

## 淨土法門之精神與時代意義

- 一、淨土在佛法中的意義
- 二、淨土的類別
- 三、淨土的一般情況
- 四、彌勒淨土

圓波法師



## 【目 次】

<b>壹、淨土在佛法中的意義.....</b>	<b>A-3</b>
(壹) 淨土為大小乘人所共仰共趨的理想界.....	A-3
一、一般特重彌陀淨土.....	A-3
二、淨土為佛教的共同傾向.....	A-4
(貳) 淨土的意義.....	A-4
一、土的意義.....	A-5
二、淨的意義.....	A-5
(參)「淨」——「真」、「美」、「善」、「聖」.....	A-5
一、「真」、「美」、「善」.....	A-5
二、「淨」.....	A-5
(肆) 清淨是佛法的核心.....	A-6
一、引經.....	A-6
二、釋義.....	A-7
(伍) 學大乘法，要從兩方面學.....	A-7
一、修福德與智慧——大乘根器.....	A-7
二、無生法忍菩薩.....	A-7
三、成佛.....	A-7
<b>貳、淨土的類別.....</b>	<b>A-7</b>
(壹) 約共或不共分三類.....	A-7
一、五乘共土.....	A-8
二、三乘共土.....	A-8
三、大乘不共土.....	A-8
四、小結.....	A-9
(貳) 大乘不共的佛土中，如約修行的境界淺深來說分四類.....	A-9
一、凡聖共土.....	A-9
二、大小共土.....	A-9
三、菩薩不共土.....	A-9
四、佛不共土.....	A-9
五、小結.....	A-9
(參) 修學大乘佛法，不應當輕視世界的清淨.....	A-9
<b>參、淨土的一般情況.....</b>	<b>A-9</b>
(壹) 自然界的淨化.....	A-9
一、四點特徵.....	A-10
二、從差別的事相說.....	A-10
(貳) 眾生界的淨化.....	A-11

一、經濟生活的淨化.....	A-11
二、人群生活的淨化.....	A-11
三、身心的淨化.....	A-13
四、眾生界的淨化，平等與自由的特質.....	A-13
<b>肆、彌勒淨土.....</b>	<b>A-14</b>
(壹) 求生兜率淨土，目的在親近彌勒，將來一同來淨化的人間.....	A-14
(貳) 彌勒的淨土思想，起初是著重於實現人間淨土，而不是天上的.....	A-14
(參) 後來的佛弟子，重視上生兜率天淨土，忽略人間淨土.....	A-14
(肆) 人間淨土，依然是人類的共同要求.....	A-15
一、彌勒與「明月」有關.....	A-15
二、月光童子的傳說.....	A-15
附錄.....	A-17

## 淨土法門之精神與時代意義

(《淨土學論集》〈二、淨土新論〉, pp.43-60)

(《淨土與禪》<sup>1</sup>〈一、淨土新論〉<sup>2</sup>, pp.1-20)

釋圓波編, 2024/03/17

### 壹、淨土在佛法中的意義<sup>3</sup>

#### (壹) 淨土為大小乘人所共仰共趨的理想界

##### 一、一般特重彌陀淨土

淨土的信仰, 在佛法中, 為一極重要的法門。他在佛法中的意義與價值, 學佛人是應該知道的。一般人聽說淨土, 就想到西方的極樂淨土, 阿彌陀佛, 念佛往生。<sup>4</sup>然佛教的淨土與念佛, 不單是西方淨土,<sup>5</sup>也不單是稱念佛名。特重彌陀淨土, 持名念佛, 是

<sup>1</sup> 印順法師, 《般若經講記》, pa.3 :

《淨土與禪》: 這一冊以〈淨土新論〉為主體, 更增入〈東方淨土發微〉, 〈念佛淺說〉, 〈東山法門的念佛禪〉等。

<sup>2</sup> (1) 印順法師, 《華雨香雲》, p.133 :

四十年(四十六歲), 移住青山的淨業林。在這裡, 講了《勝鬘經》, 《淨土新論》, 都由演培、續明筆記。……這一年, 《佛滅紀年抉擇談》, 《淨土新論》, 《大乘起信論講記》, 又先後出版。

(2) 印順法師, 《華雨集》第五冊, p.20 :

〈淨土新論〉, 是依虛大師所說: 「淨為三乘共庇」, 說明佛法中的不同淨土。在「往生淨土」以外, 還有「人間淨土」與「創造淨土」。這對只要一句彌陀聖號的行者, 似乎也引起了反感!

(3) 印順法師, 《法海微波》, pa.3 :

五十四年三月, 我在嘉義妙雲蘭若掩關。竹山達超師等, 陪同日本花園大學教授藤吉慈海來。藤吉教授提起: 這次訪問臺灣佛教界, 一提到印順, 似乎都表示「不為然」, 但到底什麼不對, 大家又都不說出來。我不好意思說別的, 只說: 也許與淨土有關吧! 因為我以為在往生淨土外, 還有創造淨土, 人間淨土。我送了一本《淨土新論》給他(後來, 他在「印度學佛教學研究會」中, 介紹了我的《淨土新論》)。

<sup>3</sup> 編案: 本講義之科判, 如與書中完全一致者, 為: **粗新細明體**(11 號字), 並加**網底**; 如編者所加者, 則是: **粗標楷體**(10 號字)。

<sup>4</sup> 印順法師, 《華雨集》第二冊, pp.216-217 :

中國佛教界, 說到「淨土」, 似乎就是西方極樂世界; 說到「往生」, 就是往生西方: 這表示了中國佛教界, 對往生西方極樂淨土信仰的普遍、深遠。如依「大乘佛法」來說: 十方的清淨國土, 是無量無數的。「往生」是死此往彼的一般用語, 如往生天上, 往生地獄。以「往生淨土」來說, 「十方淨土, 隨願往生」, 所以也並不等於往生西方極樂國土。然往生西方極樂, 在大乘經中, 有他獨到的意義, 這才會形成中國淨土宗那樣的盛況。

<sup>5</sup> 印順法師, 《藥師經講記》, pp.3-4 :

佛說: 「從此西方過十萬億佛土, 有世界名曰極樂」; 同時又說: 從「東方去此過十殑伽沙等佛土, 有世界名曰淨琉璃」。釋尊開示了二大法門, 固然東方西方的淨土, 都有著真實意義, 但釋尊出生於印度, 即就我們這小小的世界來看, 也是異常適合, 富有深長意義的。如印度以西的人, 多傾向類似彌陀淨土的思想; 印度以東的人, 又多類似藥師淨土的精神。這是說, 從印度向西去, 人民的宗教思想, 無論回教或基督教, 總是信仰一神, 死後求生於天國, 重於信仰及後法樂。故佛說西方淨土, 不但十萬億土外的極樂, 印度以西的國家, 如轉穢為淨, 也是極

中國佛教，是承西域傳來而發展完成的。現在，從全體佛法的觀點，通泛的加以條理的說明。

## 二、淨土為佛教的共同傾向

我時常說：「戒律與淨土，不應獨立成宗」。這如太虛大師說：「律為三乘共基，淨為三乘共庇<sup>6</sup>」。<sup>7</sup>戒律是三乘共同的基礎，不論在家出家的學者，都離不開戒律。淨土為大小乘人所共仰共趨的理想界，如天台、賢首、唯識、三論以及禪宗，都可以修淨土行，弘揚淨土。<sup>8</sup>這是佛教的共同傾向，決非一派人的事情。站在全體佛教的立場說<sup>9</sup>，與專弘一端的眼光，當然會多少不同。

