 印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，pp.87-90。

(6) 印順法師，《華雨集》(一)，〈辦法法性論講記〉，pp.230-231：

解脫也是自己的事，誰也不能使你得到解脫。所以《楞嚴經》中說：佛的堂弟阿難說：我是佛的堂弟，佛很喜歡我，總想佛能幫助我解脫，可是事實上卻不可能。所以學佛的人，向來有兩句話：「各人吃飯各人飽，各人生死各人了」。繫縛生死是自己的事，解脫涅槃也是自己的事，都屬於有情的不共。

<sup>33</sup> 參見：

(1) 印順法師，《學佛三要》，〈學佛之根本意趣〉，p.17：

自他增上，「增上」是有力的、依仗的意思。人類生活於社會上，決不能單獨的存在，必須你依我，我依你，大家互相展轉依持。如子女年齡幼小時，依靠父母撫養教導；等到父母年老，也要依子女侍奉供養。推而廣之，社會上一切農、工、商、政，沒有不是互相依仗而展轉增上的。……有了這自他增上的了解，就可培養我們一種互助、愛人的美德，進而獲得自他和樂共存。……

(2) 印順法師，《藥師經講記》，pp.145-146：

佛教的業感說，除自己造業自己受報（感果）而外，還有一種頗強的展轉增上力，也即是說，別人的業力，也可以影響，引發自己的果報。……依因果律說，自己的因感自己的果，那是必然的法則，無可異議；即父母的善惡業因，也可影響兒女的禍福。人與人之間，有著密切的依存關係，因此，一切禍福利害，也就不無相關。……懷了孕的母親，

**(貳) 常寂光淨土不可說而應眾生機感確有淨土****一、「常寂光土」不可說而非所求生之淨土**

《仁王經》說「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土」，<sup>34</sup>這是約究竟圓滿的常寂光土說；就是最後身菩薩，還有一分業感異熟存在，所以不能與佛淨土相應。

《大智度論》(一〇)說普賢菩薩「不可量，不可說，住處不可知」，<sup>35</sup>也約法性遍一切土說。如約此淨土說，求生淨土的思想，是不會產生的。

**二、菩薩以攝取淨土與攝化眾生為要而有淨土**

然而，佛不但究竟圓滿的安住最清淨法界中，於因中修菩薩行時，也確是以攝取淨土、

如果能歸依三寶，受了佛法的熏陶，性情善良，溫柔，嫺靜，少生煩惱，且多作功德，小孩便可五官端正，聰慧無病，這叫做胎教。如母親常起煩惱，性情暴躁，殘酷，或多貪欲，小孩大半是性情暴惡，或多病，愚癡。……

(3) 印順法師，《華雨集》(一)，〈辦法法性論講記〉，p.219：

……共的意義，是更互增上，及互為因。什麼是更互增上？增上，是有力的。這個對於那個，能給與一種影響，給與一種力量，這就叫增上。更互是展轉的意義，如你對我，我對你，彼此間能互相給與一種力量，這就是更互增上。什麼是互為因？增上也可說是因，但約疏遠的說，因是比較親近的。佛法說因果，如甲給予乙以一種力量，能使乙生起，甲就是乙的因；因力，也有相互的關係。由於增上及因的展轉相關，所以形成有情界的共同關係。例如我罵你一句，這句話就是一種力量，刺激了你，使你聽了，立刻臉色變青，有的兩腳亂跳；再不忍，拳一伸，就打起來了。你打我，也許我也打你，結成了彼此間的嚴重關係，可能一直影響下去。不但是人，人與畜生，畜生與畜生，眾生與眾生間，都有一種相互的影響力，所以互相為因，也互相為果，這就是共的意義。

