

瑜伽_卷 55_補充

一心相 (p.1570)

《中阿含經》卷 23 (大正 1, 573c21-23):

「周那！若但發心念欲求學諸善法者，則多所饒益，況復身、口行善法耶？」

《雜阿含經·1144 經》卷 41 (大正 2, 303b1-c2):

「我出家已，於王舍城那羅聚落中間、多子塔所，遇值世尊，正身端坐，相好奇特，諸根寂靜，第一息滅，猶如金山。我時見已，作是念：此是我師，此是世尊，此是羅漢，此是等正覺。我時一心，合掌敬禮，白佛言：是我大師，我是弟子。佛告我言：如是，迦葉！我是汝師，汝是弟子。迦葉！汝今成就如是真實淨心！…。

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 7 (大正 27, 35c2-13):

問：此生滅觀。觀生滅時。為一心觀。為二心觀。…。一心二體。無有是處。若二心觀者。一心觀生。一心觀滅。應無生滅觀。云何名為生滅觀耶？

答：二剎那頃，一心觀生，一心觀滅。依相續說名生滅觀。不依剎那，故無有失。

明了 作意 (p.1570)

《瑜伽師地論》卷 90 (大正 30, 811b16-21):

其有學者，普於六處遍知為苦，即於所緣修習正道，彼由安住如是住故，於未離欲、已離欲地二種境界，所有心意所緣境相明了現前，又由猛利觀察作意，於先所見等隨憶念，由此因緣，於彼速疾以慧通遠，亦能除遣。

二依 (p.1570)

《瑜伽論記》卷 15 (大正 42, 639b15-18):

第三因二依資養者。…。此謂意識依自根及眼根二依資養方能緣現在。

自性不染污故，說心生時自性清淨 (p.1571)

《瑜伽師地論》卷 19 (大正 30, 386a20-b14):

心遠行獨行，無身寐於窟；能調伏難伏，我說婆羅門。

今此頌中所言心者，亦名為意、亦名為識。

前半頌一心的四行相

1【遠行】

此於過去一切愚夫，無量差別，自體展轉及因展轉，雖無作者，而流生死；前際叵知，故名遠行。

2【獨行】

此於現在一一而轉，第二伴心所遠離故；一切種心不頓轉故，名為獨行。

3【無身】

又此現在，隨其自體初起現前，或由貪性、或由瞋性、或由癡性，或由一一所餘煩惱隨

煩惱性；即彼自體不畢竟轉。

如五色根，或同、或異、或劣、或勝，隨其自體初起現前。即此自體，畢竟而轉。

心不如是，何以故？

心經彼彼日夜剎那、臘縛等位¹，非一眾多種種品類，異生時生，異滅時滅。由心自性染污之體，不成實故，名為無身。

4【寐於窟】

此未來世居四識住而有隨眠，可於後生有往來義，名寐於窟。

後半頌一能調伏

若有聰慧由此四相，能於過現未來世心，如實了知，修厭離滅及心解脫。

彼能超度諸薩迦耶，到於彼岸，安住陸地，名婆羅門。

復次，今當略辨上所說義。

謂薄伽梵此中略示，心於過去長時染污，無作者性；

於現在世性是剎那，自性清淨；

於未來世，由有放逸、不放逸故，染汙、清淨。

當知是名此中略義。

《瑜伽師地論》卷 54（大正 30，595c6-9）：

又復諸識自性非染，由世尊說一切心性本清淨故。所以者何？非心自性畢竟不淨，能生過失，猶如貪等一切煩惱。

云何觀耶？如毒熱癰（p.1571）

《瑜伽師地論》卷 5（大正 30，299c29- 300a7）：

復次，三界有情所依之身當云何觀？謂如毒熱癰，龐重所隨故。

即於此身樂受生時當云何觀？謂如毒熱癰暫遇冷觸。

即於此身苦受生時當云何觀？謂如毒熱癰為熱灰所觸。

即於此身不苦不樂受生時當云何觀？謂如毒熱癰離冷熱等觸，自性毒熱而本住故。

薄伽梵說：當知樂受壞苦故苦，苦受苦故苦，不苦不樂受行苦故苦。」

三種染惱心（p.1571）

《瑜伽師地論》卷 8（大正 30，313a21-31a12）：

三種雜染應知。何等為三？一、煩惱雜染，二、業雜染，三、生雜染。

《瑜伽師地論》卷 8（大正 30，314a15-23）：

煩惱門者，略由二門煩惱所惱，謂由纏門及隨眠門。

△纏門有五種：一、由不寂靜住故。二、由障礙善故。三、由發起惡趣惡行故。四、由攝受現法鄙賤故。五、由能感生等苦故。

△云何隨眠門所惱？謂與諸纏作所依故，及能引發生等苦故。

¹《瑜伽師地論》卷 52：「此時差別復有多種，謂時、年、月、半月、晝夜、剎那、臘縛、牟呼栗多等位。」（T30,p.588c2~4）

| | |
|-------------------------------------|---------------------------|
| 《瑜伽師地論》卷 55 業縛 | 《瑜伽師地論》卷 8 纏門有五種 |
| 1、樂著事業 | 1、由不寂靜住故。 |
| 2、於三處為障礙業，亦名「業縛」，謂於出離心，於得出離喜樂，於得聖道。 | 2、由障礙善故。 |
| 3、又順異熟障業 | 3、由發起惡趣惡行故。 5、由能感生等苦故。 |
| 4、又邪願業 | 4、由攝受現法鄙賤故。 |