### (貳) 淨土的意義

先說淨土的意義。

---

樂淨土式的，重視後生樂。自印度向東，如中國則不然，孔子說：「未知生，焉知死」。東方的文化思想，特別著重現生樂，實與藥師佛的淨土相近。所以此經最能適應中國人心。

<sup>6</sup> 庇：4.憑依；寄托。

<sup>7</sup> 【附錄一：淨為大小乘共庇】

<sup>8</sup> (1) 印順法師，《佛法是救世之光》，pp.115-116：

佛法傳入中國，中國學者承受而修學之，發皇之，貫通之，各抒所得，師資授受而宗派漸以形成。其中或直承印度者，或完成通變於中國者。至隋唐時，中國佛教躋於無比之隆盛，而宗派亦於斯時造其極致。

日本學者所傳，中國有「俱舍」、「成實」、「律」、「三論」、「涅槃」、「地論」、「淨土」、「禪」、「攝論」、「天台」、「華嚴」、「法相」、「密」等十三宗。並謂其後併涅槃於天台，併地論於華嚴，併攝論於法相，乃成十宗。其中，「俱舍」與「成實」為小乘，大乘凡八宗云。

(2) 印順法師，《佛法是救世之光》，p.118：

源承於印度，而由北土發達所成之重行學派凡三：一、律：律乃定慧之基，學者之所必修。初羅什等譯出《十誦律》，盛行於南北。佛陀耶舍譯之《四分律》，屬分別說系之法藏部，分通大乘，至魏慧光乃大行。唐道宣大成《四分》之南山律宗，餘律皆廢。二、禪：禪為諸宗共具，而漢晉以來，多得罽賓之禪。宋末，達磨菩提至北土，傳「南天竺一乘宗」，稱如來禪。至唐，得嶺南之六祖慧能而大行，為後期中國佛教之心髓。三、淨：往生西方淨土，推始於東晉之廬山慧遠。然稱名念佛，至北魏曇鸞始興；迄唐之善導，乃發達為中國佛教之大流。然臺、賢等宗，實無不弘讚淨土，唯善導一流，專弘念佛，特盛於中國耳。

<sup>9</sup> 印順法師，《學佛三要》，pp.178-179：

唯識家說：聲聞出離心切，急求自我解脫，故直從自己身心，觀察苦空無常而了生死；而大乘菩薩慈悲心重，處處以救度眾生為前提，故其觀慧，不能局限於一己之身，而必須遍一切法轉，以一切法為所觀境。大乘經論，因觀點不同，所揭示的，或重此，或重彼，對於觀慧的說明，不免有詳略之分。不過綜合各大乘教典，事理真俗的二方面，仍然是普遍存在的。在觀察事相方面，從因果、善惡、凡聖、前後世等基本觀念，更擴大至大乘聖者的身心，無量數的莊嚴佛土，都為觀慧所應見。學佛者最初的如何發心修行，如何精進學習，層層轉進，以及需要若干時劫，才算功行圓滿，究竟成佛。這種種修學過程的經歷情況，即菩薩廣大因行的說明，是大乘教典很重要的一部分。另外一部分，是對佛陀果德的顯示；佛有無量無邊不可思議功德，如現種種身，說種種法，以及佛的究竟身相，究竟國土，如何圓滿莊嚴。菩薩的殊勝因行，與佛陀的究竟果德，為大乘經論的主要內容，也是大乘觀慧的甚深境界。

### 一、土的意義

土，梵語 kṣetra，或略譯為刹。刹土，即世界或地方。淨土，即清淨的地方。

### 二、淨的意義

淨，是無染污、無垢穢的，有消極與積極二義。佛法說淨，每是對治雜染的，如無垢、無漏<sup>10</sup>、空，都重於否定。然沒有染污，即應有清淨的：如沒有煩惱而有智慧；沒有瞋恚而有慈悲；沒有雜染過失而有清淨功德。<sup>11</sup>這樣，淨的內容，是含有積極性的。<sup>12</sup>所以淨是一塵不染的無染污，也就是功德莊嚴。<sup>13</sup>

### (參)「淨」——「真」、「美」、「善」、「聖」

#### 一、「真」、「美」、「善」

西洋學者，說「真」、「美」、「善」；或約宗教的意義而加一「聖」。

真，佛法是非常重視的，如說實相、真如、勝義。

善，是道德的行為，即佛法所修的種種功德行。

美，在佛法中，似乎不重要。如美妙的顏色、音聲，每被指責為五欲境界而予以呵斥的。其實，佛法的清淨，實含攝得美妙與聖潔的意義。

西洋學者，以為聖是真美善的統一，而有超越性的。

#### 二、「淨」

佛法中，離錯誤的認識即真；離罪惡的行為即善；離染污的清淨即美。而此「淨」，也即能表達真美善的統一，又是超越世俗一般的。

<sup>10</sup> 印順法師，《寶積經講記》，pp.105-106：

「有罪法、無罪法」：罪是過失；心有所取著，取著的都有過失，名有罪法。如心無所著，無所得，名無罪法。四、「有漏法、無漏法」：漏是煩惱的別名。能起煩惱，能增益煩惱的，叫有漏法。如不能增益煩惱的，名無漏法。五、「有為法、無為法」：遷流造作的，也就是有生有滅的，叫有為法。不生不滅的，名無為法。六、「有垢法、無垢法」：垢是垢染；這與有罪、無罪法一樣。

<sup>11</sup> 印順法師，《學佛三要》，p.10：

有人說：佛也能創造世界，如阿彌陀佛能創造西方極樂世界。其實，若想以此來媲美莫須有的創造神，那是笑話！若以此來顯示佛的能力，也是不懂佛法。依因果律而感造世界，這有甚麼希奇，凡夫也能創造世界，不過所造的是地獄、餓鬼、畜生、人間、天上的世界罷了。因人有煩惱惡業，所以造的是污濁世界；佛具有無邊清淨功德——福慧圓滿，所以造的世界是莊嚴清淨國土。這是佛法的因果定律。學佛者明瞭這一道理，在日常起心動念中，應盡力向善的方向做去。自己這樣做，勸人也這樣做，清淨世間的實現（十方已實現的，很多）才有希望。

<sup>12</sup> 印順法師，《學佛三要》，pp.237-238：

清淨的功德成就，在《阿含經》中，也透露這一消息。佛的弟子舍利弗尊者，回到自己的家鄉，入了涅槃。他的弟子均提沙彌，如法的火化了以後，把舍利——骨灰帶回去見佛，非常的悲傷。佛就問他：「均提！你和尚入滅了，他無漏的戒定功德，和深廣的智慧，也都過去而沒有了嗎」？「沒有過去」。「既然生死苦滅去了，一切清淨功德都不失，那何必哭呢」。

<sup>13</sup> 印順法師，《華雨集》第一冊，p.395：

一切無非清淨，清淨不外乎器世間清淨——佛國土功德莊嚴；有情世間清淨——佛與菩薩功德莊嚴。故清淨一句，總攝智慧觀察彼土之一切功德也。

### **(一) 智情融合、淨化人性，而成賢成聖**

宗教的弘揚在世間，要求（認識的）真，要求（意志的）善，更要有含攝得合理化的藝術性的（情感性的）美滿生活。在過去，佛教的音樂、圖畫、譬喻文學、佛像雕刻、塔廟建築等，在佛教的發展中，都是非常重要的。佛教的流行人間，必須理智與情意並重，適合眾生的要求，才能得合理的發展。偏於理智，冷冰冰的生活，每不免孤寂；偏於情感，熱烘烘的生活，又易於放逸，失卻人生的正軌。唯有智情融合而統一，生活才有意義，才能淨化人性而成賢成聖。