<sup>34</sup> 參見：

(1) 〔後秦〕鳩摩羅什譯，《佛說仁王般若波羅蜜經》卷1(大正8, 828a1-3)：

三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土，一切眾生暫住報，登金剛原居淨土。

(2) 〔唐〕不空譯，《仁王護國般若波羅蜜多經》卷1(大正8, 838a1)。

(3) 〔隋〕吉藏撰，《仁王般若經疏》卷2〈3 菩薩教化品〉(大正33, 335a18-b17)。

(4) 印順法師，《大乘起信論講記》，p.123：

……三賢、十地的菩薩，都安住在果報中，唯有佛才真的安住在淨土裡。這也可說：三賢十地都還在虛妄分別中，唯有佛才離念無念，號稱大覺。……

<sup>35</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷10(大正25, 134b12-22)：

問曰：更有餘大菩薩，如毘摩羅詰、觀世音、遍吉菩薩等，何以不言此諸菩薩在彼住，而但言文殊尸利、善住意菩薩？

答曰：是遍吉菩薩，一一毛孔常出諸佛世界及諸佛菩薩，遍滿十方以化眾生，無適住處。文殊尸利分身變化入五道中，或作聲聞，或作緣覺，或作佛身，如《首楞嚴三昧經》中說……是可言可說。

遍吉菩薩不可量、不可說，住處不可知；若住，應在一切世界中住，是故不說。

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1018：

《華嚴經·普賢三昧品》第三說：「普賢身相如虛空，依真而住非國土，隨諸眾生心所欲，示現普身等一切」，這正是普賢「無適住處」的說明。龍樹知道普賢「無適住處」，也知道世界海、世界種、世界——華藏世界的組織層次，但沒有說到大部的《華嚴經》。現存大部《華嚴經》，是在〈入法界品〉等集成以後。編集者將初編部分，作一番整編，與〈入法界品〉合成一部；再加些新的部類，如〈如來出現品〉等，成為現存《華嚴》的形態，那是龍樹以後的事。

攝化眾生為二大任務的。<sup>36</sup>

這是大乘行者，對於環境能影響意識，也有深刻了解的明證。

菩薩莊嚴淨土，一方是由菩薩福德智慧所感得的應有勝德；一方也是為了攝化眾生，使眾生在良好的環境內，更能好好的修行，而莊嚴淨土。

### 三、小結：應眾生機感而有淨土

所以一法界中，本無佛無淨土可說；而適應眾生機感，卻確乎有佛有淨土，這是大乘的共義。

### (參)「受用土」之意義

#### 一、「受用土」之自受用與他受用

常寂光土，不攝化眾生，姑且不論。先說佛的受用淨土。

佛以福智莊嚴，依世俗 (p.73) 說勝義，佛也感得究竟圓滿的清淨土——十八圓滿土。分證真如的大地菩薩，生此佛淨土中。

約佛為自受用淨土；約菩薩說，為佛的他受用淨土。自他受用淨土，經中本少分別。

#### 二、「受用土」遍無差別而無求生淨土義

這樣的淨土中，唯是一乘法。約此淨土說，也無求生淨土的意義。

因為這是菩薩分證真如必然而有的淨土，雖沒有佛那樣圓滿，而遍無差別，無此無彼。

#### 三、「受用土」若說有差別卻非一般眾生能往生

如要說為差別，那麼經中說「十方淨土隨願往生」，也非一般眾生所能求得往生的。<sup>37</sup>

<sup>36</sup> 參見：

(1) 龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》卷 75 (大正 25, 590c10-15)：

問曰：有何次第故，說菩薩見眾生饑寒、凍餓等？

答曰：菩薩過聲聞、辟支佛地，得無生法忍、授記，更無餘事，唯行淨佛世界、成就眾生。今說淨佛世界因緣，見不淨世界相，願我國土無如是事。是故次第說是事。

(2) 印順法師，《華雨集》(一)，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，p.133。

(3) 印順法師，《華雨集》(一)，〈辨法法性論講記〉，pp.333-334：

有了這悟入一切所知相，所以能完成二大工作：「嚴淨諸佛土，成熟諸有情」。龍樹菩薩也說：菩薩得了無生法忍（般若證悟法性）以後，就沒有別的事了，專於方便利他，嚴淨佛土，成熟眾生。嚴淨佛土，是菩薩遍到十方佛土，種種供養莊嚴，見佛，聞法；廣修種種功德，莊嚴佛土。……成熟有情，只是應一切根機，現身、說法。……菩薩後得無分別智的利他，不外乎救度眾生與莊嚴佛土；在利他中，完成佛果。

