

## 《佛在人間》

### 第四章、人性

(pp.75-97)

厚觀法師編於 2011.03.17  
釋開仁略修於 2015.10.29

#### 壹、人與眾生性

##### (壹) 眾生之通性

##### 一、佛法雖說普度一切眾生，而真能發菩提心、修菩薩行而成佛的，唯有人類

眾生之通性：佛法雖普為一切有情，而真能發菩提心，修菩薩行而成佛果的，唯有人類。如唐裴休的《圓覺經序》說：「真能發趣菩提心者，唯人道為能。」<sup>1</sup>所以雖說眾生都是佛法所濟度的對象，而唯有人類，有智慧，有悲心，有毅力，最能承受佛法的熏陶<sup>2</sup>。

佛出人間，就是人類能受佛法教化的證明。一切眾生各有他的特性；人有人的特性，必須了解人在眾生中的特勝，以人的特性去學佛，切勿把自己看作完全與（一切）眾生相同。

##### 二、眾生的通性略有三點

同是眾生，眾生即有眾生的通性。今略舉三點說：

##### (一) 一切眾生皆依食住

一、依經說：「一切眾生皆依食住。」<sup>3</sup>眾生生命的延續，必須不斷的獲得營養。人是這樣，雞、犬、蟲、(p.76) 魚等也無不是這樣。

##### 1、釋「四種食」

佛法說食有四種<sup>4</sup>：

<sup>1</sup> 裴休撰《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》〈序〉(大正 39, 524a7-8)：

可以整心慮趣菩提，唯人道為能耳。人而不為，吾末如之何也已矣！

<sup>2</sup> 熏(ㄒㄩㄢ)陶：被一種思想、品行、習慣所濡染而漸趨同化。(《漢語大詞典(七)》，p.224)

<sup>3</sup> (1)《雜阿含經》卷 17 (486 經) (大正 2, 124b19-26)：

世尊告諸比丘：若於一法生正厭離，不樂，背捨，得盡諸漏，所謂一切眾生由食而存。

復有二法，名及色。復有三法，謂三受。復有四法，謂四食。復有五法，謂五受陰。

復有六法，謂六內、外入處。復有七法，謂七識住。復有八法，謂世八法。

復有九法，謂九眾生居。復有十法，謂十業跡。

於此十法生厭，不樂，背捨，得盡諸漏。

[第 487~489 經，與此經相當。]

(2)《增壹阿含·8 經》卷 42 〈46 結禁品〉(大正 2, 778c10-780a5)；《大集法門經》卷 1 (大正 1, 227c1-2)。

<sup>4</sup> (1)《雜阿含經》卷 15 (371 經) (大正 2, 101c26-28)：

世尊告諸比丘：「有四食資益眾生，令得住世攝受長養。何等為四？謂一、麤搏食，二、細觸食，三、意思食，四、識食。」

(2) 參見印順法師《佛法概論》〈第五章、有情的延續與新生〉，(p.69-p.75)。

**(1) 段食**

(一)、**段食**，像我們煮的飯和吃的菜，都是分成段落的吃下，叫段食。

**(2) 觸食**

(二)、**觸食**，六根與境相觸，也有延續生命的力量。特別是身體的觸——如按摩、運動、洗澡等。

**(3) 思食**

(三)、**思食**，即希望。眾生要有欲望，才能維持生活。一個人雖是老病相侵，但他總是要想法子活下去，這叫思食。

**(4) 識食**

(四)、**識食**，人類的意識，因執著自我（身心），執取自體，所以身心雖壞，而卻會生死死生，流轉不已。

**(5) 小結：段食與觸食，屬於物質；思食與識食，屬於精神**

前二種食，屬於物質的；後二種食，屬於精神的。這是眾生賴以維持生命，使生命延續的因素。不但人間具備這四食，鳥獸等也是全有的。

**思食與識食**，為一切眾生所必有的，而對於生命的延續，有著最重要的關係。

**段食與觸食**，都不過能延續這一生的生命而已。

**2、人雖有與眾生一樣的通性，但又有超越其他眾生的特性，故人的教育不能局限於衣食等的解決**

總之，「依食而住」，是人類與眾生相同的。生存需要營養，但這是要適量的，而且按時不斷的補充。如長明燈，要時時添油，時時修淨燈心，否則就會熄滅。我們的**段食**，也是這樣，要**按時進食**，多了會成病，少了就挨餓，不吃即活不下去。這是生存所必要的，而也是麻煩的事。

如單靠**思食**二食能生活下去，這問題比較簡單些。可是大部分，特別（p.77）是人類，要依賴**段食**才得生活。一切的努力活動，幾乎無非是為了解決生活。

然物質的營養，不但是人類，畜生等也如此。在人類社會，如不把它當問題處理，社會與人類都是不得平安的。但僅將這問題解決了，不進求人類特性的發揮與完成，這對人類問題的癥結，還是不得解決！

人所以被稱為人，雖有與眾生一樣的通性，但又有超越其他眾生的特性。太虛大師曾經說：「人類的教育，如專在穿衣吃飯上著想，這是動物教育<sup>5</sup>，與一般動物並無

<sup>5</sup> 太虛大師著，印順法師編《太虛大師全書 第十三編 真現實論宗用論》（p.1409）：

動物教育：蓋人之為物，據佛理言之，則為五趣眾生之一；以動物窺之，則人為動物之一。為異生之一，則具異生共性；為動物之一，則具動物同性。具異生、動物之共同性，則人與動物無異。而動物之共性，即：一、自營私欲，二、種族繁殖。故孟子曰：食色天性，遵之而進化教育，其教育之目的即在擴充其動物性，故名之曰**動物教育**。此種教育，西洋極其發達。其發達之原因，相沿達爾文進化主義而來。蓋達氏嘗喜食禽，見其於所喜之物較為發達，因求其故，乃知由於所喜之物，愈加保重其生活適宜，發達自易，否則、即在淘汰之例。而此但人為之淘汰，推及於天然淘汰，亦莫不然；因此而定優勝劣敗，競生爭存之公例。西洋教育家遵循其說，故以競存為天職，強國為正事。於是鼓煽競進之公例，而人道暗無天日矣。擴充其動物之共性，唯在富國強種，故達爾文之進化論，即以動物共性為出發點也。此主義自達爾文肇始後，中國、

大差別」。這雖似乎說得刻薄<sup>6</sup>，但人的教育，解決人的問題，不能局限於這些，也是確實如此的。

## （二）一切眾生皆以愛欲而正性命

1、色界、無色界眾生及地獄眾生都是不起淫欲的，故「一切眾生皆以愛欲而正性命」才是了義說

二、「一切眾生皆以愛欲而正性命」<sup>7</sup>，這是《圓覺經》所說的。愛欲，經文作淫欲。然淫欲實不遍一切眾生，非生死根源。人類的綿延不絕，是由男女淫欲的關係，淫欲側重在人類，可通於欲界（地獄趣亦不通）。如約一切眾生說，應該為愛欲。