### **(二) 佛法流行世間來說嚴淨有非常的意義**

佛法的莊嚴或嚴淨，實有非常的意義。佛學的研究者，特別是阿毘達磨論師，每忽略了這一意義。如從譬喻者、大乘學者，佛法流行世間來說，即能肯定嚴淨的偉大意義。<sup>14</sup>

### **(肆) 清淨是佛法的核心**

淨土，即清淨的地方，或莊嚴淨妙の世界。佛法實可總結他的精義為「淨」，淨是佛法的核心。淨有二方面：一、眾生的清淨；二、世界的清淨。

#### **一、引經**

##### **(一) 阿含經**

阿含中說：「心清淨故，眾生清淨」<sup>15</sup>；

##### **(二) 大乘經**

大乘更說：「心淨則土淨」。<sup>16</sup>

##### **(三) 導師合說**

所以我曾說：「心淨眾生淨，心淨國土淨，佛門無量義，一以淨為本」。<sup>17</sup>

<sup>14</sup> 印順法師，《淨土與禪》，pp.34-35：

佛不但究竟圓滿的安住最清淨法界中，於因中修菩薩行時，也確是以攝取淨土、攝化眾生為二大任務的。這是大乘行者，對於環境能影響意識，也有深刻了解的明證。菩薩莊嚴淨土，一方是由菩薩福德智慧所感得的應有勝德；一方也是為了攝化眾生，使眾生在良好的環境內，更能好好的修行，而莊嚴淨土。所以一法界中，本無佛無淨土可說；而適應眾生機感，卻確乎有佛有淨土，這是大乘的共義。

<sup>15</sup> 印順法師，《雜阿含經》卷 10（大正 2，69c10-13）：

諸比丘！當善思惟觀察於心。所以者何？長夜心為貪欲使染，瞋恚、愚癡使染故。比丘！心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。

<sup>16</sup> 印順法師，《維摩詰所說經》卷 1（大正 14，538c4-5）：

若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。

<sup>17</sup>（1）印順法師，《華雨香雲》，p.397：

#### 三九、淨業頌

心淨眾生淨，心淨國土淨，佛門無量義，一以淨為本。

戒以淨身口，定以淨塵欲，慧以淨知見，三學次第淨。

貪淨三昧水，瞋淨悲願風，癡淨般若火，性地本來淨。

無邊染業淨，一切淨行集，即此淨心行，莊嚴極樂國。

（2）印順法師，《攝大乘論講記》，p.169：

世界無邊，是非常廣「大」的，所以不能把它斷滅。出世的清「淨者」，「雖不」能把廣

## 二、釋義

### (一) 聲聞乘所重

聲聞乘所重的，是眾生的身心清淨，重在離煩惱，而顯發自心的無漏清淨。

### (二) 大乘所重

大乘，不但求眾生清淨，還要剎土清淨。有眾生就有環境，如鳥有鳥的世界，蜂有蜂的世界；有情都有他的活動場所。眾生為正報，世界為依報，依即依止而活動的地方。

### (三) 聲聞乘與大乘的同異

如學佛而專重自身的清淨，即與聲聞乘同。

從自身清淨，而更求剎土的清淨，(這就含攝了利益眾生的成熟眾生)，才顯出大乘佛法的特色。

## (伍) 學大乘法，要從兩方面學

### 一、修福德與智慧——大乘根器

所以，學大乘法，要從兩方面學，即修福德與智慧。約偏勝說，福德能感成世界清淨，智慧能做到身心清淨。離福而修慧，離慧而修福，是不像大乘根器的。有不修福的阿羅漢，不會有不修福德的佛菩薩。

### 二、無生法忍菩薩

大乘學者，從這二方面去修學，如得了無生法忍，菩薩所要做的利他工作，也就是：一、「成就眾生」；二、「莊嚴淨土」。使有五乘善根的眾生，都能成就善法，或得清淨解脫；並使所依的世間，也轉化為清淨；這是菩薩為他的二大任務。修福修慧，也是依此淨化眾生與世界為目的的。

### 三、成佛

這樣，到了成佛，就得二圓滿：一、法身圓滿，二、淨土圓滿，眾生有依報，佛也有依報，一切達到理想的圓滿，才是真正成佛。了解此，就知淨土思想與大乘佛教，實有不可分離的關係。淨土的信仰，不可誹撥；離淨土就無大乘，淨土是契合乎大乘思想的。但如何修淨土？如何實現淨土？還得審慎的研究！

## 貳、淨土的類別

### (壹) 約共或不共分三類

大的共結世界「滅」掉，但它「於」共相「中見」的，卻不是不堪的穢濁世界，而是沒有染污的清「淨」世界。「心淨則國土淨」，就是這個意思。

(3) 印順法師，《佛法概論》，pp.188-189：

由於自心淨化，能從自他關係中得解脫自在，更能實現和樂清淨的人生理想於世間。所以說：「心淨則眾生（有情）淨」。佛法的德行，不但為自他相處，更應從自心而擴大到器世間的淨化，使一切在優美而有秩序的共存中，充滿生意的和諧。所以說：「心淨則國土淨」。佛法的德行，是以自他為本而內淨自心，外淨器界，即是從一般的德行，深化廣化而進展到完善的層次。大體的說：人天的德行是一般的；聲聞的德行，進展到深刻的淨化自心；菩薩的德行，更擴大到國土的嚴淨。

「淨土為三乘共趨」，是各式各樣的，大乘只是特別發揚而已。淨土在佛法中，是貫徹一般的。所以可分三類，即五乘共的、三乘共的、大乘不共的。

### 一、五乘共土

一、五乘共土：這不僅是佛法的，一般世間人，都可有此淨土思想。在印度，如四洲中的北俱盧洲，梵語鬱怛羅俱盧，是無上福樂的意義，即頂有福報頂快樂的地方。印度人，都承認有此世界。在中國，儒道所傳的思想中，也有同一意境的說明。

### 二、三乘共土

二、三乘共土：這是佛法大小乘所共說的，最顯著的，即兜率淨土。<sup>18</sup>佛在人間成佛以前，最後身菩薩，在兜率天，從此而降誕人間的。釋迦佛是如此，將來彌勒佛也是如此。兜率內院，為最後身菩薩所依止的地方，經常為天眾及聖者們說法。天宮——天國，本來就是極莊嚴的；有最後身菩薩說法，比一般的天國就更好了，這是一切聲聞學者所共說的。從聲聞佛教編集的教典看，彌勒當來下生，實現人間淨土，為佛徒仰望的目標。彌勒在兜率天的情形，將來如何下生，這在《彌勒上生經》、《彌勒下生經》等，都有詳細的說明。

除一般共傳的彌勒淨土外，與有部、犢子部有關的《正法念處經》，說夜摩天有善時鵝王菩薩，經常為天眾說法。天宮清淨，有菩薩說法，與彌勒兜率說法的思想是一樣的。

《入大乘論》，引述大眾部的傳說：青眼如來，在光音——色界二禪天，為了教化菩薩，與無量聲聞大眾，無量百千大劫，在天宮說法。還有分別說系中的法藏部說：在此世界的東北方，有難勝如來經常說法。又漢譯的《增一阿含經》，說到世界之東，有奇光如來說法，目犍連以神通到奇光如來處；此說也見於大乘經。

