

慧學概說

釋祖蓮 2007/4/26

§1. 佛學之要在慧學

§1.1 唯慧學足以表彰佛法之特色：

- ◎一般宗教——特重信仰、仁愛。
- ◎印度宗教 — 外道→雖重智慧，但實祇是禪定的特勝境界，缺少如理的真實慧。
 - └ 佛教→特別重視智慧，亦真實能得解脫無邊雜染煩惱的智慧。

§1.2 唯慧學能達佛教之奧處：

- ◎聲聞法——三增上學中以智慧導眾生入解脫境。
- ◎菩薩法——六波羅蜜中以般若為主而成就無上菩提。

§1.3 唯依慧學能成聖者：

- ◎智慧是聖者的特德：佛、菩薩、辟支佛、聲聞皆依智慧以成聖，所以都不離覺義。
 - └ 佛陀 (*buddha*)：證得無上正等正覺者。
 - └ 菩薩 (*bodhisattva*)：精進欲求無上正等正覺的有情¹。
 - └ 辟支佛 (*pratyeka-buddha*)：譯為獨覺或緣覺。
 - └ 聲聞 (*ZrAvaka*)：聞佛聲教而覺悟。

§2. 慧之名義與究極體相

§2.1 慧之名義：

⇒ 慧的異名：

- ◎般若（慧）、觀、忍、見、智、方便、光、明、覺（菩提），正見、正思惟、擇法覺支等。

- ◎般若（*prajñā* 慧）、闍那（*jñāna* 智）、毗鉢舍那（*vipāśyanā* 觀）。

⇒ 「般若」與「智」、「菩提」：

- ◎「般若」：著重在因行的修學（學行中的因慧）；到達究竟圓滿的果證，般若即轉名薩婆若（一切智；老般若）²或菩提（覺）。

¹ 「菩薩是愛樂無上菩提，精進欲求的有情。如泛說菩提為覺，薩埵為有情（名詞），就失去菩薩所有的，無數生死中勤求菩提的特性。」——印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.130

◎「智」、「菩提」：依般若而證悟的果慧。

⇒「慧」與「觀」：

◎「慧」：慧以「簡擇為性」³；觀行成就，始名為慧。

◎「觀」：約作用立名，這簡擇為性的慧體，在初學即名為觀⁴。

※慧、觀二名，體義本一，通前通後，祇是約修行的久暫與深淺，而作此偏勝之分。分別、尋伺、觀察、抉擇等，為觀的功用；而這一切，也是通於慧的。

§2.2 慧之究極體相：

A. 簡別三種智慧：

◎外道——離生智慧

◎二乘——偏真智慧

◎大乘——究竟智慧（般若）

世俗巧便——博識文藝，仁智禮敬等。

離生智慧，所謂離欲界乃至無所有處。

出世間智慧，所謂離我及我所，諸漏盡聲聞、辟支佛智慧。⁵

B. 大乘智慧的究極體相：

⇒信智一如：

◎聲聞法：得四證信——於佛法僧三寶及聖戒中，獲得了清淨真實信心，也即是得真實智慧，成就證智。

◎大乘法：依大乘正信，修文殊智（諸法法性之甚深義），而證悟菩提。

⇒悲智交融：

◎聲聞：偏重理性的體驗生活，慈悲心不夠，證得究竟解脫後，就難以發大願，廣度眾生，實現無邊功德事。

◎菩薩：徹底證悟法性時，即具有深切的憐愍心，廣大的悲願行。慈悲越廣大，智慧越深入；智慧越深入，慈悲越廣大，真正的智慧，是悲智交融的。

² 「有人言：從初發意乃至道樹下，於其中間所有智慧，是名般若波羅蜜；成佛時，是般若波羅蜜轉名薩婆若。」---《大智度論》卷11（T25，139c7~10）

³ 「云何為慧？於所觀境，簡擇為性，斷疑為業。」---《成唯識論》卷5（T31，28c11~12）

⁴ 「能正思擇，最極思擇，周遍尋思，周遍伺察，若忍、若樂、若慧、若見、若觀，是名毘鉢舍那。」---《解深密經》卷3（T16，698a）

⁵ 《大智度論》卷43（T25，370c7~16）

⇨定慧均衡：

- ◎慧強定弱：分別、抉擇的慧力雖強，而定力不夠，如風中之燭，雖發光明而搖擺不定，容易息滅。⁶
- ◎定強慧弱：如定功太深而慧力薄弱，也非佛法正道。因深定中，可以引發一種極寂靜、極微妙的特殊體驗，使身心充滿了自在、輕安、清快、妙樂之感。在這美妙的受用中，易於陶醉滿足，反而障礙智慧的趣證。所以經論常說：一般最深定境反而不能與慧相應，無法證悟。