人類有男女性別，才互相配偶，人是由父母的淫欲而生的。從淫欲而生的，呱呱墮地<sup>8</sup>的小孩，經說雖不知淫欲為何，而實不斷愛欲的隨眠（潛力）。<sup>9</sup>到了成年的時期，淫欲即漸漸地發動起來。所以人類把男女婚姻，看作傳宗接後（p.78）、成家立業的唯一大事。由淫欲而有生命的出現，這唯有人類與一分動物——雞犬等是如此。

依佛法說，眾生的生命，不都是由淫欲而有的，如化生，或濕生的一分，不由兩性的淫欲，也能現起生命的。<sup>10</sup>照科學家說：有的下等動物，是不分雌雄的，由一體的分裂（為二）作用，就有新的生命延續下去。所以，佛法以為男女欲事，為人類與欲界天的特徵，一分的鬼、畜也有，而上二界與地獄眾生，都是不起淫欲的。

---

日本皆效之，今幾舉世皆然矣！

<sup>6</sup> 刻薄：冷酷無情。（《漢語大詞典（二）》，p.678）

<sup>7</sup> 《大方廣圓覺修多羅了義經》卷1：「善男子！一切眾生從無始際，由有種種恩愛、貪欲故有輪迴。若諸世界一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因淫欲而正性命，當知輪迴愛為根本。由有諸欲，助發愛性，是故能令生死相續。欲因愛生，命因欲有，眾生愛命還依欲本；愛欲為因，愛命為果。由於欲境起諸違順，境背愛心而生憎、嫉，造種種業，是故復生地獄、餓鬼；知欲可厭，愛厭業道，捨惡樂善，復現天、人；又知諸愛可厭惡故，棄愛樂捨，還滋愛本，便現有為增上善果，皆輪迴故，不成聖道。是故眾生欲脫生死免諸輪迴，先斷貪欲及除愛渴。」（大正17，916b4-15）

<sup>8</sup> 呱呱墜地：亦作“呱呱墮地”。1.形容嬰兒出生。（《漢語大詞典（三）》，p.279）

<sup>9</sup> （1）《中阿含·205五下分結經》卷56〈3 瞿利多品〉（大正1，778c22-779a9）：

世尊訶曰：「鬘童子！汝云何受持我說五下分結？鬘童子！汝從何口受持我說五下分結耶？鬘童子！非為眾多異學來，以嬰孩童子責數喻詰責汝耶？鬘童子！嬰孩幼小，柔軟仰眠，意無欲想，況復欲心纏住耶？然彼性使故，說欲使。鬘童子！嬰孩幼小，柔軟仰眠，無眾生想，況復恚心纏住耶？然彼性使故，說恚使。鬘童子！嬰孩幼小，柔軟仰眠，無自身想，況復身見心纏住耶？然彼性使故，說身見使。鬘童子！嬰孩幼小，柔軟仰眠，無有戒想，況復戒取心纏住耶？然彼性使故，說戒取使。鬘童子！嬰孩幼小，柔軟仰眠，無有法想，況復疑心纏住耶？然彼性使故，說疑使。鬘童子！非為眾多異學來，以此嬰孩童子責數喻詰責汝耶？」於是，尊者鬘童子為世尊面訶責已，內懷憂感，低頭默然，失辯無言，如有所伺。

（2）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷22（大正27，113a23-28）：

問：過去、未來隨眠亦隨增不？答：彼亦隨增。若彼隨眠不隨增者，不染污心現在前位應無隨眠，便違經說。如說：佛告結鬘母言：嬰孩小兒仰腹而臥，尚不能了欲境勝劣，況復能起欲貪纏心，然被欲貪隨眠繫縛。

<sup>10</sup> 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷120（大正27，626b2-23）：

契經中說：生有四種，謂卵生、胎生、濕生、化生。云何卵生？謂諸有情由卵殼生，……。云何胎生？謂諸有情由胎膜生……。云何濕生？謂諸有情由濕氣生……。云何化生？謂諸有情，生無所託，諸根無缺，支體圓具依處頓生、頓起、頓出……。

這樣，如說一切眾生皆以淫欲而正性命，<sup>11</sup>這是不了義的（可能是譯者不好）。  
究竟的說：一切眾生皆以愛欲而正性命。

男女的愛欲，為愛欲中的一種，為欲界，尤其是人類極有力的愛欲。

## 2、生死的根源是愛欲，即愛著自身，而推動向外取著各種境界的動力

一切眾生繫縛力最強而最根本的，是自我愛<sup>12</sup>。佛說：「愛莫過於己。」<sup>13</sup>人類的一切行為，總是為自己打算；為了自己，甚至不惜用殘酷的手段，毀滅他人，或其他的眾生。即使病得非死不可，總還是想活下去。真要死了，更希望死後的存在——佛法名為「後有愛」<sup>14</sup>。

佛法肯定生死的根源是愛欲，愛欲即愛著自身，而推動向外取著各種境界（男女淫欲也是一種）的動力。一切眾生都為此愛欲繫縛<sup>15</sup>得動彈不得，所以在生死海中頭出頭沒（p.79）沒。

## ※人類被「食與愛欲」強烈束縛，應以教育、政治、法律等來規範，以減少一切不必要的罪惡

儒書說：「飲食男女，人之大欲存焉。」<sup>16</sup>又說：「食、色性也。」<sup>17</sup>色即男女欲，

<sup>11</sup> 唐宗密述《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷2（大正39，551b2-3）：

若諸世界一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因淫欲而正性命。

<sup>12</sup> 印順法師著《佛法是救世之光》（p.281-p.282）：「一切由於緣起，從因果觀點說，一生又一生，到底為了什麼，這樣的生滅不已。原因在：眾生——人類以（反緣起的）自我的愛染為本，依自我愛而營為一切活動。這樣的動作，引起業力，形成自我的因果系，而有個體的生滅延續。反之，沒有緣就不起，如滅除自我愛染，那就能解脫生死，到達「生滅滅已，寂滅為樂」的境地。為什麼會有自我愛染呢？自我愛染（人類特性，自私本質的根源），由於認識上的迷蒙（稱為「無明」），為現象所誑惑，而沒有能體認到緣起的本性——本來面目。佛陀以無比的方便善巧，從緣起生滅中，直示緣起性的常寂。對一般認識的現象說，這是不落於時空，不落於彼此，不落於生滅的絕對。緣起本來如此，只是眾生——人類為自我見、自我愛所蒙惑，顛倒不悟而已。所以，人類的德性，智力，毅力，在佛的方便誘導下，經修持而進展到高度，就能突破一般的人生境界。從現實的緣起事中，直入（悟入）超越的絕對。」

<sup>13</sup> 《雜阿含經》卷36（1006經）（大正2，263b13-26）：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。時，有天子容色絕妙，來詣佛所，稽首佛足，身諸光明遍照祇樹給孤獨園。