這可見，各派聲聞學者，都含有此界天宮，或他方佛土的思想。這比對於此界人間的穢惡不淨，有清淨世界，有佛菩薩經常說法，都是具體而微的，表達出大乘淨土的尚影。

### 三、大乘不共土

三、大乘不共土：大乘不共的淨土，多得不可數量。古典而最有名的，是東方阿閼佛淨土，西方阿彌陀佛淨土，然其後，為中國佛弟子所重視的，與西方阿彌陀佛土相對，有東方藥師如來淨土，這都是他方的。後來，密宗傳說，此世界將出現香跋拉淨土。

<sup>18</sup> 《太虛大師全書》，精 第 2 冊，《第一編 佛法總學》，pp.717-718：

彌勒淨土，就是兜率內院。雖十方諸佛的淨土皆可往生，而彌勒內院最為切近，因為它就在娑婆——本土，而且在欲界——本界。故從彌勒上生經翻譯出來以後，道安法師即專修此法而求生兜率內院。印度來華傳教的高僧，亦有修此法門者。唐時的玄奘與窺基，以彌勒淨土為行持及依歸。後來主張彌陀淨土的大德們，多說彌勒淨土不易修且不易生，或說不及彌陀淨土殊勝，…加以開示彌勒淨土的經論比較少，修者亦不多，所以奘、基以後，彌勒淨土即不大盛行了。而彌陀淨土，則恰巧相反。不過，他們的辯論，都是從生兜率天而論，不是對於彌勒內院說的。若從內院說，如彌勒上生經說生兜率內院者，皆是發大乘心而不退轉的；且說有三品修，如有犯戒而懺悔者，臨命終時彌勒亦來接引。華嚴普賢行願導歸極樂，法華普賢勸發亦指歸內院。故彌勒淨土法門的不流行，不在勝劣或難易，而是唐以後的修者少、宏揚者少的原故。

這都是大乘佛教所不共的，不見於聲聞佛教的傳說。

#### **四、小結**

上來所說，或為世人所共知的，或為三乘所共知的，或為大乘者所共信的。

#### **(貳) 大乘不共的佛土中，如約修行的境界淺深來說分四類**

在大乘不共的佛土中，如約修行的境界淺深來說，還可分為四類：

##### **一、凡聖共土**

(一)、凡聖共土：有凡夫也有聖人。

##### **二、大小共土**

(二)、大小共土：沒有凡夫。這是聲聞、辟支佛、大力菩薩同得意生身，所依托的世界；天台宗稱此為方便有餘土。《法華經》說：聲聞入涅槃，到另一國土，將來授記作佛。這另一國土，就是意生身的淨土。依《楞伽經》說，這應是與有心地菩薩——有相有功用行菩薩，同得三昧樂正受意生身所得的淨土。

##### **三、菩薩不共土**

(三)、菩薩不共土，或可稱為佛與菩薩共土。這一類淨土，與聲聞不共；天台宗名此為實報莊嚴土，《密嚴經》名為密嚴淨土。秘密（不可思議）莊嚴，為菩薩不共二乘的淨土。

##### **四、佛不共土**

(四)、佛果所得的不共土，如《仁王經》說：「三賢十聖居果報，唯佛一人登淨土」。這或名法性土；天台宗稱此為常寂光淨土。名稱、地位，各家或有不同；大體上，都是有此四級分別的。然大乘經中所說的佛淨土，並不這樣明顯的判別。如西方極樂淨土，有看為凡聖共的；有看為大小共的；有以為凡夫是示現的，聲聞是約宿因而說，現在都是菩薩。究屬何土，實不必限定，因為經文也有互相出入的地方。

#### **五、小結**

然約修證淺深來說所依的淨土，確乎可分四級。凡聖同的，可通攝五乘共；大小同的，可通攝三乘共；佛菩薩共的，或唯佛淨土，為大乘不共。

#### **(參) 修學大乘佛法，不應當輕視世界的清淨**

這樣的類別，即說明淨土一門，為佛法——甚至可說為人類的共同的企求，不過大乘中特別隆盛。修學大乘佛法，不應當輕視世界的清淨要求。應該記著：只重身心清淨，所以小乘不能達到究竟；由於大乘能清淨身心，莊嚴世界，才能達到究竟圓滿的地步。

#### **參、淨土的一般情況**

##### **(壹) 自然界的淨化**

淨土是理想的世界，依眾生的根性、社會文化的不同，傳出各式各樣的淨土。淨土，是全人類對於理想世界的企求；原是極自然的，也是最一般的。然佛教的淨土思想，從印度佛教文化中發展出來的，所說的淨土境界，當然是結合著——適應著印度的文化環境，和他們的思想特徵，這是應該注意的一點！

論到佛教所說的淨土情況，不單是依報的大地，所以可分二方面來說：一、自然界的淨化，二、眾生界的淨化。

### 一、四點特徵

自然界的淨化，可有四點特徵。

#### (一) 平坦

一、平坦：佛教的一切淨土中，不曾說有山陵丘阜及大海江河，甚至沒有荊棘沙磧。佛教在印度的發展環境——恆河流域，是大平原，在古聖的意境中，山河是隔礙而多生災難的，因此有大平原的淨土意境。如慣常於山國或海島的邊地，對山、海發生興趣，也許描寫淨土為蓬萊仙島，姑射仙山了。

#### (二) 整齊

二、整齊：印度文化的特性，是求均衡發展的。所以表現於東西南北四維上下，是一樣的，顯著特別整齊。如淨土中的樹木，總是枝枝相對，葉葉相當的。一行一行的寶樹，高低距離，非常整齊，與富有均衡美的圖案畫一樣，這是佛經淨土美的特徵。中國人對自然美的觀念就不同了，表現於山水畫等，都是參差變化的，少有均衡的整齊的描寫。

#### (三) 潔淨

三、潔淨：淨土中是沒有塵穢的，一塵不染。連池沼的水底，也是金沙而不是塵滓。

#### (四) 富麗

四、富麗：如金沙布地，七寶所成，極其富麗堂皇。一般人說，印度文化或佛教文化，是偏於唯心的。然從大乘佛經看來，決不如此。淨土所表現的，對於自然的物質界，是怎樣的豐富充實！聲聞佛教，重於少欲知足；而大乘，即從少欲知足的心境中，積極的發展富麗堂皇、恢宏博大的莊嚴，毫無窮苦貧乏的意象。如說到樹木、殿堂、樓閣等時，都是說金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、瑪瑙等眾寶合成。我們要了解，這是學佛者意境的忠實描寫。

### 二、從差別的事相說

從差別的事相說：

#### (一) 園林美

一、淨土是富有園林美的：如寶樹成行，寶花怒放，果實纍纍，池沼陂塘等等。淨土裏，沒有獸類，但有飛鳥，鳥類是美麗而善於歌唱的，如白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利等。淨土的境界，活像一偉大的公園。

#### (二) 建築美

二、淨土又富有建築美：如淨土的道路平坦、光滑、寬廣、正直；如在近代的大都市住過，也許多少可以理解。路旁有樹，與現代化的馬路，也極為相像。淨土中有樓閣，四面欄楯，莊嚴富麗。又有浴池，這在熱帶民族看來，是極重要的。用來莊嚴樓閣的，如寶鈴，及幢、幡、寶蓋、羅網等。