《瑜伽師地論》卷 5（大正 30，314b20）：

煩惱差別者，多種差別應知：謂結、縛、隨眠、隨煩惱、纏、暴流、軛、取、繫、蓋、株（𣎵）杌（𣎵）、垢、常害、箭、所有、根、惡行、漏、匱、燒、惱、有諍、火、熾然、稠林、拘礙，如是等類煩惱差別，當知。此中，

- ◎能和合苦，故名為結。
- ◎令於善行不隨所欲，故名為縛。
- ◎一切世間增上種子之所隨逐，故名隨眠。
- ◎倒染心，故名隨煩惱。
- ◎數起現行，故名為纏。
- ◎深難渡故，順流漂故，故名暴流。
- ◎邪行方便，故名為軛。
- ◎能取自身相續不絕，故名為取。
- ◎難可解脫，故名為繫。
- ◎覆真實義，故名為蓋。

心煩惱縛、業縛（p.1572）

《瑜伽論記》卷 15（大正 42，639c14-20）：

景云：煩惱種子隨逐繫縛。名心煩惱縛。

樂營衣鉢種種事業妨修聖道。名為業縛。

又於三處乃至謂出離心者。樂著生死障厭離心求於解脫。即障解脫分善。

於得出離喜樂者。煖等善根在於定起。喜樂相應。能得聖道出離方便。

欲界惡業能障彼善三種。於得聖道者。正障所得聖道之體。

《雜阿含經·334 經》卷 13（大正 2，92b24-c5）：

云何有因、有緣、有縛法經？謂眼有因、有緣、有縛。

何等為眼因、眼緣、眼縛？謂眼業因、業緣、業縛，業有因、有緣、有縛。

何等為業因、業緣、業縛[業>]？謂業愛因、愛緣、愛縛，愛有因、有緣、有縛。

何等為愛因、愛緣、愛縛？謂愛無明因、無明緣、無明縛，無明有因、有緣、有縛。

何等無明因、無明緣、無明縛？謂無明不正思惟因、不正思惟緣、不正思惟縛，不正思惟有

因、有緣、有縛。

何等不正思惟因、不正思惟緣、不正思惟縛，謂緣眼、色，生不正思惟，生於癡。

五遍行 (p.1572)

○《相應部》〈12 因緣相應〉(SN 12. 2)：

諸比丘！何為名色？受、想、思、觸、作意、以此謂之名；²四大種及四大種所造之色，以此謂之色。如是此名與此色，謂之名色。

And what, bhikkhus, is name-and-form? Feeling, perception, volition, contact, attention: this is called name. The four great elements and the form derived from the four great elements: this is called form. Thus this name and this form are together called name-and-form.³

《佛法概論》，p.113-117：

「認識的過程心與心所，約心的統覺及所有複雜的心理內容說。心所，是「心所有法」，心所生起，繫屬於心而為心所有的，此心與心所，從依根緣境而發識來說，每分為六識聚，而分別說明他的複雜內容與發展程序。六識聚所有的心所中，最一般的，即**作意、觸、受、想、思**五者。作意與觸，更為認識過程中的要素。

作意，如《中含·象跡喻經》說：「若內眼處不壞者，外色便為光明所照，而便有念，眼識得生」。此「念」，《雜心論》譯作憶；《智度論》譯作憶念；玄奘即譯為作意。粗淺的說，此作意即注意。深刻的說，根境和合時，心即反應而起作用；由於心的警動，才發為了別的認識。此心的警動、反應，即作意。古譯為憶念，這因為內心的警動，是在根取境相時，心中有熟習的觀念起來與境相印合；由根境感發反應而起憶念與境相印合，這才成為認識。《入阿毘達磨論》也說：「亦是憶持曾受境等」。唯識家的「警起心種」，也即此義的不同解說。上座者的九心輪，在根識的矚「見」境界前，有「能引發」（藏譯作動），即與作意——念的作用相同。