時，彼天子而說偈言：「所愛無過子，財無貴於牛，光明無過日，薩羅<sup>\*</sup>無過海。」爾時，世尊說偈答言：「愛無過於己，財無過於穀，光明無過慧，薩羅無過見。」<sup>\*</sup>時，彼天子復說偈言：「久見婆羅門，逮得般涅槃，一切怖已過，永超世恩愛。」時，彼天子聞佛所說，歡喜隨喜，稽首佛足，即沒不現。

※案：《佛光阿含藏·雜阿含（四）》（p.2029）：「薩羅（sara）（巴），湖。」

※案：《別譯雜阿含經》卷12（232經）：「所愛無過身，能教第一財，慧為第一明，雨為第一淵。」（大正2，458c10-11）

<sup>14</sup> 印順法師著《學佛三要》（p.227）：「人愛自己的生存，到了病勢嚴重時，還存有大概會活下去，可能會好起來的欲望。到了絕望時，也要把希望寄於未來，這叫後有愛。有的，只要聽到死字，就害怕起來。其實，病才痛苦，死了又不知苦痛，怕什麼呢？他是怕沒有這個『我』呀！怕財富，權位，眷屬，都成為不是『我的』呀！由於這我愛的欲求，才會招感生死而不斷。如自我的愛見斷盡了，永不再感生死苦果；此生的報體結束了，就是入涅槃。」

<sup>15</sup> 繫縛（丁一、ㄔㄨㄛˋ）：1、捆綁。2、束縛。（《漢語大詞典（九）》，p.1027）

<sup>16</sup> 《禮記·禮運篇》：「何謂人情？喜怒哀懼愛惡欲，七者，弗學而能。何謂人義？父慈，子孝，兄良，弟弟，夫義，婦聽，長惠，幼順，君仁，臣忠，十者，謂之人義。講信脩睦，謂之人

性是生來就是這樣的。

依佛法說，**食**——飲食，即一切眾生皆依食住。**色**——男女，即一切眾生皆以**愛欲而正性命**。

但佛法所說的食與愛，不但飲食男女，這不過但指人類說。這雖是人生的大問題，但決不是人類所獨有的，至少大部分眾生是相同的。

人類與眾生，同為這食色——食與愛的強烈束縛，因此而作出種種罪惡，所以有方法——教育、政治、法律等來規範他，以減少一切不必要的罪惡。

### (三) 自我感

#### 1、一切眾生都有自我感，處處以自我為中心，因此問題層出不窮

三、自我感，也是一切眾生所共有的。

本來，一切眾生都是互有關係的；而構成眾生的因素，也是一切法不離一法，一法不離一切法的。

可是在緣起的和合中，眾生是形成一獨立的單位，自他間現出彼此的差別，各成一單元而不斷的延續。

雖然息息相關，人與人間沒有絕對的獨立性，而因緣和合所現起的形相，有相對的差別。**如水與冰**：水本是無分別的，一味相融的；但結成的冰塊，就各各不同。這塊大，那塊小；那塊化成水，這塊還是堅結的。

眾生也如此，本來息息 (p.80) 相關，相依相存。由於眾生的無始蒙昧，不與平等一味相契合，而形成獨立的形態。於此因緣和合的相對自體，有自我感，不能了悟無人、無我、無眾生的定性。

眾生一個個的獨立形態，佛說是依五眾（蘊）和合而生，這五眾和合而成的單位，內有複雜性而外似統一。

一切眾生的自我感，都將自己從一切中分離出來，意解作一獨立體，一切問題就層出不窮了。眾生都有心——精神活動，因此也就都有自我感。對自己的身心、家屬等，能深切的注意愛護他，對他人的卻漠不關心。不但人這樣，牛羊也是這樣，但自我感不能像人那樣的明晰罷了！

息息相關，法法緣起，而眾生都看作獨立性，起真實的自我感，這是眾生共同的錯覺。

佛法中的**無我**，就專為對治它的。

有了自我感，處處以自我為中心，不論是食、是色、是名譽、是權利，都想佔有他，

---

利。爭奪相殺，謂之人患。故聖人所以治人七情，脩十義，講信脩睦，尚辭讓，去爭奪，舍禮何以治之？**飲食男女，人之大欲存焉。死亡貧苦，人之大惡存焉。故欲惡者，心之大端也。人藏其心，不可測度也，美惡皆在其心不見其色也，欲一以窮之，舍禮何以哉？」**

<sup>17</sup>《孟子·告子章句上》：

告子曰：「**食色，性也。仁，內也，非外也；義，外也，非內也。**」

孟子曰：「何以謂仁內義外也？」曰：「彼長而我長之，非有長於我也，猶彼白而我白之，從其白於外也，故謂之外也。」

使一切供給我，從屬我，為我所有。每每只顧到自己的生活，而不問他人的苦樂。強取、豪奪<sup>18</sup>、欺詐、控制、奴役……斫殺鬥爭，一切的禍患就無可避免了。

## 2、根本的自我感，佛法稱為無明；從根本無明發展出來，主要有三類：愛、見、慢

根本的自我感，佛法稱為無明，它可以統為一切煩惱中的根本特性；凡是與真理相反的認識活動，都有無明存在。從這煩惱根（p.81）本的無明而發展出來，主要的，《阿含經》裡說有三類：見、愛、慢。<sup>19</sup>

### (1) 愛

愛，是自我的愛好，人總是愛自己的生命，滿意自己，即使真的不好，自己也總是要原諒自己。不但愛現在的，還愛未來的生命。由於自我生存，引發外物——境的愛著。為現在而愛外物，也為未來著想而愛外物。如人為了怕米貴柴荒，即多買些藏在家裡。就是雀子、蜜蜂，也為冬天而預先積蓄食物。自我愛與境界愛，是眾生相共的。

### (2) 見

見，是執著，主要是執有確實的自我。依佛說，我是沒有真實自性的，祇是五蘊和合的假名。但在執有自我的一切眾生，卻頑固地執有自我的存在。

### (3) 慢

慢，是自我的重視，因此而對他出以輕蔑。這三者，都是自我感中內含的根本特性。至於佛法常說的三毒——貪瞋癡，是由這微細的發現到粗顯煩惱。如瞋恚，是由自恃輕他的慢而起，從輕厭他，而瞋恨他。貪，耽戀<sup>20</sup>五欲，都是從愛而來。顯著的不知因果，不知善惡等愚癡，皆由於錯誤的妄見。

總之，這一切可泛稱為無明，而實為自我感的發展。人類固然有此，一切眾生也不能例外。

## (貳) 人之眾生性

### 一、人有人類特有的人性，也有眾生的一般特性

人之眾生性：眾生有各各的特性，姑且不談，先說人的眾生性。人是眾生，(p.82)有眾生的一般特性，雖不是別的眾生，也有類似眾生的特性。這雖是人類所有，而不是

<sup>18</sup> 豪奪：仗勢強奪。(《漢語大詞典(十)》，p.34)

<sup>19</sup> 參見《成佛之道(增註本)》(p.162)：

在《阿含經》中，常見到這一系列的分類。拿人類來說：從煩惱而來的錯謬，可以分為二類：(一)、認識上的錯誤，名為見；這只要有正確而堅定的悟解，就可以改正過來的。(二)、行動上的錯誤，稱為愛；這要把握正確的見地，在生活行為中，時時照顧，不斷磨練，才能改正過來。所以有的說：『知之匪艱，行之維艱』。