### 〔三〕小結

由這些物質的布置點綴看來，淨土是極盡了五欲之樂的。如花木園林，到處是芳香。淨土中有光明而沒有黑暗；一切是美麗的色彩。鳥聲、鈴聲、風聲、水聲，都是美妙的音樂；一切是微妙的、節奏的樂曲。

還有，淨土中的道路、住處，如兜羅綿<sup>19</sup>，柔軟舒適：現代的彈簧床、沙發椅之類，也許有點類似。這些，是屬於自然界的淨化。這個世界，如單純的物質美，由於科學的進步，是可能實現一部分的。

### 〔貳〕眾生界的淨化

淨土，不但是自然界的淨美，還有眾生界的淨化，也即是社會的淨化。這又可從三方面說。

#### 一、經濟生活的淨化

一、經濟生活的淨化：如經濟生活不解決，就是身在最繁華的都市，也是無窮苦痛。

##### 〔一〕共有共享

因此，淨土中，特別說到有關物質生活的衣、食、住、娛樂等事。在淨土中，「各取所需，各得所適」。資生的物質，不是屬於某人或某些人的，一切屬於一切大家所共有共享的（世間也有理想的「各盡所能，各取所需」的社會主義的社會）。

##### 〔二〕隨心所樂而受用

淨土中，物質的享受，都是隨心所樂而受用的，沒有巧取、豪奪、佔有、私蓄的現象。關於物質的經濟生活，應有二方面：（一）、生產，（二）、消費。在這二個問題中，消費比生產似更為困難，所以古人曾說：「不患寡而患不均」。一般社會中，有些人享用的、積蓄的，超過了需要；有些人卻得不到合理的需要，這就是社會動亂的根源。即使遍地是物資，如分配得不合理，爭鬧還是不可免的，也許鬧得更凶。所以佛教的淨土中，特別重視消費的均衡、滿足。科學進步，如社會能得合理的革新，人人工作二三小時，或者不需要這麼久，而人人的生活都可以豐滿了。真能達到世間的大同境地，也可以說是佛教淨土的部分實現。所以太虛大師說：政治上的無政府的社會主義，與佛教的思想，極為相近。

#### 二、人群生活的淨化

二、人群生活的淨化：

##### 〔一〕離男女的家

第一、離男女的家：

佛教的淨土，有二類：一是共五乘的人間淨土，如將來的彌勒淨土，北俱盧洲<sup>20</sup>，這

<sup>19</sup> 兜羅梵語 tūla，巴利語同。又作堵羅、妒羅、蠹羅、兜羅綿、兜羅貯。意譯綿、細綿。乃總稱草木所生之花絮。種類頗多。

<sup>20</sup> 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.495-497：

佛教所傳的地上樂土，名為鬱多羅拘盧 Uttarakuru。拘盧是阿利安 Ārya 人的一族，所住地也就名為拘盧，在現今德里 Dehli 以北一帶。這裡曾發生過大戰，古戰場被稱為「福地」。鬱多

都是有男女的。一是不共的大乘淨土，是沒有男女差別的。有男有女的淨土，以北俱盧洲為例，也沒有男女互相佔有的俗習。

依佛法說，一切衣食住等資生物，都不應據為私有的。「家」，是以夫婦的互相佔有為基礎，而促成私有經濟的結合。有了家，世間就引生無邊的鬥爭苦痛。當然，根源還由於內心的煩惱。《佛法概論》引《起世因本經》等，在說到社會發展的時候，曾經談到：有了家，擴大為種族、國家，政治的相爭不已，都是源於經濟私有，與男女的互相佔有。淨土的起碼條件，就是除掉這男女互相佔有的家；或有家的形式，而沒有私欲佔有的內容。

## （二）淨土是沒有種族界限的

第二、淨土是沒有種族界限的：

我們這個世間，有種族歧視，如白種人瞧不起有色人種，如澳洲的苛刻限止有色人種入境。因種族的優越感，常演成種族的鬥爭，也是世間罪惡的一大根源。淨土是沒有這些差別的；生到淨土中的人，一律是金色的。印度的種族 *varṇa* 一詞<sup>21</sup>，原為色字，

---

羅是上，也就是北方，所以鬱多羅拘盧，是北拘盧，也是上拘盧。拘盧是婆羅門教發揚成長的中心，印度人以此為中心，而嚮往北方的最上的拘盧，最福樂的地區。傳說中，鬱多羅拘盧是四大部洲之一，已成為神話地區。但傳說是有事實背景的，依地理去考察，應該是印度北方的山地。阿利安族所住過的故鄉。原始的古樸平靜的山地生活，在懷念中成為理想的樂土。北拘盧的傳說與嚮往，相當的古老，早在佛教以前就有了。《梵書》*brāhmaṇa* 已經說到；到佛教，《長阿含經》、《樓炭經》、《起世經》、《起世因本經》、《立世阿毘曇論》、《正法念處經》，都有詳細的說明。《長阿含經》卷一八《世記經》（大正一·一一七下）說：

「鬱單曰天下，多有諸山。其彼山側，有諸園觀浴池，生眾雜花。樹木清涼，花果豐茂。無數眾鳥，相和而鳴。又其山中，多眾流水，其水洋順，無有卒暴，眾花覆上，汎汎徐流。夾岸兩邊，多眾樹木，枝條柔弱，花果繁熾。地生軟草，槃縈右旋，色如孔翠，香如婆師，軟若天衣。其地柔軟，以足踏地，地凹四寸，舉足還復。地平如掌，無有高下」。

北拘盧是高山地區，《正法念處經》說：北洲有十大山，人都住在山中。山嶺重疊，多山而又說「地平如掌」，可能是崇山中的高原。北洲人的膚色是同一的，表示平等而沒有階級。印度的階級制——種姓 *varṇa*，就是「色」，種姓起初是從膚色的差別而來的。北洲沒有國王，也就沒有政治組織。沒有家庭夫婦關係，男女間自由好合，兒女也不屬於父母。人喫的是樹果，自然種米——野生的穀類。沒有房屋，所以住在「密葉重布，水滴不下」的大樹下。……。佛教的傳說，自然的自由生活，加上氣候溫和，風雨適時，沒有獸類的侵擾。而且，北洲中有園、觀、門、船、浴池。「七重磚疊，七重板砌，七重欄楯，七重鈴網，七重多羅行樹」，又都是七（或說「四」）寶所成的。到處是音樂、鳥鳴、香氣。自然與莊嚴園林相結合，是佛教的傳說。北洲是樂土，沒有我我所，沒有繫屬，死了生天。但這裡不可能有佛法，所以被稱為八難（沒有聽法的機會）之一。北拘盧洲的傳說，一般學者以為是阿利安人移住印度，對祖先鄉土的追慕。不過這也是一般人所有的觀念，如《舊約》的樂園生活，起初連遮蔽前後都還不會。中國也會想起「葛天氏之民，無懷氏之民」。這都是人類進入文明，人與人爭的人禍！越來越嚴重，而喚起原始生活的追慕。