論到**觸**，習見的經句，如《雜含》（卷 13·306 經）說：「眼、色緣，生眼識，三事和合觸，觸俱生受、想、思」。這即是根、境二和生識，根、境、識三和合觸的明證。根、境和合生識，即由於根、境相對而引起覺了的識。此識起時，依根緣境而成三事的和合；和合的識，即名為觸——感覺而成為認識。此觸，經部師解說為即是識，即觸境時的識，如《雜含》（卷 13·307 經）說：「眼色二種緣，生於心心法。識觸及俱生，受想等有因」。有部以識及觸為二，又是同時相應的；所以觸從三和生，又為令三和合的心所。

與根境相對的識，本沒有二者，但由於根取境的引動內心，心反應緣境而成為認識，此從外而內，從內而外的認識過程，似乎有內在心與緣境心的二者。如作意與心，識與觸，即是如

² 《雜阿含經·298 經》卷 12，大正 2，85a28-29。

³ Vism 558,23-28 explains that nāma denotes the three aggregates—of feeling, perception, and volitional formations which are called thus because of their “bending” (namana) on to an object (in the act of cognizing it). [因為傾向於所緣，所以是受想行三蘊表示「名」] Volition, contact, and attention belong to the aggregate of volitional formations and, according to Spk, have been selected to represent that aggregate here because they are operative even in the weakest classes of consciousness. [思、觸、作意屬於行蘊，按註釋書解釋，被選為代表行蘊是因為即使是在微弱的識之下，他們仍有作用]

此。此認識過程，本為極迅速而難於分別先後的，也不能強作內外的劃分，不過為了說明方便而如此說。否則，易於誤會內心為離根境而恆在。

| | |
|----------|------------|
| 根取境的引動內心 | 心反應緣境而成為認識 |
| 從外而內 | 從內而外 |
| 內在心 | 緣境心 |
| 作意→心 | 識→觸 |

受、想、思與識觸俱生。經中曾說到受等依觸緣觸而生。因為不是識的觸境而成為認識，一切感情、構想、意志作用，都無法表達出來。識為有情對境所起的認識，認識到的境界，必與自己相關而引起不同的情感；認識必有攝取境像而成為表象作用，或進而有推想、想像；認識外境，必引起對付外境的作用——思。所以佛法中，不論為五識的感性知識，意識的理性知識，都必會引起受、想、思來。

古來，或主張心與心所同起，即同時而有極複雜的心理活動。或主張我們的心識是獨一的，在極迅速的情況下，次第引起不同的心所。關於這，應從緣起觀的立場而抉擇他。認識作用，為相依共存的。如從和合的觀點而分析他，即發現確為非常複雜而相應的心聚。但認識又為相續而起的，如從動的觀點，辨別認識的內容，即知認識又確為先後別異的心流。從識觸而受，從受而想，從想而行的認識過程，似乎與識觸與受、想、思俱生的見解相反；但在同時相應的學者中，對於認識的先後發展，也有此解說。

受，是情感的受，也是從承受到未能明確分別中間的探求。

決定，即確定他是什麼，徹底明了而安立分別名言，這與想心所一致。

染淨，即善惡心行，與勢用等相同。

這樣，儘管同時起與前後起有爭，而在認識的發展過程中，識觸與受、想、思，確乎可以看作先後代起而為一心聚的重心。」

九心輪 (《解脫道論》)

| | | | | | | | | | |
|----------------------|-----|-----|------------------|----|-----------|------------------|-----------|------------|------------------|
| 對外 (認識、意志作用) | | | | | | | | | |
| 介於中間 | | | | | | | | | |
| 內在 (深細心) | | | | | | | | | |
| | 有分 | | | | | | | | 有分 ¹¹ |
| 《阿含經》 ¹² | | 作意 | 觸 | 受 | 想 | | 思 | | |
| 《瑜伽論》 | | 作意 | 率爾 | 尋求 | 決定 | | 染淨 | 等流 | |
| 《攝大乘論》 | 有分 | 能引發 | | 尋求 | 等貫徹 安立 | 勢用 ¹³ | | 反緣 | 有分 |
| 《攝大乘論》 ¹⁴ | 有分 | 動 | 見 | 尋求 | 分別 | | 行 | 能轉 | |
| 《攝阿毘達摩異論》 | 有分識 | 轉 | 五識 ¹⁵ | 領受 | 推度 | 確定 ¹⁶ | 速行 x 7 | 彼所緣 x 2 | 有分識 |

4 《唯識學探源》，p.112：「因轉心的活動，現起眼等（根）識，直見外境，是第二「見心」。

5 《唯識學探源》，p.112：「五識雖剎那間直取對象，但還不能有所了知。接著生起第三「受心」，承受見心所攝取的資料，加以體察。一譯作「尋求心」，是屬於攝取對象與了解對象間的心用。」