在從凡入聖時，斷了部分煩惱，但還沒有究竟，稱為『餘慢未盡』。慢是微細的自我感，及因此而引起的自我中心活動。如徹底斷盡了，就得到解脫。不過，羅漢們的習氣還沒有淨，習氣就是最微細的無明——不染污無知。如能這也斷盡，那就真正究竟清淨了。……

癡——無明，為一切煩惱的總相。如由此而分別起來，屬於知的謬誤，是見；屬於情的謬誤，是愛；屬於意志的謬誤，是慢。一切煩惱，總不外乎這些。

<sup>20</sup> 耽戀(勿弓 力一弓、)：深切留戀。(《漢語大詞典(八)》，p.659)

人類特有的人性。眾生的種類極多，通常分為五趣：天、人、畜生、餓鬼、地獄。一道以內，更有很多的分類。

## 二、人雖在人間，但有類似五道的性質

我們但知地獄的地獄，天國的天國，而不知人間的**天國**、**人間的地獄**。其實，在人間，人是**有著類似諸趣的性質**。有人罵別人為畜生，也許這人沒有合乎人性的正軌，而多少帶有類似畜生的行為。

### （一）人間地獄

**地獄**，是極重惡業所墮落的苦地方。略有二類：一、**熱地獄**，到處猛火洞燒，二、**寒地獄**，冰雪交加。造了惡業的眾生，墮落在這大熱大冷的地方，什麼都不關心，一直受著這極熱極冷的苦迫。此種境界，我們人間也常可見到。或住於極冷處，或住於極酷熱處。或由於貧窮，在冰雪的寒天挨冷；在酷熱的暑天，被逼工作，晒得發昏。這不是人間的少分地獄境界嗎？要救眾生出地獄苦，就要將這人間活生生受著地獄苦的，加以救助。

### （二）人中餓鬼

**餓鬼**分三：一、沒得吃；二、吃最壞的東西來維持生命，永遠餓著肚皮；三、受人類的祭祀食，或有或無。這種情形，人間更是遍地都是。特別是遇到旱荒水潦<sup>21</sup>的年頭，或者兵火、疫癘<sup>22</sup>，弄得赤地千里，食糧（p.83）無著，大家在饑餓恐怖的生存線上掙扎過活，這不是人而現成餓鬼一樣的情形嗎！

### （三）人中畜生

**畜生**，是被奴役的，如牛馬；被吞食的，如豬羊；被豢養<sup>23</sup>玩弄的，如籠中的小鳥，外國人的哈巴狗；被殺害的，更多更多。這世間的人類，過著被奴役，被殺害，被玩弄，被吞食，不是到處都是嗎！多少人還過著畜生的生活呢！

此外，畜生是無慚愧的，父母兒女間，也會淫亂殘殺，不知恩情，不知仁義。如人而也如此，即會被呵責為畜生。

### （四）人中的鬼畜天

本論著重在人間佛教，尤其要簡別天化的佛教，所以對於傳說的天神，應該多說明些。

**高級的鬼畜，也叫做天**。如四天王中，毘樓博叉是龍王，毘沙門是夜叉王。高級的天——欲界空居的與上二界，是沒有鬼、畜的。這些**鬼畜天**，都含有表法的深意。

#### 1、人中乾闥婆

如**乾闥婆**，他是戀愛的愛神；會彈琵琶，作樂，為諸天的歌神，即音樂神。在印度神教的傳說中，如跳舞、演戲、唱歌，可以生戲樂天，如乾闥婆一樣。

那麼，在人間**醉心於戀愛，醉心於音樂藝術的，如著重於低級的情欲，即是人而含有乾闥婆的性情了。**

<sup>21</sup> 潦（ㄌㄠˇ）：同“滂”。水淹，積水成災。（《漢語大詞典（六）》，p.128）

<sup>22</sup> 疫癘（ㄩㄝˋ）：瘟疫。（《漢語大詞典（八）》，p.287）

<sup>23</sup> 豢（ㄏㄨㄢˋ）養：餵養，馴養。（《漢語大詞典（十）》，p.24）

## 2、人中羅刹

**羅刹**，男女不同：女羅刹是漂亮的，專門誘惑男性，使男性為她而死。男羅刹，卻性情兇劣，形相醜惡，專（p.84）與人類為難，或使人失心，或攫人而食。這樣的男女，人間豈不很多？娼妓們，同**女羅刹**的行為相仿。那些故意作弄人類，殺人無厭的劊子手，與**男羅刹**有什麼差別！

## 3、人中夜叉

**夜叉**，為諸天所役使的，如人間政府的衙役<sup>24</sup>胥吏<sup>25</sup>一樣。在天上服務的時候，侍候謹慎，一到人間，就肆無忌憚<sup>26</sup>，吃人肉，喝人血，強迫人間要用活人去祭祀他。這與壞政府下貪官污吏，欺壓人民，也並無二樣。

## 4、人中龍

**龍**的特性，是脾氣壞。暴怒起來，什麼也不管，刮狂風，降暴雨，將人間的一切，破壞得一塌糊塗。人間那些暴君，也是這樣的不問人民的死活，一意任性胡為。

## 5、人中阿修羅與人中帝釋

頂有意思的，是**阿修羅與帝釋**了。他倆本來是親戚，阿修羅的女兒，嫁給帝釋。<sup>27</sup>照印度的傳說：阿修羅本來住在須彌山頂的，是從前的忉利天主，後來被天帝釋攆<sup>28</sup>走了，阿修羅便住在須彌山腳下的海邊，彼此間結下了怨仇。這等於世間的強國，併吞弱國，或新來的民族驅逐土著而佔有他的土地一樣。他們是時常作戰的，帝釋勝了，將阿修羅的女兒擄來做妻妾；阿修羅也時刻惦念<sup>29</sup>天上的美滿生活，動不動就打上來，想奪回他的原地。這故事，在印度是有事實背景的。

### (1) 阿修羅有兩大毛病：猜疑、嫉妒

阿修羅有兩大毛病：

- 一、**疑**，（p.85）帝釋有時與他談和平，他因為過去的經驗，憎厭帝釋的狡詐，對他存著絕對不信任的心理，所以造成猜疑的原因，全是由於仇恨。如德國與法國一樣，兩國是不易取得互信而合作的。他猜疑成性，連佛說的也不相信。佛對他說四諦，他疑佛對帝釋說五諦；佛對他說八正道，他又疑佛對帝釋說九正道。
- 二、**嫉妒**，他懷念須彌山的光榮如意，非常嫉妒戰勝了他的帝釋。由此猜疑與嫉妒，養成好戰的心理。