(4) 印順法師，《學佛三要》，〈自利利他〉，pp.146-147。

<sup>37</sup> 參見：

(1) 〔唐〕菩提流志譯，《實相般若波羅蜜經》卷 1 (大正 8, 778a27-b12)：

爾時世尊為諸菩薩說如上諸法門已，復告金剛手菩薩言：「金剛手！我此經典難可得聞，若有得聞乃至極少至於一字，應知是人過去已曾供養諸佛，於諸佛所種諸善根……一切諸佛及諸菩薩恒共攝受，十方淨土，隨願往生。金剛手！我今略說實相般若波羅蜜法門功德如是，若廣說者窮劫不盡。」

(2) 〔唐〕金剛智譯，《金剛頂瑜伽理趣般若經》卷 1 (大正 8, 781b18-c4)。

(3) 印順法師，《淨土與禪》，〈念佛淺說〉，p.115：

## (肆)「應化土」之意義

### 一、「應化土」之淨與穢

#### (一) 適應眾生機感而示現多種應化淨土

##### 1、唯一乘

經中所說，眾生發願求生的淨土，不是受用土，而是佛的應化淨土。應化土，適應眾生的機感，示現不同：

有唯一乘而無三乘的，如阿彌陀淨土；

##### 2、通化三乘

有通化三乘，有菩薩，有聲聞、緣覺的，如阿閼佛土；

##### 3、通化五乘

有通化五乘的，不但有二乘、菩薩，還有人天乘的，如彌勒淨土

##### 4、小結

——這都是淨土。

#### (二) 適應眾生機感而示現多種應化穢土

但應化土不一定示現淨土，也可應化穢土；說三乘法的，如釋迦的示現娑婆國土。

#### (三) 結說

應化土有各式各樣的，都與眾生特別有關。

### 二、「應化土」之歸屬及佛、菩薩、眾生之關係

#### (一)「應化土」之歸屬

##### 1、屬佛

然此應化土，究是佛土還是眾生土呢？

世界，不是個人的，是共的。經說佛土，佛應化世界中，攝導眾生，所以說這是某某佛土。

##### 2、屬佛亦屬眾生

約世間說，這不但是佛的，也是眾生的。

即眾生業感增上有此報土；而佛應化其中，即名佛的應化土。如釋迦示現此間的五乘穢土、彌勒成佛時的五乘淨土，眾生業感的因素，極為重要。

##### 3、小結

但通化三乘，唯教一乘的淨土 (p.74)，即稍有不同。

---

淨土法門蒙佛攝受，齊事一心的念佛即得。到理一心，這必先要定心成就，然後進一步於定中起觀：佛既不來，我也不去，我身佛身，同是如幻如夢，無非是虛妄分別心所顯現。於是超脫名相，遠離一切遍計執，而現證法性。如到此地步，有願的往生極樂，論品位應在上品上生之上。如於極樂世界無往生的特別願欲，那是不一定生極樂的。要生，那是「十方淨土，隨願往生」。