6 《唯識學探源》，p.112-113：「等到明確的了解，知道是什麼，即是第四「分別心」。奘譯稱之為能起語言分別的「安立」。在此分別心以前，奘譯多一「等貫徹」（藏譯也沒有），所以玄奘所傳的九心輪，有影射瑜伽五心輪的痕跡：如見是率爾心，尋求是尋求心，等貫徹與安立是決定心，勢用以下是染淨心、等流心。而《解脫道論》的次第，是接近無色四蘊的。如見心是識，受心是受，分別心是想，令起、速行心是思。這點，是值得注意的。」

7 《唯識學探源》，p.113：「接著就是動作行為的第六「速行心」。令起是引起作業的，速行是作業的。」

8 《唯識學探源》，p.113：「速行是向外的意志作用」

9 《唯識學探源》，p.113：「奘譯在安立以下，起勢用心；而《解脫道論》卻多一第五「令起心」。這是說，從見到分別，是對外境的認識過程；因認識而引起推動內心作業的意志作用。」

10 《唯識學探源》，p.113：「作業而得果，也即是作業終了時心識的休息，是第七「彼事心」。奘譯作「反緣」。但這還是從行動而返歸內心的過程」

11 《唯識學探源》，p.113：「到了內心澄靜的本來，那就是復歸於有分心了。從上面所說，可知有分是心識的內在者，深潛而貫通者。」

12 《雜阿含經·273經》卷 11，大正 2，72c8-10：「比丘！譬如兩手和合相對作聲。如是緣眼、色，生眼識，三事和合觸，觸俱生受、想、思。」

13 印順導師將「勢用」對應「令起」及「速行」。參閱《大乘起信論講記》，p.171。

14 《唯識學探源》，p.111：「西藏所傳無著論師的《攝大乘論》，也有有分識的記載，但只有七心：「聖上座部教中，亦說名曰：有分及見，分別及行，動及尋求，第七能轉。」

15 (五識之一) 取相。

16 印記為可意不可意之心。

相應 (p.1575)

| | | | | |
|--|-------------|-----------------------|----------|--------------------|
| 《阿毘達磨概要精解》，p.58 | 《大毘婆沙論》卷 16 | 《五事毘婆沙論》卷 2 | 《俱舍論》卷 4 | 《瑜伽師地論》卷 55 |
| 與心同生 (ekuppāda) 與心同滅 (ekanirodha) | 時分等 | 同一時分 | 時 | 時等 |
| 與心擁有同一依處 (ekārammaṇa) | 所依等 | 同一所依 | 所依 | 所作 ¹⁷ 等 |
| 與心緣取同一目標 (ekavatthuka) | 所緣等 | 同一所緣 | 所緣 | 處等 |
| | 行相等 | 同一行相 | 行相 | |
| | 物體等 | 同一果、 同一等流、 同一異熟 | 事 | 事等 |

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 16，大正 27，80c14-21：

「(1) 四事等故，說名相應。一、時分等，謂心、心所同一剎那而現行故。二、所依等，謂心心所同依一根而現行故。三、所緣等，謂心、心所同緣一境而現行故。四、行相等，謂心心所同一行相而現行故。(2) 復次，五事等故，說名相應，即前四事及物體等。謂心、心所各唯一物，和合而起，故名相應。」

《阿毘達磨俱舍論》卷 4，大正 29，22a1-3：「心心所五義平等，故說相應。所依、所緣、行相、時、事皆平等故。事平等者，一相應中如心體一，諸心所法各各亦爾。」

(1) 所依平等，是說心心所法同依一根而得現行，因為不論心心所法有何多種不同，而所依根必然是同一的。

如眼識依眼根，與眼識相應的心所亦必依眼根，方名平等。若心王依於此根，而相應心所依於另一種根，那就不名平等了。

(2) 所緣平等，是說心心所同緣一境而得現行，因為心心所法共緣無量百千多法，雖復不同，由於所緣共故，皆名同一所緣。

如眼識所緣的境是什麼，與眼識相應的心所亦必緣什麼，決不會眼識緣青，而心所緣黃。不然，那就不名平等了。

(3) 行相平等，是說心心所法同一行相而得現行，雖則心所兼取別相稍有不同，但取總相時，心王與心所的行相，是沒有不同的，所以名為同一行相。

如心王起一青行相時，與心王相應的諸心所，亦必同起這青的行相，名為平等。如心王起青行相，而心所起黃青相，那就不名平等了。

¹⁷ 「作」疑是「依」之誤刻。

(4) 時間平等，是說心心所法於同一剎那中而現行的，王所現起，在時間上，假定有前後的隔別，那就不名平等了。

(5) 體事平等，是說心心所法各唯一物和合而起。¹⁸

如生起的心王自體是一，與心相應的心所雖多，但諸心所法的自體亦必各一，決沒有兩個自體，於一相應心心所中，同時俱起的。

如與心王相應的受心所，本有苦樂的不同，但在同一念中，只容有一苦受或樂受的自體，不可說有苦樂不同的感受同時相應。

善、不善、無記性耶？謂一切無差別 (p.1576)