「等定慧地者，菩薩於初三地慧多定少，未能攝心故。後三地定多慧少，以是故不得入菩薩位。今（第七地）眾生空、法空，定、慧等故，能安隱行菩薩道，從阿鞞跋致地，漸漸得一切種智。」《大智度論》卷 50（T25，417c22~26）

⇨理智平等：

- ◎約名言分別：有能證^智、所證^理。
- ◎智慧現證時：理與智平等，無二無別——「無有如外智，無有智外如」。

C. 大乘不共般若：

- ◎信智一如
 - ◎定慧均衡
 - ◎理智平等
 - ◎悲智交融——大乘不共般若的特義
- } 通二乘偏慧

§3. 智慧的類別

§3.1 生得慧、加行慧、無漏慧：

- ◎生得慧：即與生俱來的慧性。
 - ◎加行慧：聞所成慧、思所成慧、修所成慧。
 - ◎無漏慧：經過定慧相應、止觀雙運的修慧成就，更深徹的簡擇觀照。又名現證慧。
-
- ◎生得慧：是「理即」階段。
 - ◎加行慧（聞思修）：是「名字即」、「觀行即」、「相似即」三位。
 - ◎無漏慧：是從「分證即」到「究竟即」。

⁶ 「實智慧從一心禪定生。譬如然燈，燈雖能然，在大風中，不能為用；若置之密室，其用乃全。散心中智慧，亦如是，若無禪定靜室，雖有智慧，其用不全，得禪定則實智慧生。」——《大智度論》卷 17（T25，180c4~8）

§3.2 加行無分別智、根本無分別智、後得無分別智：

- ◎加行無分別智：經過修行而能證此真如法性的方便，是加行無分別智。
- ◎根本無分別智：證悟真如法性，與法性相應的如實慧。
- ◎後得無分別智：通過根本無分別智，而引發能照察萬事萬物的智慧。

§3.3 世間智、出世間智、出世間上上智：

- ◎世間智：指一般凡夫及未證聖果的學者，所具有的一切分別抉擇慧力。
- ◎出世間智：指二乘聖者超出世間的，能通達苦空無常無我諸法行相的證慧。
- ◎出世間上上智：佛與菩薩所有的大乘不共慧，雖出世間而又二諦無礙、性相並照，超勝二乘出世的偏真，故稱出世間上上智。

§3.4 一切智、道種智、一切智智：

- ◎一切智：聲聞、緣覺二乘人，原也具有通達理性與事相的二方面，稱為總相智、別相智。但因厭離心切，偏重於能達普遍法性的總相智，故以一切智為名。
- ◎道種智：大乘菩薩亦具二智，即道智，道種智，著重在從真出俗，一面觀空無我等，與常遍法性相應，一面以種種法門通達種種事相。菩薩度生的悲心深厚，法門無量誓願學，著重廣大的觀智，所以以道種智為名。
- ◎一切智智：大覺佛陀，也可分為二智，一切智，一切種（智）智。依無量觀門，究竟通達諸法性相，因果緣起無限差別，能夠不加功用而即真而俗，即俗而真，真俗無礙，智慧最極圓滿，故獨稱一切智智。