## (二)「應化土」之佛、菩薩、眾生的關係

### 1、依攝化明佛、菩薩共現「應化土」(釋唯教一乘之淨土的「稍有不同」)

依大乘經說，佛為攝受眾生，現此清淨土，固然是佛的淨土。

然菩薩在此淨土中，除上隨佛學外，也是為了攝引一分眾生同生淨土的。

如極樂世界，不但有阿彌陀佛，還有大勢至等諸大菩薩。諸大菩薩，都是由自己的福慧、善根，與佛共同實現淨土的。

這樣的淨土，以佛為主導，以大菩薩為助伴，而共同現成淨土；佛菩薩的悲願福德力，最為重要。

### 2、依三力明眾生往生淨土亦共成「應化土」(釋通化三乘之淨土的「稍有不同」)

其他未證真實的眾生，也來生淨土。如約眾生自身，是不夠的，這必須：一、佛的願力加持；二、眾生的三昧力；三、眾生的善根力成熟。

能這樣，眾生也生淨土去了，這是《阿閼佛國經》中說的。<sup>38</sup>

佛菩薩成熟了的淨土，攝引一分眾生於中修行，是約佛與眾生展轉增上相攝說。

## (三) 結說

所以，究竟的佛土，是佛而非眾生的。

如釋迦剎土、彌勒淨土，雖也以善根力、願力而生，但主要是眾生業感土；佛應化

<sup>38</sup> 另參見：

- (1)〔後漢〕支婁迦讖譯，《阿閼佛國經》卷 2〈5 佛般泥洹品〉(大正 11, 761b24-762a29)：  
爾時，賢者舍利弗問佛言：「云何，天中天！菩薩摩訶薩用何等德行故得生阿閼佛剎？」  
佛告舍利弗：「是菩薩摩訶薩當學阿閼佛昔求菩薩道時行，當發如如意願：『令我生阿閼佛剎。』菩薩摩訶薩用是行故得生彼佛剎。復次，舍利弗！菩薩行布施度無極，積累德本，持願無上正真道，得在阿閼佛邊；菩薩摩訶薩用是行故得生彼佛剎。……若有菩薩摩訶薩念是三事善本積累以持作勸助，勸助已持願向阿閼佛剎，其人即得生其佛剎。」
- (2)〔唐〕菩提流志譯，《大寶積經》卷 20〈6 不動如來會〉(大正 11, 109c24-110b26)：  
爾時尊者舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩以何因緣善根之力，於彼佛剎而得受生？」  
佛告舍利弗：「若菩薩摩訶薩欲生妙喜世界者，應學不動如來往昔行菩薩行，發弘誓心願生其國，如是行願能作因緣生彼佛剎。復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，以此相應善根迴向無上菩提，願與不動如來共相會遇，舍利弗！以此因緣當生彼界。如是菩薩摩訶薩行尸波羅蜜，乃至般若波羅蜜亦復如是。……」
- (3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.780-781：  
經中在敘述了佛的泥洹功德以後，說出了往生阿閼佛國的因緣，如：  
1.發願學阿閼佛往昔的願行。2.行六波羅蜜，善根迴向，願生阿閼佛國。  
3.願當來見阿閼佛的光明而成大覺。4.願見阿閼佛國的聲聞眾。  
5.願見阿閼佛國的菩薩眾，與菩薩們一同修學。6.願見具大慈悲的，求菩提而出家的，捨離二乘心的，諦住於空的，念佛念法念僧的菩薩。  
7.念十方佛法僧——「三隨念」，迴向無上菩提。  
前二者，足以表示阿閼淨土法門的特質。次三則，願當來生在阿閼佛土，見佛光、聲聞與菩薩，主要是與菩薩共學。後二則是遍通的，願見大菩薩，及念十方三寶，迴向菩提。這是能隨願往生十方淨土的，如迴向阿閼佛土，當然也可以往生。總之，往生阿閼（及一切）淨土的因緣，是清淨的願行。

其中，不過攝導一分有緣眾生而已。

佛與眾生展轉增上相攝的淨土，是菩薩行因時，攝化一分同行同願者共所創造的，依此攝受一分眾生，使眾生也參加到淨土中來。這是淨土施教的真正意義，也是淨土的特色所在，如彌陀淨土、阿閼淨土等。

### (伍) 略明菩薩淨土

#### 一、受用土

在佛土與眾生土中，還有菩薩淨土。證悟真如以上的菩薩，所有淨土，唯識家說是佛的**他受用土**。約菩薩說，即菩薩的**自受用土**。<sup>39</sup>

天台宗說是**實報莊嚴土**，與佛的清淨法界土，有一分共義，不過沒有究竟罷了！<sup>40</sup>所以由菩薩的福慧，與佛共同受用大乘法樂。可說佛受用土，也可說菩薩受用