《瑜伽師地論》卷 3 (大正 30, 292a12-13):

又如經言：善不善無記者，彼差別云何？

《瑜伽師地論》卷 38 (大正 30, 499a4):

善不善無記等差別故。

善法依處 (p.1576)

| | 信 | 慚 | 愧 | 無貪 | 無瞋 | 無癡 | 精進 | 輕安 | 不放逸 | 捨 | 不害 |
|---------------------|---|---|---|----|----|----|----|----|---------|---------|----|
| 1、決定時 (「信」相應) | ○ | | | | | | | | | | |
| 2、止息(雜染)時 (顧自、他) | | ○ | ○ | | | | | | | | |
| 3、作業時 (善品業轉時) | | | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | |
| 4、世間清淨時 (世間道離欲時) | | | | | | | | ○ | | | |
| 5、出世清淨時 (出世道離欲時) | | | | | | | | | ○ 治染 | ○ 離染 | |

¹⁸《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 145, 大正 27, 745b23-27:「以事等故，說名為等。謂一心品中，若有二受一想等者，可說非等。然一心品中，如受有一，想等亦爾，故名為等。」

| | | | | | | | | | | | | |
|---------|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|---|
| 6、攝受眾生時 | | | | | | | | | | | | ○ |
|---------|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|---|

慚愧 (p.1576)

《佛法概論》，p.54-55：

慚愧：《增一阿含經·慚愧品》說「以其世間有此二法，……不與六畜¹⁹共同」，這是人畜的差別處。人趣有慚愧心，慚愧是自顧²⁰不足、要求改善的向上心；依於「尊重真理（法），尊重自己、尊重世間」的法制公意，向「輕拒暴惡」、「崇重賢善」而前進。這是道德的向上心，能息除煩惱眾惡的動力，為人類所以為人的特色之一。

《佛法概論》，p.182：

什麼是慚愧？在人類相依共存的生活中心，自己覺得要「崇重賢善，輕拒暴惡」；……。換言之，即人類傾向光明、厭離黑暗的自覺。……佛說：慚愧心「自增上，法增上，世間增上」。即是說：慚愧應依（增上是依義）於自、法、世間三者的助緣來完成。

善根對治煩惱 (p.1577)

| | 界 | 對治 |
|------|-----------|----------------|
| 下品善根 | 諸不定地所有善根； | 或在定地，而能對治上品煩惱。 |
| 中品善根 | 若在定地世間善根； | 或能對治中品煩惱。 |
| 上品善根 | 謂出世間所有善根； | 或能對治下品煩惱。 |

《瑜伽師地論》卷 34（大正 30，476c15-18）：

下品道修者。謂由此故能斷最麤上品煩惱。

中品道修者。謂由此故能斷所有中品煩惱。

上品道修者。謂由此故能斷所有最後所斷下品煩惱。

善根生時，依幾種事而得生 (p.1577)

《瑜伽論記》卷 15：

| | 福 | 智 | 人見、修、無學 | 利他行 |
|----------|--------|---|---------|-----|
| 一、施所成福業事 | ○ | | | |
| 二、戒所成福業事 | ○ | | | |
| 三、修所成福業事 | ○（四無量） | | | |
| 四、聞所成事 | | ○ | | |

¹⁹ 六畜：指馬、牛、羊、雞、狗、豬。泛指各種牲畜。（《漢語大詞典》（二），p.24）

²⁰ 自顧：自念；自視。（《漢語大詞典》（八），p.1306）

| | | | | |
|-----------|--|-------------|---|---|
| 五、思所成事 | | ○ | | |
| 六、餘修所成事 | | ○（解脫分、決擇分善） | | |
| 七、簡擇所成事 | | | ○ | |
| 八、攝受有情所成事 | | | | ○ |

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 82：

如契經說。有三種福業事。

一施性福業事。謂以諸飲食衣服香花。廣說乃至及醫藥等。奉施沙門婆羅門等。

二戒性福業事。謂離斷生命離不與取。離欲邪行。離虛誑語。離飲酒等。

三修性福業事。謂慈俱行心。無怨無對無惱無害。廣說如前。悲喜捨俱行心廣說亦爾。

善法差別 (p.1578)