### (2) 帝釋有兩大特行：1、提倡和平、推行正法，2、耽著享樂

帝釋與他的特性相反：

- 一、**提倡和平、推行正法**。帝釋是既得利益的保持者，他當然重視和平。將人的

<sup>24</sup> 衙（一丫ノ）役：1、衙門裡的差役。2、指在衙門中當差的人。（《漢語大詞典（三）》，p.1048）

<sup>25</sup> 胥（丁口）吏：官府中的小吏。（《漢語大詞典（六）》，p.1238）

<sup>26</sup> 肆無忌憚：任意妄為，無所畏忌。（《漢語大詞典（九）》，p.248）

<sup>27</sup> 參考《雜阿含經》卷40（1106經）（大正2，291a11-14）；《阿毘曇毘婆沙論》卷7〈2智品〉（大正28，50a18-21）。

<sup>28</sup> 攆（ㄅㄨㄣˇ）：驅逐，趕走。（《漢語大詞典（六）》，p.954）

<sup>29</sup> 惦（ㄉㄧㄢˋ）念：思念，記掛。（《漢語大詞典（七）》，p.603）



領土奪來了，與人談和平，無怪阿修羅不信任他。他的推行正法，也像治國者的文教治國。

二、他是**享樂者**，與那些天女們，盤桓在一起，到了窮奢極侈的享受境地，這如文明成熟而走向靡爛衰落一樣。傳說他到人間來從佛聽法，但一回到天國，什麼也忘失了。世間的高貴尊榮者，為享受五欲而沒落，對人生崇高的理想，自利利他的事業，也想不起去做了。

### 三、修學佛法應重視人性的合理化，以人生正行到達人性淨化；對於眾生性應減輕他、揚棄他

天、龍、羅剎、夜叉、乾闥婆、阿修羅等，各有他們特殊的性質，都不是人的正性。人的性情，無論近於他們那一種，就不能使人性得到正常的發展，不能使人性淨化而完（p.86）成。所以**修學佛法的，應重視人性的合理化，以人生正行到達人性淨化；對於眾生通性，或眾生所有的特性，應減輕他，揚棄他，使充分發揮人性以進成佛道。**

## 貳、人性與佛性

### （壹）人性

人，含有眾生性，也含有佛性，而人又有人的人性。關於人的人性、眾生性、佛性，先泛說世間一般的相似的見解。

#### 一、世間一般的人性說

一般以為，人有神性，也有獸性，這是浸淫於神教的西洋學者所說。他們認為：人也帶著獸性的成分，如人的性格發展到極其殘暴酷毒，喪失人性，這與禽獸是沒有分別的。

#### 二、基督教神學的人性說

基督教的神學說，人可分為三類：

一、**體**，即生理本能的，如純為肉慾的發展，想到什麼就任性地作去，全受肉體的欲望所支配，這是墮落的，與獸性相近。

二、**靈**——神性，上帝賜給人類的靈性，是盡美盡善的。如純依這靈性而活動，即得主（上帝）的濟拔，而上生天堂，永生不死。

三、**魂**，上帝將靈性賦與人類，**靈性與身體**結合而產生的是魂。雖不是純屬於情欲的，但也與神性相隔，這有點近於真妄和合而有的識性（p.87）。

神學的人性分析，以為人類專向肉慾（物質）的方面去追求，必定墮落；向靈性的方面去發展，必能生天。

#### 三、中國《書經》、理學家的人性說

中國的《書經》，說到**人心與道心**。<sup>30</sup>大意是：「**人心惟危**」<sup>31</sup>，人類受了情欲的衝動，

<sup>30</sup> 參見印順法師〈人心與道心別說〉（收於《我之宗教觀》（p.147-p.177））。

<sup>31</sup> 人心惟危：人心容易為物欲所蔽，難以寧帖。危，不安。蔡沈集傳：“人心易私而難公，故危。”後常指人心險惡，難以揣測。《尚書·虞書·大禹謨》：**人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中。**（《漢語大詞典（一）》，p.1036）

※惟精惟一：精純專一。（《漢語大詞典（七）》，p.598）

想求得肉體的安適，這種物質的貪求不已，可能發生種種的危險。

「道心惟微」，微妙難思的道心，就是契合天理的心。

中國一向重視這二者的協調綜合，「允執厥中」<sup>32</sup>。以道心制人心，不偏向於情欲；以人心合道心，不偏重於理性。<sup>33</sup>

到了理學家，也許受了不了義的佛法——真常唯心論的影響，以為「人心即人欲，道心即天理」<sup>34</sup>，而主張去人欲，存天理。

#### 四、佛法的人性說

##### 〔一〕佛法所說的人性，不同於儒者所說的人心，也不同於神學者的魂

佛法所說的人類特性，不像儒者所說的人心；他是與道心相對，而偏於人欲的。也與神學者的魂不同，他僅是靈與肉的化合物，不免偏向於靈的生活。

現在所說的人性，除卻與眾生類同的人的眾生性，與佛類同的人的佛性，而正明人所特勝的人性。

##### 〔二〕人的特性是什麼

人的特性是什麼？

###### 1、一般學者的說法

###### 〔1〕人是有手的動物

有的學者說：人是有手的動物，人有兩隻手，可以做種種事，製造發明，實為人類的特色。

###### 〔2〕人是唯一會說話的動物

有的說：人是唯一會說話的動物，言語能將自己的意思發表出來，使他人瞭解我的一切，促成了人類文明的互相傳習（p.88）。其他的眾生，音聲簡單，雖有一些音號，能傳達意思感情，但是模糊不清的。

###### 〔3〕人是頭腦特別發達的動物

有的說：人是頭腦特別發達的動物，所以人的思索力強，鳥獸等的智力，不及人類。

###### 〔4〕人是會用火的動物，是能創造器具的動物

有的說：人是會用火的動物，將東西煮熟了吃，還能利用熱力，去發動機器等。其他的眾生，非但不能利用火，見火就嚇跑了。

###### 2、印順導師的看法：人類根本的特色，是人類的文化生活，非常發達的意識活動

<sup>32</sup> 允執厥中：謂言行符合不偏不倚的中正之道。孔穎達疏：“信執其中正之道。”（《漢語大詞典（二）》，p.220）

<sup>33</sup> 印順法師《我之宗教觀》（p.150-p.151）：

《大禹謨》的四句十六字，句讀是可以這樣的：「人心惟危；道心惟微，惟精，惟一；允執厥中。」以「危」來形容人心，以「微」、「精」、「一」來形容道心。對人心與道心——二者，應該恰當的執其中道。因為，偏蔽於道，或拘執於人，都是一邊，而不是中國聖賢所用的中道。

<sup>34</sup> 《程頤語錄》：「人心，私欲，故危殆；道心，天理，故精微。滅私欲，則天理自明矣。」

這些，都是人類與眾生不同的，但不一定構成人類的特徵。最近報上，見到有生下來沒手，而會用自己的兩腳，刮鬍鬚，踏鋼琴，成一有名的音樂師。他沒有手，但還是顯出人的特性。啞吧不會說話，但一樣的能讀書、寫字，會做種種事情。至於火，不過是說人類會利用火，並不因為能用火，所以成為人。