<sup>39</sup> 參見：

(1) 護法等造，〔唐〕玄奘譯，《成唯識論》卷 109（大正 31，57c20-58a6）：

法身有三相別：

一、**自性身**，謂諸如來真淨法界，受用、變化平等所依。離相寂然，絕諸戲論，具無邊際真常功德，是一切法平等實性，即此自性亦名法身，大功德法所依止故。

二、**受用身**，此有二種：

一、**自受用**，謂諸如來三無數劫修集無量福慧資糧所起無邊真實功德，及極圓淨常遍色身，相續湛然盡未來際，恒自受用廣大法樂。

二、**他受用**，謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身，居純淨土，為住十地諸菩薩眾現大神通，轉正法輪，決眾疑網，令彼受用大乘法樂。合此二種名受用身。

三、**變化身**，謂諸如來由成事智變現無量隨類化身，居淨穢土，為未登地諸菩薩眾、二乘、異生稱彼機宜，現通說法，令各獲得諸利樂事。

(2) 印順法師，《華雨集》第一冊，〈辦法法性論講記〉，pp.284-285：

平常說佛具三身，法身、報身、化身。唯識宗更嚴密的分別，分報身為自受用身，他受用身，所以成四身，不過三身是一般大乘經的通義。

本論稱法身為智法身……佛（菩薩）圓證的法身，是以無分別智證悟顯現了法性。清淨法性圓滿顯現，是智慧圓證所能得的，就是無垢真如，所以稱為智法身。……

報身，……報是修所成的，是修得的果報。報身約功德圓滿成就說，所以名圓滿報身。佛的圓滿報身，約佛說，是修行圓滿，佛自受用甚深法樂，名自受用身。但在初地到十地菩薩所見到的佛身，教授甚深法，菩薩從佛而受用法樂，所以又名他受用身。

化身，是適應眾生而起的種種變化身。出現於娑婆穢土的釋迦牟尼佛，在大乘法中，屬於化身。不過化身不一定這樣，名為隨類化身。應以什麼身化度，佛就化現什麼身。所以所化的身相，不一定是比丘相，不一定是佛相；救度你，化導你，現起各樣的身相出來，受化者也不一定知道是佛。……

(3) 印順法師，《成佛之道》（增注本），pp.422-424：

法性所流身「佛」，是一定「住於淨土」的。但這是遍法界土，以「十八事圓滿」來表顯的；不可說東方，西方，多大多小的。這圓滿淨土，如《佛地經》、《解深密經·序品》說……十八圓滿淨土的佛，是法性所流身。又可分為二：約佛說，又名自受用身；約大菩薩所見來說，又名他受用身。為什麼叫受用呢？……佛住在淨土中，自受用法樂，而為大菩薩說法，菩薩們也就受用法樂。在這圓滿的淨土中，法喜充滿，所以說：佛「與諸菩薩眾」，都在淨土裡，「受用」大乘微妙的「法樂」。

<sup>40</sup> 另參見：〔明〕智旭解，《阿彌陀經要解》卷 1（大正 37，365a17-22）：

若執持名號至於**事一心不亂**，見思任運先落者，則生**方便有餘淨土**。若執持名號至於**理一心不亂**，豁破無明一品乃至四十一品，則生**實報莊嚴淨土**，亦名**分證常寂光土**。若無明斷盡，

土。

這樣，究竟的徹底的說，佛淨土，絕對不是唯佛一人，還有許多菩薩。

經中說到受用淨土，也還是無量大眾所圍繞。這些菩薩，都由自力來到淨土的。

## **二、應化土**

應化土，如彌陀、阿閼佛土，有無量菩薩，也不一定是發願往生的；淨土中有佛，即有菩薩。是佛的應化土，也是一分大菩薩的應化土。

## **(陸) 結義**

總之，說到淨土，即是諸佛、菩薩與眾生展轉互相增上助成的。在佛土與眾生土間，不能忽略菩薩與佛共同創造淨土、相助攝化眾生的意義。

---

則是上上實報亦是究竟寂光也。