《瑜伽論記》卷 15 (大正 42, 641b6-12)：

景云：

對治雜染。是斷對治善。

雜染靜息者。伏惑對治。

攝受果者。凡夫學人有漏善。

相續淨者。無學身中所起善法。

供養靈廟者。通凡及聖唯修福分善。

攝有情者。利他善。

基云

對治者。謂無間道。靜息者。謂解脫道。或前無漏後有漏道。

相續淨者。謂律儀戒善。

善法功德 (p.1578)

| | | |
|------|------------------------------------|----------------------------|
| | 《瑜伽師地論》卷 55： 善法無有過失，有何功德 | 《瑜伽師地論》卷 8： 煩惱過患 |
| 離惡集善 | 善法功德，有無量種，謂能淨治心，令離煩惱纏及隨眠； | 當知諸煩惱有無量過患：謂煩惱起時先惱亂其心， |
| | 令於所緣無有顛倒； | 次於所緣發起顛倒， |
| | 能令善根堅固不退； | 令諸隨眠皆得堅固， |
| | 令等流行相續而轉。 | 令等流行相續而轉。 |
| 捨罪受樂 | 不為自害，不為他害，不為俱害； | 能引自害，能引他害，能引俱害； |
| | 不生現法罪，不生後法罪，不生現法後法罪； ²¹ | 生現法罪，生後法罪，生俱法罪； |
| 盡苦增勝 | 能令受彼所生喜樂。 | 令受彼生身心憂苦。 |

²¹ 另見《瑜伽師地論》卷 9(大正 30, 320b4-13)，卷 84(大正 30, 769c26-770a2)。

| | | |
|-------|----------------------|---------------------|
| (現世益) | | |
| | 能盡生為上首所有眾苦； | 能引生等種種大苦； |
| | 又能增長涅槃勝解，能親近彼。 | 能令相續，遠涅槃樂；能令退失諸勝善法； |
| | 能令財位無有退失； | 能令資財衰損散失； |
| | 處眾勇猛，無懼無畏； | 能令人眾不得無畏，悚懼無威； |
| | 廣大名稱，流布十方； | 能令鄙惡名稱流布十方， |
| | 為眾聖賢之所稱讚； | 常為智者之所訶毀； |
| | 臨命終時，不生憂悔； | 令臨終時生大憂悔； |
| (後世益) | 身壞已後，生諸善趣；於諸善法，令無退失； | 令身壞已墮諸惡趣，生那落迦中； |
| (解脫益) | 能速隨證自所求義。 | 令不證得自勝義利。 |
| | 如是等類諸善功德無邊無量，當盡了知。 | 如是等過無量無邊。 |

諸善對治由十五種 (p.1579)

《瑜伽論記》卷 15：「盛年起惑名散位。亦可欲界諸纏名散亂位。犯戒煩惱。名諫悔位煩惱。至老病時所起煩惱。名羸劣位煩惱。定地煩惱。名制伏位。亦可伏已退起煩惱。離下地惑起上地惑。名離繫位煩惱。泰云。第十一是未發心受戒位。第十二是已發心受戒。所有犯戒為他談舉而自追悔。於此位中所有惑。