§3.5 法住智、涅槃智：⁷

⇒法住智：

1. 從因果起滅的必然性中，於五蘊等如實知、厭、離欲、滅，而得解脫智。
2. 這是以慧得解脫，知一切法寂滅，而沒有見法涅槃的體驗（沒有深定）。

⇒涅槃智：

1. 現證涅槃的絕對超越（即大乘的證入空性，絕諸戲論；也類似一般所說的神秘經驗），名為得現法涅槃。
2. 俱解脫者有涅槃智，是入滅盡定而決定趣涅槃的。

※這可能是二類阿羅漢，也可能是先後契入的層次——「先得法住智，後得涅槃智」。

§3.6 「般若」（慧）與「漚和」（方便）：

⇒事理智慧的異名：

◎般若——道智——根本智——慧——實智——如理智

⁷ 見《空之探究》p.150~152

◎方便——道種智——後得智——智——權智——如量智

⇒約所觀、所通達的內容說：

◎如所有性（般若）→一切諸法平等普遍的空性，或稱寂滅性、不生不滅性。

◎盡所有性（方便）→盡法界一切緣起因果、依正事相的無限差別性。

⇒約理事真俗說：

◎般若→證真如法性

◎方便→照萬法現象

⇒約自他覺證說：

◎般若→自證空性（絕諸戲論）

◎方便→方便化他（嚴土熟生）

⇒約絕待法性說：

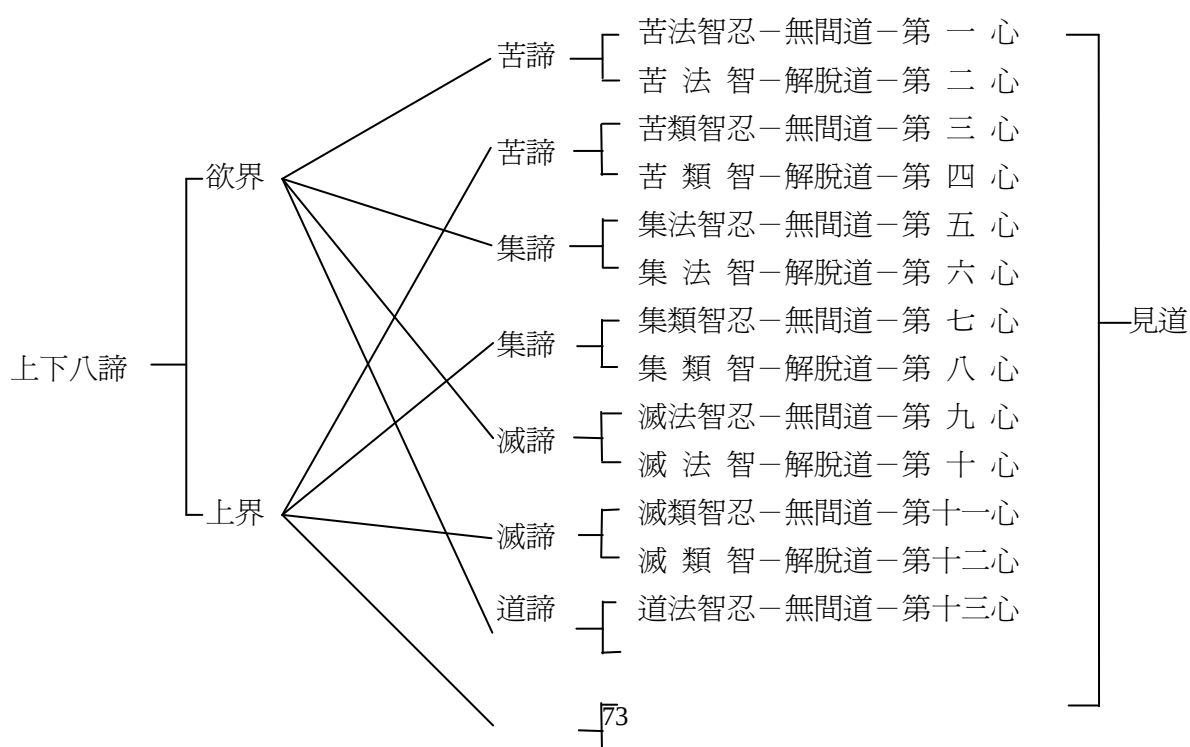
◎法唯是不二真法（一真法界），本無真俗理事的隔別相。

◎方便或後得智，都不過是般若後起的善巧妙用。

{ 般若→真金
 方便→由真金作成的莊嚴器具 } 不二而二

※行者所證，唯一真如法性；能證智慧，亦唯一如如之智。以如如智契如如理，直達圓滿無礙的最高境界。

§3.7 八忍、八智：



	道 法 智—解脫道—第十四心	
道諦	道類智忍—無間道—第十五心	
	道 類 智—解脫道—第十六心	修道

⇒法智與類智：

◎法智：觀察欲界四諦法的無漏智。

◎類智：類似法智而觀察上二界（色界、無色界）四諦的無漏智。

⇒「忍」與「智」：

◎忍：信認四諦理的智慧，有斷惑的作用；忍位又叫無間道。

◎智：能證四諦理的智慧，有證理的作用；智位又叫解脫道。

⇒「無間道」與「解脫道」：

◎無間道：於今之一剎那能斷去煩惱之意。

◎解脫道：已斷煩惱而證得真理的階位。

§3.8 盡智、無生智：

「於諸煩惱究竟盡中發起盡智。由因盡故，當來苦果畢竟不生，即於此中起無生智。彼於爾時，成阿羅漢諸漏已盡，所作已辦，無復所作。」《瑜伽師地論》卷 34（T30，477a11-14）