<sup>21</sup> 梵文術語 *varṇa* 源自詞根 *vr*，意思是「覆蓋、包圍、計數、分類、考慮、描述或選擇」。這個字出現在《梨俱吠陀》中，意思是「顏色、外觀、外觀、形狀、圖形或形狀」。這個字在《摩訶婆羅多》中的意思是「顏色、色調、染料或顏料」。在某些吠陀和中世紀文本中，瓦爾納在上下文中的意思是物體或人的「顏色、種族、部落、物種、種類、類別、性質、性格、品質、財產」。瓦爾納 (*Varna*) 在《Manusmṛiti》（《摩奴法論》是婆羅門教倫理規範的一部法論）中指的是四個社會階層。

即從膚色及形色的差別而分成種族。<sup>22</sup>佛教的淨土，沒有膚色的差別，即沒有種族界限的。狹隘的國家主義、種族主義，是罪惡世界而不是淨土。

### **（三）淨土是沒有強弱分別的**

第三、淨土是沒有強弱分別的：所以沒有侵略、壓迫、欺侮等。學德高超的，也是以友好的態度，無代價的協助他人。所以淨土中，決沒有「強凌弱眾暴寡」的事情。第

### **（四）沒有怨敵**

四、沒有怨敵：

#### **1、和合共處，世界大同**

經裏常說：諸上善人聚會一處。是和顏相向，彼此間如兄如弟、如姊如妹的。總之，淨土著重於群眾的和合共處，是超越了私有的家庭制度和狹隘的國家主義的。有友愛而沒有怨敵，這真是達到了天下一家，世界大同的地步。不然，就是把整個世界強力的變為一家，還不是「強凌弱眾暴寡」而已，也就不像淨土了。

#### **2、政治組織的有無**

論到王，淨土也有二類：

### **（五）有政治組織，輪王治世**

一類是有王的，如說彌勒當來下生的時候，有輪王治世。金輪聖王，不是憑藉武力而統治天下的。全由於思想的道德的感化，使人類在理想的生活中，人人能和樂共處。這一類淨土，還是有政治組織的。

### **（六）無政治組織，佛為法王**

第二類是無王的，這是大乘不共的淨土。佛稱為法王，這不是說佛陀統治淨土的群眾，而僅是在思想上、行為上，受佛的指導，以期達到更究竟更圓滿的境地。這一種淨土，沒有政治組織形態，近於一般所說的無政府主義。

### **三、身心的淨化**

三、身心的淨化：生在淨土中的，在諸上善人的教導下，人人是向前進步的。

大家一致的以佛法——上成佛道，下度眾生為理想，照著佛所指引的道路去修學。

#### **（一）自利**

離貪瞋癡，所以沒有老病死的苦痛。

#### **（二）利他**

都能不退失菩提心，一心一意地，修學為利樂眾生而發心趣入大乘。

### **四、眾生界的淨化，平等與自由的特質**

淨土有關於眾生界的淨化，平等與自由的特質，是必備的。但淨土的平等與自由，是著重於思想的教化。眾生身心的淨化，做到無我無我所；這決不是由於發展自我，而從嚴密的統制中得來。從佛法的立場看，世間一般的思想，都是從我我所出發的，所

<sup>22</sup> 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.496：

印度的階級制——種姓 varṇa，就是「色」，種姓起初是從膚色的差別而來的。

以都難於達到理想的境地。佛教的淨土思想，是應人類的共同要求而出現的；而達到淨土的理想與方法，和世間一般的思想不同。即佛法是在無我無我所的磐石上，去實現自由平等的淨土。淨土的學者，應正確理解淨土的境界！

#### **肆、彌勒淨土**<sup>23</sup>

彌勒菩薩，當來下生成佛，這是佛法中所共認的。彌勒 Maitreya，華言慈。修因時，以慈心利他為出發點，所以以慈為姓。

##### **(壹) 求生兜率淨土，目的在親近彌勒，將來一同來淨化的人間**

一般學佛人，都知道彌勒菩薩住兜率天，有兜率淨土<sup>24</sup>；而不知彌勒的淨土，實在人間。彌勒，在未成佛前，居兜率天內院，這是天國的淨化。《佛說觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》<sup>25</sup>，就是說明這個的。求生兜率淨土，目的在親近彌勒，將來好隨同彌勒一同來淨化的人間，以達到善根的成熟與解脫；不是因為兜率天如何快活。

##### **(貳) 彌勒的淨土思想，起初是著重於實現人間淨土，而不是天上的**

彌勒的淨土思想，起初是著重於實現人間淨土，而不是天上的。這如《彌勒下生經》所說。《彌勒下生經》，中國曾有五次翻譯。說到彌勒下生的時候，有輪王治世。彌勒在龍華樹下成佛，三會說法，教化眾生。人間淨土的實現，身心淨化的實現；這真俗、依正的雙重淨化，同時完成。佛弟子都祝願彌勒菩薩，早來人間，就因為這是人間淨土實現的時代。

##### **(參) 後來的佛弟子，重視上生兜率天淨土，忽略人間淨土**

彌勒人間淨土的思想，本於《阿含經》，起初是含得二方面的。但後來的佛弟子，似乎特別重視上生兜率天淨土，而忽略了實現彌勒下生的人間淨土。佛教原始的淨土特質，

<sup>23</sup> 【附錄二：彌勒淨土】

<sup>24</sup> 印順法師，《永光集》，p.260：

彌勒淨土也是「天國土」，但由於彌勒將來下生成佛，為中國人所嚮往的人間淨土，龍華三會。而當時又流行彌勒系的法相唯識，所以彌勒淨土是虛大師一向提倡的。如民國十三年元旦，虛大師編《慈宗三要》，三要是《瑜伽》的〈真實義品〉，《菩薩戒本》，與《觀彌勒上生兜率天經》（《年譜》一六八頁）。十四年冬，大師「修彌勒七過舊年」（《年譜》二一五頁）。大師的《慈宗要藏敘》說：「轉逢長老自小雪峰攜古銅彌勒菩薩像至，乃就（南普陀寺後山）兜率陀院，設慈宗壇以奉之。民二十一、二十二年之交，旦夕禪誦其中，皈依者浸多，有慈宗學會之設」（《年譜》三五二頁）。到三十五年五月，大師「應上海佛教界請，講《佛說彌勒大成佛經》於玉佛寺」（《年譜》五二六頁）。三十六年三月，大師於玉佛寺示寂，弟子們「助念彌勒聖號，祝上生兜率，再來人間」（《年譜》五三八頁）。虛大師提倡彌勒淨土，只要是大師門下，是無人不知的。

<sup>25</sup> 印順法師，《華雨集》第二冊，pp.286-287：

《彌勒菩薩上生兜率陀天經》：彌勒 Maitreya 是繼釋迦佛，未來成佛的菩薩。說：「彌勒菩薩下生成佛」的，有好幾部經，都依《阿含經》說，增入釋尊付囑大迦葉 Mahākāśyapa，迦葉待彌勒成佛相見而後入滅的傳說。彌勒是釋尊唯一的菩薩弟子，入滅後上生兜率陀天 Tuṣita，佛教界有「上昇兜率見彌勒」的多種傳說。這部經說彌勒菩薩的上生兜率陀天，天宮與菩薩身心的功德莊嚴。經文所開示的，主要為「不厭生死樂生天者，愛敬無上菩提心者，欲為彌勒作弟子者」，應該「一一思惟兜率陀天上妙快樂」；「應當繫念佛形像，稱彌勒名」。這就能除罪業而往生天上，未來遇見彌勒成佛，聞法得益。這部經的意趣，近於大乘初興時期。