第十三修不淨觀等伏惑羸劣。

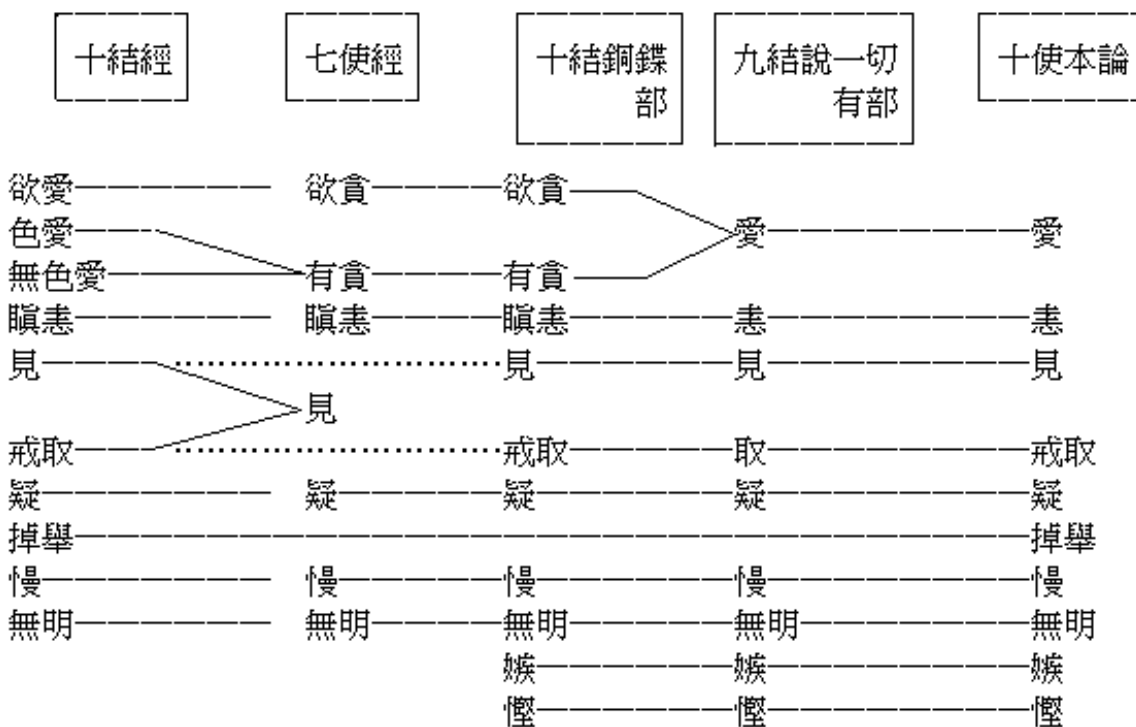
羸劣之惑時時現起。

第十四已得世間六行²²等起制伏修惑。然有見惑。

第十五已得見道離繫對治。」(CBETA, T42, no. 1828, p. 643, a17-27)

²² 厭離下地之粗、苦、障，而欣喜上地之靜、妙、離。以此六行相順次作觀，稱為六行觀。

本煩惱 (p.1579)



| 根本惑 | | 四果所斷惑 | | 初果 | 二果 | 三果 | 四果 |
|-----|------|-------|-----|-----|------|-------|-------|
| | | 欲界貪 | 色界貪 | 斷三結 | 薄貪瞋癡 | 斷五下分結 | 斷五上分結 |
| 貪 | 欲界貪 | | | | | X | |
| | 色界貪 | | | | ▽ | | X |
| | 無色界貪 | | | | | | X |
| 瞋 | | | | | ▽ | X | |
| 癡 | | | | | ▽ | | X |
| 慢 | | | | | | | X |
| 疑 | | | | X | | X | |
| 見 | 我見 | | | X | | X | |
| | 戒禁取見 | | | X | | X | |
| 掉舉 | | | | | | | X |

六因，諸煩惱成上品 (p.1581)

| | | |
|-----------------|----------------|-------------------|
| 《瑜伽師地論》 卷 55 | 《瑜伽師地論》 卷 8 | |
| 一、婬欲所生煩惱，性多上品。 | 一、由犯故。 | 謂由此煩惱纏故，毀犯一切所有學處。 |

| | | |
|-------------------------|----------|--------------------------------------|
| 二、串習所生煩惱，性多上品。 | 二、由生故。 | 謂由此故，生於欲界苦 ²³ 惡趣中。 |
| 三、安足處煩惱，謂根熟者，性多上品。 | 三、由相續故。 | 謂貪等行諸根成熟，少年盛壯，無涅槃法者。 |
| 五、非處加行煩惱，謂於尊重福田等所，性多上品。 | 四、由事故。 | 謂緣尊重田，若緣功德田，若緣不應行田而起 ²⁴ 。 |
| 六、有業煩惱，謂正發業者，性多上品。 | 五、由起惡業故。 | 謂由此煩惱纏故，以增上適 ²⁵ 悅心起身語業。 |
| 四、不可治煩惱，謂無涅槃法者，性多上品。 | 六、由究竟故。 | 謂此自性上品所攝，最初與對治道之所斷故。 |

「依愛斷愛」、「依慢斷慢」(p.1585)

《雜阿含經 564 經》卷 21：

「依慢斷慢者。云何依慢斷慢？謂[8]弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，無漏心解脫、慧解脫，現法自知作證：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』聞已，作是念：『彼聖弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我今何故不盡諸有漏，何故不自知不受後有。』當於爾時則能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依慢斷慢。

「姊妹！云何依愛斷愛？謂聖弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我等何不盡諸[者>有]漏，乃至自知不受後有。彼於爾時能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依愛斷愛。姊妹！無所行者，斷截婬欲、和合橋梁。」(CBETA, T02, no. 99, p. 148, b12-25)

隨煩惱依處 (p.1585)

《瑜伽師地論》卷 55

| 依處 隨煩惱 | 一、 展轉共 住 | 二、 展轉相 舉 | 三、 利養 | 四、 邪命 | 五、 不敬尊 師 | 六、 不忍 | 七、 毀增上 戒 | 八、 毀增上 心 | 九、 毀增上 慧 |
|-----------|----------------|----------------|----------|----------|----------------|----------|----------------|----------------|----------------|
| 1 忿 | ○ | | | | | | | | |
| 2 恨 | ○ | | | | | | | | |
| 3 覆 | | ○ | | | | | | | |
| 4 惱 | | ○ | | | | | | | |
| 5 嫉 | | | ○ | | | | | | |
| 6 慳 | | | ○ | | | | | | |
| 7 誑 | | | | ○ | | | | | |