§3.9 唯識之四智：

- 大圓鏡智：自在明徹，攝持一切而不失，為諸智之所依，一切法於中影現。
- 平等性智：通達自他不二，一切眾生平等平等。
- 妙觀察智：通達自相、共相一切無礙，自在應機說法。
- 成所作智：作種種變化利益眾生的事業。

※參見印順法師《印度之佛教》p.261；《攝大乘論講記》p.491-494。

- 大圓鏡智→第八識（阿賴耶識）
- 平等性智→第七識（末那識）
- 妙觀察智→第六識（意識）
- 成所作智→前五識（眼、耳、鼻、舌、身）

※參見《成唯識論》卷 10（T31，56a-b）

§4. 慧之觀境

§4.1 修學的目的：

以甚深智慧（出世慧），於一切法（所觀境）的空、無我性，能夠通達，究竟悟入。

§4.2 依行者的根機說：

- ⇒小乘慧 ——— 三乘共慧（大乘兼有）
 - └—— 直接於自我身心作觀——「近取諸身」
- ⇒大乘慧 ——— 唯菩薩特有（大乘不共慧）
 - └—— 不但觀察自我身心，而且對於一切事事物物，無不遍觀。

§4.3 三乘共慧：

§4.3.1 所觀境：

⇒四聖諦：

- ◎了知四諦的事相——法住智
- ◎悟證四諦的理性——涅槃智

⇒十二緣起：

- ◎流轉門——無明緣行，乃至生緣老死→苦、集二諦
- ◎還滅門——無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅→滅、道二諦

§4.3.2 聲聞者的觀慧：

1. 著重世出世間一切因果事相的觀察——諸法的自相、共相、體性、作用等等。
2. 了知惑、業、苦的展轉相依、相待關係。
3. 三法印的契悟
 - └—— 諸行無常→念念生滅的無常性
 - └—— 諸法無我→眾緣和合的無我性
 - └—— 涅槃寂靜→一切虛妄不起的寂滅性。

§4.3.3 修證的方法：

- ◎漸悟：次第悟入四諦十六行相——「見四諦得道」。
- ◎頓悟：經無常、苦、空、無我等觀慧，而證入甚深法性——「見滅諦得道」。

§4.3.4 三乘共慧的要義：

- ◎諦觀一切因果事相。
- ◎證悟無常、無我、寂滅空性。

§4.4 大乘不共慧：

§4.4.1 所觀境：

- ◎自我身心的觀察→遍觀一無盡法界（無邊有情、無邊國土、萬事萬物）。
- ◎菩薩的殊勝因行（發心、修行、度眾生）
- ◎佛陀的究竟果德（佛身、佛土）

§4.4.2 究竟理性的體證：

一、約悟入次第說：

◎小乘觀慧——由無常→無我→寂靜，依三法印次第悟入。

◎大乘觀慧——直入諸法空寂門。

二、約所觀境的廣狹說：

◎聲聞者——重於自我身心的觀察，證知身心無我無我所，就可得到解脫。

◎中觀學派——菩薩雖然最後仍以觀察無我、無我所而得解脫，但在前些階段卻要廣觀一切法空。

◎唯識學派——先觀察離心的一切諸法，空無自性，唯識所現。
└ 由於心外無境，引入境空心寂的境地。

§4.4.3 大乘修慧的次第：

1. 信解因果緣起，菩薩行願，佛果功德。
2. 由事入理，從俗證真，體悟諸法空性，離諸戲論，畢竟寂滅。
3. 即理融事，從真出俗。
4. 理事圓融，真俗無礙→俗諦與真諦的統一，事相與理性的統一。