被忽略了，這才偏重於發展為天國的淨土，他方的淨土。所以《佛法概論》說：淨土在他方、天國，還不如說在此人間的好。總之，彌勒淨土的第一義，為祈求彌勒早生人間，即要求人間淨土的早日實現。至於發願上生兜率，也還是為了與彌勒同來人間，重心仍在人間的淨土。

#### **（肆）人間淨土，依然是人類的共同要求**

彌勒淨土的真意義，逐漸的被忽略：然人間淨土，依然是人類的共同要求，照樣的活躍於佛弟子的心中。

#### **一、彌勒與「明月」有關**

這一發展，應先說明彌勒與「明月」有關。明月，是黑暗中的光明，與太陽的光明不同。清涼與光明，為佛弟子的理想。《彌勒大成佛經》，讚頌彌勒說：「光明大三昧，無比功德人」。接著說：「南無滿月……一切智人」。這是以滿月的輝光，形容彌勒的確證。《彌勒菩薩所問經》也說：「遍照明三昧，普光明三昧，普遍照明三昧，寶月三昧，月燈三昧」。由此等文句，可證明彌勒與月光的關係。這象徵著此界是五濁惡世，苦痛充滿，惟有彌勒菩薩的慈濟，才是黑暗的光明；這難怪佛弟子祈求彌勒菩薩的人間淨土的實現了！

#### **二、月光童子的傳說**

##### **（一）原始的傳說，見於西來的譯典，苻秦最早譯**

這樣，可以說到月光童子或月光童子菩薩了。<sup>26</sup>《月光童子經》，最初的譯本，是竺法護譯的。月光童子，傳說即是以火坑毒飯害佛的德護長者的兒子。<sup>27</sup>月光童子或月光菩薩，與彌勒的思想相融合：所以有月光童子菩薩出世，天下太平的傳說。可斷為苻秦或姚秦時代所譯的（《月光童子經》異譯）《申日經》說：「月光童子當出於秦國，作聖君，受我經法，興隆道化」。

##### **（二）南朝**

劉宋失譯的《佛說法滅盡經》，也有：「月光出世，得相遭值，共興吾道五十二歲」的預記。月光童子的預言，於中國流行極廣。如梁僧祐的《出三藏記集·疑偽錄》，即載有《觀月光菩薩記》、《佛鉢記》、《彌勒下教》等書。隋法經《眾經目錄》，更載有《首羅比丘見月光菩薩經》等。這些，都說到中國經過極度混亂，大火災，月光童子出現於世。這時候，天下奉行佛法，世界太平。雖說這是可疑的偽經，但原始的傳說，見於西來的譯典。而且這正可以說明，彌勒人間淨土的思想，是怎樣在中國廣大的佛教人間，起著熱烈的盼望！

##### **（三）隋代**

到隋代，那連提梨耶舍譯（《月光童子經》異譯）的《德護長者經》即說：「此童子於閻浮提大隋國內作大國王」。這在佛弟子的心目中，隋文帝是有實現可能的，但在場

<sup>26</sup> 【附錄三：月光童子】

<sup>27</sup> 《佛說申日經》（大正 14，818b4-7）：

我當請之，掘門裏地令入五丈，以火著中薄覆其上，設眾飯食皆內毒藥。時佛當來，若不墮火坑中者，當持毒飯而分布，與以此殺之。

帝手中失敗了。

#### **(四) 唐代**

唐菩提流志譯的《寶雨經》也說：「月光……第四五百年中，法欲滅時，汝於此瞻部洲，東北方摩訶支那國……為自在王」。這是意味著武則天的，但也不曾能發展完成。這種思想，還是永遠的存在於佛化中國的人民心中。到盛唐以後，與外道的摩尼教相結合，孕育為「明王出世，天下太平」的思想（當時密宗的本尊，也都有稱為明王的）。

#### **(五) 元宋**

到元末，發展為秘密組織，這就是歷史上有名的白蓮教。他們理想中的明王，與彌勒菩薩、月光童子出世的思想，還是一脈相承的。所以白蓮教也以天下大亂，彌勒出世為號召。至於名為白蓮教，那是因為宋代，結白蓮社念佛，上至宰相，下至平民，到處非常普遍。但蓮社是求生西方，念阿彌陀佛的；白蓮教雖採取白蓮的名義，而希望彌勒下生，人間淨土出現。不過佛教的思想更衰落，融合外道思想，經過秘密組織，越來越神祕了！抗戰時期，貴州一位姓龔的，還自說是彌勒佛出世呢。

#### **(六) 明代**

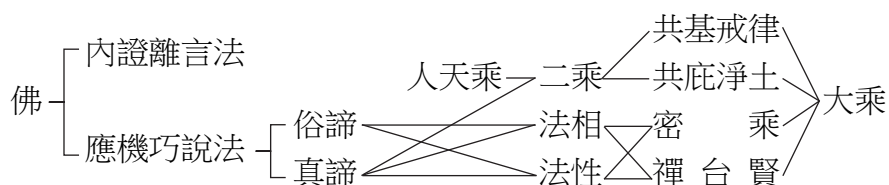
彌勒人間淨土，給予中國人的影響極大。可惜的是：中國是儒家思想的天下，佛教不能實現政治的淨化；不能引淨土的思想而實現於人間，得到正常的發展。明代的朱元璋，曾經出家，又加入白蓮教。但朱元璋，雖為了生活無著，做過和尚，但缺少佛法的正當認識。所以在政治勝利的發展中，他結合了儒家的思想，背叛廣大人民的光明願望，漸與彌勒淨土的思想脫節。朱元璋建立的政權，說極權比什麼都極權，說封建比任何一朝都封建。

#### **(七) 小結**

月光童子出世和彌勒下生的思想，千多年來的發展，鼓舞了中國人對於人間淨土的要求與實行，而一直受著家本位的文化的障礙，不曾實現。所以說彌勒淨土，必須理解這人間淨土的特性。有的把這人間淨土忘卻了，剩下求生兜率淨土的思想；以為求生兜率，比求生西方淨土要來得容易，這是沒有多大意義的教說。

## 附錄

### 【附錄一：淨為大小乘共庇】



《太虛大師全書》，精 第 1 冊，《第一編 佛法總學》，p.503：

「淨土，不是專指念彌陀而說，淨土有十方諸佛的淨土，有諸大菩薩的淨土，念彌陀不過淨土中法門之一而已。淨土是為已發心修行的人，在一生未能證聖果，因為未證聖果轉身就容易退墮，或不免墮三惡道流轉生死，這樣失去了一生的功行，豈不是很可惜的嗎？因此從諸佛菩薩所示居的淨土，使眾生持念一佛或一菩薩的名號，仗彼諸佛菩薩的大悲願力，使其往生彼土，令其得不退轉，免墮六道輪迴，這是淨土緣起的真意義。大乘中所信行的淨土，如西方極樂淨土，兜率內院淨土，不過在二乘裏沒有明顯的表出。所以圖上只用虛線。庇是託庇的意思，共庇是表明大小乘共同所庇，即是依靠諸佛菩薩的淨土接引。如大富貴人家的別墅或賓舍，可收留教養投靠的人。律宗，不是專指傳戒、受戒而言，律有比丘、比丘尼、式叉摩那尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷之七眾律，更有大乘菩薩律與密宗律等；人天、聲聞、獨覺、菩薩所共同遵守的，所以圖上說戒律是大小所共基的，就是這個意思。」