人的特性，當然從有手、會說話、腦髓大，能用火，能創造器具等中表現出來，但人類根本的特色，不如說是人類的文化生活，非常發達的意識活動。

### **(三) 人類的特勝有三：憶念勝、梵行勝、勇猛勝**

「佛出人間」，「人身難得」，可顯出人在眾生中的地位。這在《佛法概論》<sup>35</sup>——人類的特勝中，依佛經所說，人類具有三事，不但超過了鳥、獸、蟲、魚，還超過了天上。三事是：

#### **1、憶念(末那沙)勝**

**(1) 人能憶念過去、預期未來、認識現在，人類一切優良的知識文化，都是從此而發生出來**

一、憶念(末那沙)勝：末那沙即人的梵語，與末那(p.89)(意)同語。<sup>36</sup>人能思惟分別一切法，憶念過去、預期未來、認識現在的，都在意識中縈迴<sup>37</sup>不已。人類具有這思量的作用，固然能使人作惡，而人類一切優良的知識文化，都是從此而發生出來。在眾生中，人的思想最發達。

現代學者研究得人的腦部特別發達，與人的豐富的記憶力、思索力等，有密切關係，這是人類的特色。腦與思想——色與心——的關係，姑且不論，而人的思想力，確是勝於一切動物以及天神的。

末那，能不斷的憶持過去，量度未來，思索現在。人類文化的進步，就是從過去積累下來的經驗事實，而用以考察現在，推論未來，才發揚起來。

**(2) 人能思惟憶念，去惡修善，經加行慧的熏修，引生清淨智慧，成為不共其他眾生的特色**

憶念思惟，佛法中更應用以啟發真實的智慧。

<sup>35</sup> 印順法師《佛法概論》〈第三章、有情——人類為本的佛法〉(p.54-p.56)。

<sup>36</sup> (1) 末那沙：梵語 manuṣya，意為人類，由語根√man(思考)的意思引申而來。

(2) 參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 172(大正 27, 867c6-25)：

云何人趣？答：人—類伴侶眾同分，乃至廣說。

問：何故此趣名末奴沙(manuṣya)？

答：昔有轉輪王名曼馱多，告諸人曰：「汝等欲有所作，應先思惟、稱量、觀察。」爾時諸人，即如王教。欲有所作，皆先思惟、稱量、觀察。便於種種工巧、業處，而得善巧。以能用意、思惟、觀察，所作事故，名末奴沙。從是以來傳立斯號。先未號此末奴沙時，人或相呼以為雲頸，或名多羅脛，或名底落迦，或名阿沙茶。

有說：「末奴沙者，是假名假想，乃至廣說。」

有說：「先造作增長下身語意妙行，往彼生彼令彼生相續，故名人趣。」

有說：「多憍慢故名，以五趣中憍慢多者無如人故。」

有說：「能寂靜意故名，以五趣中能寂靜意無如人者。故契經說：『人有三事勝於諸天，一、勇猛，二、憶念，三、梵行。』勇猛者，謂不見當果而能修諸苦行。憶念者，謂能憶念久時所作，所說等事分明了了。梵行者，謂能初種順解脫分、順法擇分等殊勝善根，及能受持別解脫戒。」由此因緣故名人趣。

<sup>37</sup> 縈迴：同“縈回”。縈回：盤旋往復。(《漢語大詞典(九)》，p.974)

依佛法說，「生得慧」<sup>38</sup>，眾生也有，譬如蜂能釀蜜，蟻能築窠<sup>39</sup>，蛛能結網，它們不經過教學的過程，便自然的會這樣。這生得的智力，即是本能。但人類的生得慧，經過學習發達成高深的智力。其他動物，從加行而起的智力，雖也多少有一些，但比起人來，是太微渺了。

人類於本能的基礎上，逐漸的學習，學會各式各樣的語言，種種知識，種種技能，這是人類的特點！

如不能善用人類的智力，做起壞事來，比其他眾生不知道（p.90）要超過若干倍。然如能善於應用，那麼，能發明一切於人類有益的事物、制度。

真能善巧地運用思惟憶念，淘練雜染的而擴充淨善的，經加行慧<sup>40</sup>的熏修，即能引生清淨智慧，成為人類學佛，不共其他眾生的特色。

## 2、梵行勝

### (1) 人類有慚愧二法，與畜生不共

二、梵行勝：《阿含經》說：「以世間有此——慚愧——二法，與六畜不共。」<sup>41</sup>慚與愧，梵語含義稍不同，而總是連合說的。人能知有父子、師弟、夫婦、親友等——

<sup>38</sup> 印順法師著《學佛三要》(p.166-p.167)：「生得慧，即與生俱來的慧性，我們每個人——甚至一切眾生，都不能說沒有一些慧力，因為每一個活躍的有情，在它底現實生活中，對所知的境物，多少總得具有一點分別抉擇的知能。就以人類說，無論愚智賢不肖，大家生來就具備了抉擇是非、可否等智能，這就是生得慧的表現。不過這種生得慧，也還要靠後天的培養與助成，如父母師長的教育，社會文化的熏陶，以及自己的生活經驗等，都是助長發展生得慧的因緣。有了這一切良好底助緣，人類的生得智慧，才能充分地發展出來。人類是平等的，世界上的任何民族，都同樣具備了這生得慧，祇要有良好的教育，完善的環境，就可以普遍的提高民智；所謂民族性的優劣，都只是限於後天的因素，論到生而成就的慧能，祇是顯發與不顯發，並沒有本質上的差等。我們修學佛法，或聽經聞法，或披閱鑽研，而對佛法有所了解，甚至能夠說空說有，說心說性，或高論佛果種種聖德，重重無礙的境地，這能知能解的慧力，大抵仍屬於生得慧。因為這是一般知識所能做到，與普通的知識並無多大差別。學佛者如果停滯於此，自滿自足，而不加緊力求上進，那麼他在佛法中所能得到的，不過一般世間的學問而已——雖然他所知解的，全部是佛法。依生得慧知解佛法，為修學佛法的第一步驟，也是深入佛法的一種前方便，實還不是佛教特有的慧力。」

<sup>39</sup> (1) 窠（ㄎㄛˊ）：同「窠」。《漢語大字典（四）》，p.2741

(2) 窠（ㄎㄛˊ）：動物的巢穴。《漢語大詞典（八）》，p.449

(3) 巢（ㄋㄠˊ）：鳥類及蜂蟻等的窩。《漢語大詞典（四）》，p.450

<sup>40</sup> 印順法師著《學佛三要》(p.167)：「加行慧，與生得慧大有不同，它不但有高度的理解、思考、抉擇等智力，而且是依於堅固信念，經過一番的專精篤實行持，而後才在清淨的心中，流露出來的智慧。這種智慧，完全由於佛法加行力的啟導，不是世間一般知解所能獲致的。此加行慧，教典中又分為三階段，即聞、思、修三慧。」

<sup>41</sup> 《雜阿含經》卷47（1243經）（大正2，340c22-341a5）：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

爾時，世尊告諸比丘：「有二淨法，能護世間。何等為二？所謂慚、愧。假使世間無此二淨法者，世間亦不知有父母、兄弟、姊妹、妻子、宗親、師長尊卑之序，顛倒渾亂，如畜生趣。」