§5. 慧之進修

§5.1 進修佛法的軌則：

⇒聲聞的四預流支：

1. 親近善士——由聽聞師說，或自研讀經論。
2. 多聞熏習——聞所成慧
3. 如理思惟——思所成慧
4. 法隨法行——修所成慧

⇒大乘的十法行：

1. 聞慧——書寫、供養、施他、諦聽、披讀、受持、諷誦、開演等
2. 思慧——思惟
3. 修慧——修習

⇒三慧的指導標準：

1. 聞慧——依義不依語
2. 思慧——依了義不依不了義
3. 修慧——依智不依識

§5.2 聞慧：

☞正確觀念：

1. 佛教所重視的，是怎樣從無厭足，無止境的多聞中，領解佛法的精要，契悟不共世間的深義。
2. 佛法的根本意趣，聞多識廣，並不就是聞慧；多聞博學而能契應三法印或一法印的，才夠得上稱為聞慧。
3. 小乘經說，能如實諦觀無常、無我、涅槃寂滅，是名多聞。
4. 大乘教典則以堪聞法性空寂，或真如實性為多聞。
5. 修學佛法，若不與三法印、一法印相應，即是脫離佛法核心，聞慧不得成就。

☞多聞熏習的意義：

1. 廣博：佛法窮深極廣，義門眾多，如發大乘心的學者，應有「法門無量誓願學」的廣大意欲，勤聽多學，一無厭足。
2. 精熟：對於每一法門，要不斷的認真研習，以求精熟。

※這樣不間斷的積極聞熏和深入，久而久之，內在的心體漸得清淨安定，而萌發悟性，一旦豁然大悟，即不離名言義相，而解了甚深佛法。

§5.3 思慧：

◎思慧，已不再重視名言、章句的聞慧，而是進入抉擇義理的階段了。

☞抉擇義理的原則：

◎以了義抉擇不了義

- 佛說無我——了義教，究竟說。
- 佛說有我——不了義教，非究竟說。

☞中觀與瑜伽的抉擇標準：

☛中觀——依《無盡意》、《般若經》等為教量，判斷諸教典。

◎了義→說一切法空、無我、無自性、不生不滅、本性寂靜。

◎不了義→說有自性、不空、有我。

☛唯識——依《解深密經》等為教量，判斷諸教典。

◎了義→立三自性，遍計執無性，依他起、圓成實為有性。

◎不了義→主張一切法空，而不說依他、圓成實為有性。

§5.4 修慧：

1. 在定中，觀察、抉擇諸法實相。
2. 在世俗事相上，觀因果、觀緣起，乃至觀佛相好莊嚴。
3. 在勝義諦中，觀法無我，本來寂滅。

4. 從靜止中起觀照，即是修觀的成就。

⇒智與識之分別：

◎識：有漏、有取，以我、我所為本的妄想分別；若依此而進修，不但不得證悟解脫，而且障礙了證悟解脫之路。

◎智：具有戳破我執，遣除邪見的功能；無自性、無分別的慧觀，能夠降伏自心煩惱，引發現證智慧。

§6. 慧學進修之成就

§6.1 慧學與其他功德的關係：

◎一切清淨功德與慧學，在完善的修證中，是相攝相關，互依並進的。

└─大乘法→六波羅密多展轉增上。

└─小乘法→五根（信、進、念、定、慧）相互依成。

「觀真空人，先有無量布施、持戒、禪定，其心柔軟，諸結使薄，然後得真空。邪見中無此事，但欲以憶想分別邪心取空。譬如田舍人，初不識鹽，見貴人以鹽著種種肉菜中而食，問言：何以故爾？語言：此鹽能令諸物味美故。此人便念：此鹽能令諸物美，自味必多，便空抄鹽滿口食之，鹹苦傷口，而問言：汝何以言鹽能作美？貴人言：癡人！此當籌量多少，和之令美，云何純食鹽？無智人聞空解脫門，不行諸功德，但欲得空，是為邪見，斷諸善根。」⁸

§6.2 慧學成就所生功德：

⇒聞慧成就——正見具足，信根成就——信智一如
└─於三寶、諦理決定無疑

⇒思慧成就——淨戒具足→防非止惡的消極表現。
└─長養悲心→饒益有情的積極行動。 } 悲智交融

⇒修慧成就——正定具足（定心相應的觀察）——定慧均衡

⇒現證慧成就——無漏慧現前，能斷煩惱、了生死，成就解脫功德——理智平等

§6.3 菩薩當於五明處學：

五明 {
1. 內明：佛法。
2. 醫方明：醫藥、衛生學等。
3. 工巧明：理論科學、實用科學。
4. 因明：論理學、認識論。

⁸ 《大智度論》卷 18，T25，194a15~25

5. 聲明：文字、音韻學等。

大乘慧學 {
1. 觀境與生活相應。
2. 理性與事相統一。
3. 世學與佛學無礙。