### 【附錄二：彌勒淨土】

印順法師，《成佛之道》，pp.123-26：

正念彌勒尊，求生彼淨土，法門最希有，近易普及故。見佛時聞法，何憂於退墮？或者覺得：釋迦牟尼佛已涅槃，彌勒佛還沒有來，無論是修六念，或禮佛念佛，總要有一特定的佛，為我們的歸依處，才能信向堅定，佛與我們特別有緣，才能護持我們，不會退墮。這雖然是對於三寶功德，因果定律，還缺乏深徹的信解，但也確是眾生的常情。釋迦佛大慈大悲，為此曾經說有「正念彌勒尊，求生彼」彌勒「淨土」的法門。彌勒菩薩，為釋迦佛法會中，親蒙授記的此土未來佛。現在生於兜率天；兜率天有一特別區，稱為兜率內院。凡是當來下生成佛的，都先生在那裏；從前釋迦佛，也是這樣的。兜率內院，是一清淨莊嚴的淨土，彌勒菩薩經常在那裏，為無量大眾說法。過了一個時期，彌勒菩薩要來這南閻浮提成佛；那時我們這個世界，早已轉為淨土了。在這彌勒的人間淨土中，三會龍華，化度無量眾生。所以如能發願往生兜率淨土，就能見彌勒菩薩；將來又隨佛下生人間，見佛聞法，這當然會向上勝進，還憂什麼墮落呢？釋迦佛慈悲的開示，出於《彌勒下生成佛》，及《彌勒菩薩上生經》等。

往生彌勒淨土「法門」，比起十方世界的其他淨土，真是「最」為「希有」，最為穩當！這可以從三點去說。一、「近」：彌勒現生兜率天，將來到我們人間來，同一世界，同一欲界，論地點是很近的。不像十方的其他淨土，總是要過多少佛土。論時間，來生生兜率內院，不太長久，就回到人間來。不像往生其他淨土，不知要到何年何月，才能再來

娑婆。二、容「易」：兜率淨土與將來的人間淨土，都是欲界散地，所以只要能歸依三寶，清淨持戒，如法布施，再加發願往生，稱念南無當來下生彌勒佛，就能往生兜率淨土。不像往生其他淨土，非要「一心不亂」不可。一心不亂就是定，這是不太容易的。三、「普及」：往生彌勒淨土，不一定要發菩提心，出離心，就是發增上生心的人天善根，也能隨願往生。在兜率淨土及當來的人間淨土，彌勒尊是普應眾機，說人天法，說二乘法，說菩薩法，人人能稱機得益。在見佛聞法的過程中，向上增進，漸化人天根性為出世根性，化二乘根性為大乘根性，同歸佛道。這不像其他淨土，連「二乘種」姓都「不」能往「生」，還能應人天根性嗎？所以彌勒淨土，才是名符其實的三根普被，廣度五姓的法門。

有人說：現在往生彌勒淨土，將來彌勒佛涅槃後，如還沒有了脫生死，那我們要怎麼辦呢（又怕不能見佛聞法而退墮了）！不知釋迦佛慈悲，將我們交與當來下生的彌勒佛。佛佛道同，難道彌勒佛不會開示我們，親近當來佛嗎？有人說：上面說「修天不生天」，怎麼又說求生兜率天呢？不生天，主要是不依深定而生長壽天。欲界天，尤其是彌勒菩薩的兜率內院，經常見（未來）佛，聞法，修行，當然不妨往生。有人說：為什麼不提倡往生彌陀淨土呢？要知道，阿彌陀佛的極樂淨土，是大乘的不共淨土，一般的聲聞佛教，就不信不知。這要到大乘法中去說，現在是說貫徹始終的五乘共法。有人說：從前修學彌勒法門的師子覺，發願求生兜率內院，結果生在外院，享受欲樂；往生兜率淨土，怕不大可靠。不知師子覺生在外院的故事，凡弘傳彌勒法門的，真諦、玄奘三藏，以及無著、世親的傳記中，都沒有此種記載，這只是別有用心者的故意傳說而已。總之，學佛的不論何種根性，只要能以歸敬三寶，如法布施，清淨持戒功德，發願迴向彌勒淨土，在「見佛」而時「時聞法」的修行過程中，保證向上勝進，「何」必「憂」慮「退墮」呢！

### 【附錄三：月光童子】

印順法師，《佛教史地考論》，pp.260-261：

關於月光菩薩的預記。

可斷為**苻秦**或姚秦時失譯的《申日經》（傳為竺法護譯，但法護別有佛說月光童子經）說：「我般涅槃千歲之後，經法且欲斷絕，月光童子當出於秦國作聖君，受我經法，興隆道化。秦土及諸邊國——鄯善、烏長、龜茲、疏勒、大宛、于填，及諸羌虜夷狄，皆各奉佛尊法」。這確是苻堅與姚興時代的佛教情況。

稍後，**南朝**劉宋失譯的《佛說法滅盡經》，也有「月光出世，得相遭值，共興吾道五十二歲」的預言。

到**隋代**，那連提黎耶舍異譯的《德護長者經》，更明說：「此童子我涅槃後，……於閻浮提脂那（或作大隋）國內作國王，名曰大行。……大行王以大信心，大威德力，供養我鉢」。大行與煬帝的年號「大業」相合；行與業，在梵語中，不但意義相近，而且字根也是一樣的。然而煬帝不配作佛教的賢王，還是文帝吧！

到**唐代**，菩提流志三譯的《佛說寶雨經》說到：「東方有一天子，名曰月光。……佛告天曰：……我涅槃後，最後時分，第四、五百年中法欲滅時，汝於此瞻部洲，東北方摩訶

支那國，位居阿鞞跋致，實是菩薩，故現女身為自在主，經於多歲，正法治化」，這正是武則天臨朝的時代。在《寶雨經》的初譯中，並無此段，這是菩提流志糅合《大雲經》女王與月光童子的傳說，以迎合時王的心理。大乘經中所預記的中國聖王，大抵如此。」

印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.556：

如尸利掘多 Śrīgupta，或音譯「申日」，義譯為「德護」等）請佛應供，設火坑毒飯來害佛的故事，《十誦律》，《根本說一切有部尼陀那目得迦》，《增壹阿含經》，南傳的《法句義釋》，都說到這件事，這是部派佛教固有的傳說。現存漢譯經中，如晉竺法護所譯《月光菩薩經》，傳為竺法護譯的《申日經》，宋求那跋陀羅 Guṇabhadra 所譯《申日兒本經》，敘事雖大致相同，卻多了「申日」子月光 Candraprabhā，月光勸父——申日，切不可害佛。經說月光「慈悲愍世，……欲度眾生」；「先世宿命，……志在大乘」；「過（去）世宿命學佛道」，是菩薩模樣，但經義還是部派的舊傳說。到了隋那連提耶舍 Narendrayāśas 所譯《德護長者經》，讚月光童子菩薩的種種功德，已成為大乘經。月光童子菩薩末世護法的傳說，對中國佛教的影響很大。傳為支謙所譯的《月明菩薩經》，說到「申日有子，字梅羅法（漢言月明），有清潔之行」。不說申日害佛事，專為月光童子說菩薩行，也是大乘經，與高齊那連提耶舍所譯的《月燈三昧經》有關，但《月燈三昧經》連篇偈頌，文字極為繁衍。申日及月光童子的傳說，是在大乘開展中，部派舊傳說的大乘化。