以有二種淨法，所謂慚、愧，是故世間知有父母，乃至師長尊卑之序，則不渾亂，如畜生趣。」

爾時，世尊即說偈言：「世間若無有，慚愧二法者，違越清淨道，向生老病死。」

世間若成就，慚愧二法者，增長清淨道，永閉生死門。」

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

人類關係。因有此慚愧心，才能建立合宜的人倫關係，不致造成亂倫悖常的現象。如沒有慚愧心，像畜生那樣的不問父母、兄弟、姊妹，亂攪一頓，相殺相淫，相盜相欺，這成什麼世間！

**(2) 人類的道德，建立於人與人的關係，從家庭而擴大到種族、國家、世界人類、一切眾生**

儒家重視「倫常」——家庭本位的道德，雖不免局狹，然確為人類道德的濫觴<sup>42</sup>。倫，次第的意思，人與人間，有著倫次<sup>43</sup>，父子，夫婦，兄弟，朋友等，有著親疏的關係，各守其位，各得其宜的應有軌律。佛法所說的「法住法位」<sup>44</sup>，與之相近。人類的道德，即建立於人與人的關係，從家庭而擴大到種族，擴大到國家，擴大到世界人類。

儒者說：「親親而仁民，仁民而愛物。」<sup>45</sup>

佛法說慈悲心的修習，從親而中，從中而疏，次第擴展到平等大(p.91)同的道德。

**(3) 慚愧——道德的發展，發心應廣大，遍為一切眾生；而實踐應從近處小處做起**

慚愧——道德的發展，應以周遍的擴大到一切眾生為理想對象，不能如後代的儒者，局限於家本位的倫常圈子。然在學習實踐的過程中，也還要有本末次第。

如佛法，即以人間的人類為先。拿殺來說：殺人，為最重的根本大戒；殺畜生與殺人，殺是相同的，但論殺罪就大有輕重了。甚至將鬼神殺死了，罪也沒有殺人那樣重。

我們是人，佛法為人而說，人與人的關係是特別重要的。如學佛而不知重視人與人間的道德，泛說一切眾生，這就是不知倫次，不近人情。俗語說：「救人一命，勝造七級浮圖」<sup>46</sup>，也顯出對人的重視！

但有的，但知護生，不知**首先應護人**。這才但知放生——龜、鱉、魚、蝦、蛇、蛙、鳥、雀等動物，千千萬萬地熱心救護他，而眼睜睜地看著那些無衣無食的，受災患病的人類，卻不想去救濟他們，這即是不知倫次。

從人的立場說，應先救人類；這不是輕視眾生，而是擴展人類道德應有的倫次。**發心應廣大，遍為一切眾生；而實踐應從近處小處做起，擴而充之，以到達遍為一切眾生**。在人與人的關係中，出家的，如師長、徒屬；在家的，如父子、夫婦、兄弟、朋友，都應以慚愧心，履行應行的(p.92)道德分宜。但這決非孝順父母，輕欺他人的父母；愛護自己的同屬，而排擠另一團體。

**(4) 要有向善遠惡的自覺——慚愧，這才算具足了人的資格**

慚愧，是從人類應有的關係中，傾向於善的（人或法），拒遠於惡的（人或法）。

<sup>42</sup> 濫觴：比喻事物的起源、發端。（《漢語大詞典（六）》，p.1803）

<sup>43</sup> 倫次：條理次序。（《漢語大詞典（一）》，p.1509）

<sup>44</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷5〈17 莊嚴品〉：「須菩提！諸法如、法相、法性、**法住、法位**、實際非作非不作，畢竟不可得故。」（大正8，249 a28-b1）

<sup>45</sup> 《孟子·盡心章句上》：

孟子曰：「君子之於物也，愛之而弗仁；於民也，仁之而弗親。親親而仁民，仁民而愛物。」

<sup>46</sup> 救人一命，勝造七級浮圖：謂救人性命功德無量。（《漢語大詞典（五）》，p.452）

慚愧為道德的意向，傾向於善良；多多親近善知識，聽聞正法，制伏煩惱，都從慚愧而來。要有向善遠惡的自覺——慚愧，這才算具足了人的資格。

有人說：樹也知道傾向光明；狗子也會對主人表示殷勤，負責守護。

然人是不同的！人知道是非、好壞，雖不一定能實行，或者作惡，但即使做了壞事，無意中會覺得不是，心中總不免「良心負疚」。那些殺人放火，無所不為的大惡人，有時也會意識到自己的不是。雖然由於環境的熏染，社會的習慣，使某些不合理的行為，竟也心安理得，不能自愧。

但既為人類，這種向善拒惡的自覺——慚愧，僅是多少不同，對象不同，而決非全無的。所以雖為環境等誘惑或逼迫而墮落，但人人有慚愧心現前，而能導使改過自新。有慚愧，所以人是有自覺的德行的眾生，他會從尊重真理、尊重自己、尊重大眾輿論中，引發慚愧而勵行入情入理的德行（p.93）。

其他的眾生，從本能所發，而不能不如此作，所以墮落不深，地獄、畜生、餓鬼，是很少會因作惡而墮落的。

人有自覺的道德意識，知慚知愧，也有故意作惡，無慚無愧。所以人——特別是學佛法的，墮落也墮得重，上進也上進得徹底。墮落後可生起向善離惡的力量，悔改自拔，也是人類的特色。

**(5) 道德是重於自覺的，德行——即梵行，梵行為清淨而非穢惡的行為，這是人類所有的特性**  
有以為：天空的行雁齊齊整整的排成人字或一字，說這是雁的（知序）道德。狗會守門，說是狗的（有義）道德。

不知道道德是重於自覺的，可以不這樣作，而覺得非這樣作不可，這才是道德的價值——或不道德的。良好的習慣，只可說是道德的成果而已。

如天國的良善勝於人間，但這還不免墮落多於勝進，因為自然而然的如此行去，也算不得崇高的德行。

所以，如大家都那樣的胡作妄為，如了解為顛倒罪惡，那必要立定腳跟，任何苦難都不妨，卻決不附和遷就，這才是人性中道德力的高尚表現。德行——即梵行，梵行為清淨而非穢惡的行為，這是人類所有的特性。

### 3、勇猛勝

三、**勇猛勝**：娑婆世界——堪忍的人類，是最能耐苦的。祇要所做的事情，自覺得有意義，即使任何艱苦的情況，也能忍受，毫不猶豫。

「信為欲依，欲為（p.94）勤依」<sup>47</sup>，欲即願欲，是企圖達成某一目標的希願；勤即精進，是以積極的行動去努力完成。從願欲而起精勤，即從內心的想望，引發

<sup>47</sup> (1)《瑜伽師地論》卷28：「云何瑜伽？謂四瑜伽。何等為四？一、信，二、欲，三、精進，四方便。……當之此中初由信故，於應得義深生信解；信應得已，於諸善法生起樂欲；由樂欲故，晝夜策勵安住精勤；堅固勇猛，發精進已，攝受方便，能得未得，能觸未觸，能證未證。故此四法說名瑜伽。」（大正30，438a16-b18）