²³苦 = 若【宋】【元】【明】【宮】

²⁴《瑜伽論記》卷 4：若緣不應行田而起者，於持戒者及有德者。(大正 42, 354a26~27)。

²⁵適 = 遍【宮】【知】

| | | | | | | | | | |
|--------|--|--|--|---|---|---|---|----|---|
| 8 諂 | | | | ○ | | | | | |
| 9 僞 | | | | | ○ | | | | |
| 10 害 | | | | | | ○ | | | |
| 11 無慚 | | | | | | | ○ | | |
| 12 無愧 | | | | | | | ○ | | |
| 13 昏沈 | | | | | | | | 障止 | ○ |
| 14 掉舉 | | | | | | | | 障舉 | ○ |
| 15 不信 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 16 懈怠 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 17 放逸 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 18 忘念 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 19 散亂 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 20 不正知 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 21 惡作 | | | | | | | | 障舉 | ○ |
| 22 睡眠 | | | | | | | | 障止 | ○ |
| 23 尋 | | | | | | | | 障捨 | ○ |
| 24 伺 | | | | | | | | 障捨 | ○ |

隨煩惱—世俗有、實有 (p.1586)

| 隨煩惱 | 貪分 | 瞋分 | 癡分 | 世俗有 | 實物有 |
|-------|-----|-----|-----|-----|-----|
| 1 忿 | | ○瞋分 | | ○ | |
| 2 恨 | | ○瞋分 | | ○ | |
| 3 覆 | | | ○癡分 | | |
| 4 惱 | | ○瞋分 | | ○ | |
| 5 嫉 | | ○瞋分 | | ○ | |
| 6 慳 | ○貪分 | | | ○ | |
| 7 誑 | | | ○癡分 | | |
| 8 諂 | | | ○癡分 | | |
| 9 僞 | ○貪分 | | | ○ | |
| 10 害 | | ○瞋分 | | ○ | |
| 11 無慚 | | | ○癡分 | | ○ |
| 12 無愧 | | | ○癡分 | | ○ |
| 13 昏沈 | | | ○癡分 | | |
| 14 掉舉 | ○貪分 | | | ○ | |
| 15 不信 | | | ○癡分 | | ○ |

| | | | | | |
|--------|--|--|-----|-----|---|
| 16 懈怠 | | | ○癡分 | | ○ |
| 17 放逸 | | | | ○假有 | |
| 18 忘念 | | | ○癡分 | ○ | |
| 19 散亂 | | | ○癡分 | ○ | |
| 20 不正知 | | | ○癡分 | | |
| 21 惡作 | | | ○癡分 | ○ | |
| 22 睡眠 | | | ○癡分 | ○ | |
| 23 尋 | | | | ○假有 | |
| 24 伺 | | | | ○假有 | |

《瑜伽師地論》卷 58：

云何名隨煩惱²⁶？略由四相差別建立：

- 一、通一切不善心起；
- 二、通一切染污心起；
- 三、於各別不善心起；
- 四、善、不善、無記心起，非一切處，非一切時。²⁷

| 隨煩惱 | 依處 | 一、通一切不善心起 | 二、通一切染污心起 | 三、於各別不善心起（若一生時，必無第二） | 四、善、不善、無記心起（非一切處，非一切時） | 欲界 | 初靜慮 | 色界 | 無色界 |
|-------|----|-----------|-----------|----------------------|------------------------|----|------|------|------|
| 1 忿 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 2 恨 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 3 覆 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 4 惱 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 5 嫉 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 6 慳 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 7 誑 | | | | ○ | | ○ | ○無記性 | | |
| 8 諂 | | | | ○ | | ○ | ○無記性 | | |
| 9 憍 | | | | ○ | | ○ | | ○無記性 | ○無記性 |
| 10 害 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 11 無慚 | ○ | | | | | | ○ | | |
| 12 無愧 | ○ | | | | | | ○ | | |

²⁶ 《瑜伽師地論》卷 85(大正 30, 770a7-10)：「又從煩惱生故，親近煩惱故。隨惱亂心故，名隨煩惱。除七隨眠，所餘一切染污心法，皆隨煩惱。」

²⁷ 所謂「非一切處，非一切時者」，《披尋記》p.1922 云：「惡作、睡眠唯在欲界，由是說言非一切處。非去、來、今定相續轉，由是說言非一切時。」

| | | | | | | | | | |
|--------|--|--------------|--|---|--|--------------|--------------|--------------|--------------|
| 13 昏沈 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 14 掉舉 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 15 不信 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 16 懈怠 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 17 放逸 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 18 忘念 | | ○ +邪欲+邪勝解 | | | | ○ +邪欲+邪勝解 | ○ +邪欲+邪勝解 | ○ +邪欲+邪勝解 | ○ +邪欲+邪勝解 |
| 19 散亂 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 20 不正知 | | ○ | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 21 惡作 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 22 睡眠 | | | | ○ | | ○ | | | |
| 23 尋 | | | | ○ | | ○ | ○ | | |
| 24 伺 | | | | ○ | | ○ | ○ | | |