(2) 窺基撰《成唯識論述記》卷6：「信為欲依，欲為精進依，即入佛法次第依也。」（大正43，428b29-c1）

實踐的毅力。提起精神去做時，就是刀山火坑在前，也要冒險過去，這種**剛健勇猛**的毅力，為人類特勝的地方。

牛、馬，也是能耐苦的。但那是受到人類的控制，頸上架了軛，身上挨著鞭策，這才會忍苦去工作，如沒有人管制牠，牠是會躺在田塍<sup>48</sup>休息的。

人類，雖也受有生活的逼迫，但每能出於自發的，覺得自己應這樣做的，即奮力去做成。這種願欲與精進，人類也常是誤用而作出驚人的罪惡；然**實行菩薩道，難行能行，難忍能忍，即由此勇毅而來。**

※小結：人的憶念、梵行、勇猛三事勝諸天，既然生得人身，應利用自己的長處，日求上進

經上說，人的特勝中，這三者，是眾生與諸天所不及的。雖不是盡善盡美的，不如菩薩的清淨圓滿，但已足以表示出人類特點，人性的尊嚴。我們**既然生得人身，應利用自己的長處，日求上進。**

## （貳）佛性

一、人性中也含攝得一分佛性，將這分佛性擴充、淨化，即能與佛同等

人的特性，眾生也多少有些，唯人能充分發揮出來，才叫做人。人性中，也含攝得一分佛性；將這分佛性擴充、淨化，即能與佛同等。

二、佛的特性，具足三事：大智、大悲、大雄

怎樣是佛？概略的說（p.95）具足三事：大智、大悲、大雄。

### （一）大智

佛的特色，正確的普遍的證覺，得大自在，是佛的**無上智**。佛智，凡是有意識活動的眾生，都可說是智慧性。所以經說：「凡有心者，皆得作佛。」<sup>49</sup>佛是徹底覺悟了的，眾生還迷而不覺（不是一無所知）。人的思想，雖到達憶念思惟，勝於其他眾生，但攙雜了許多惡慧——迷謬的倒見。將那惡慧淨治了，使淨慧充分成長起來，這就能到達圓滿的佛慧。

### （二）大悲

佛的**大悲**，度一切眾生，對一切眾生起同情心；眾生受苦，如自己受苦一樣。佛的大悲是從自心中而流露出來的。大悲是佛的德行，德行是依自他關係而盡應分的善行。道德的本身，即是利他的：如由家庭而宗族，由宗族而國家，由國家而世界人類，更擴大到一切眾生。

人類的德行，還著重於人類——從前是家庭本位的，國家本位的，近來傾向於人類本位的；這是人的德行。

淨化那私我的偏執，擴大那德行的對象，即從人的德行而發展成佛的德行，大悲即佛德的究竟圓成。

<sup>48</sup> 塍（彳厶ノ）：田埂，畦田。《說文·土部》：“塍，稻田中畦埒也。”（《漢語大詞典（六）》，p.1354）

<sup>49</sup> 《大般涅槃經》卷27〈11 師子吼菩薩品〉：「凡有心者，定當得成阿耨多羅三藐三菩提。以是義故。我常宣說一切眾生悉有佛性。」（大正12，524c8-10）

### 〔三〕大雄

又佛有十力、四無所畏，表現出佛的**大雄**德。讚佛的，也常以師子吼等來讚佛。佛的確是大雄大勇而無畏的，負起普度眾生的重擔，這是從菩薩的大悲大智，久歷生死的修持（p.96）而成的。我們發菩提心，即願欲心，這願欲心即是引發精進心的來源。

薩埵，譯為有情，其實含有勇猛的意思，用現代話說，即充滿了生命力的。<sup>50</sup>經中喻如金剛，是說眾生心的志向，如金剛般的堅固，一往直前。<sup>51</sup>

人類的生命力，發展到非常強，能忍勞耐苦，不折不撓，勇猛精進。但還染淨錯雜而不純，如能以此充沛的生命力，轉化為成佛度生的大願大精進，一直向前，那麼究竟圓成時，即成佛的大雄大力大自在了。

### 三、人的佛性，即人類特性中，可以引發而向佛的可能性

佛性是佛的性德，**人的佛性，即人類特性中，可以引發而向佛的可能性。**

說人有佛性，如說木中有火性一樣，並非木中已有了火光與熱力的發射出來。

據人而說，人性當然還不是佛性，不過可能發展成佛的性德而已。不妨比喻說：一般眾生性，如芽；人性如含苞了；修菩薩行而成佛，如開花而結實。

### 四、人性以情識為主，常是好壞同時發展；學佛應以智為本，善用人的特性而趨向於佛性的完成

不過，眾生與人性中，含有一分迷昧的、不淨的、繫縛的，以**迷執的情識為本**，所以雖有菩薩性佛性的可能，而終於不能徹底。如現在人的智識是提高了，社會制度，也有好的創立，但壞的也跟著來。有時，好制度，好發明，反成為壞事的工具。每見鄉村人，都是樸實無華的，一讀了書，走進大都市，就變壞了。

人（p.97）性中，常是好的壞的同時發展，這是人還不能擺脫**情識為主導的本質**。

佛法，轉染成淨，轉識為智，要從智本的立場，使一切獲得良好的增進。人類學佛，只是依於人的立場，善用人的特性，不礙人間正行，而趨向於佛性的完成。太虛大師的「人成即佛成」，即是——「即人成佛」——人的學佛法門。（仁俊記）

<sup>50</sup> 印順法師著《印度之佛教》（p.37-p.38）：

言有情者：「自體愛」則內我之貪染，「境界愛」則外境之執取，「後有愛」則無限生存之意欲；有情者，有此情愛也。外書之釋此，為喜，為動，為情，為光明；內典之釋此，為大心，快心，勇心，如金剛心。生存意志躍躍然，熱烈衝動奔放而靡止；有情者，有此情識也。

<sup>51</sup> (1)《摩訶般若波羅蜜經》卷4〈13 金剛品〉（大正8，243b11-244a17），《大智度論》卷45〈13 摩訶薩品〉（大正25，383a21-384b9）。

※菩薩以八心為畢定眾之上首：1、**金剛心**，2、**大快心**，3、**不動心**，4、**利益安樂心**，5、**欲法、喜法、樂法心**，6、**住十八空心**，7、**住四念處乃至十八不共法心**，8、**住諸三昧心**。

(2)《大智度論》卷4〈1 序品〉：「『菩提』名諸佛道；『薩埵』名或眾生，或**大心**。是人諸佛道功德盡欲得，其心不可斷不可破，如金剛山，是名大心。」（大正25，86a13-16）

《大智度論》卷5〈1 序品〉：「『摩訶』者大；『薩埵』名眾生，或名**勇心**，此人心能為大事，不退不還大勇心故，名為『摩訶薩埵』。」（大正25，94a20-22）