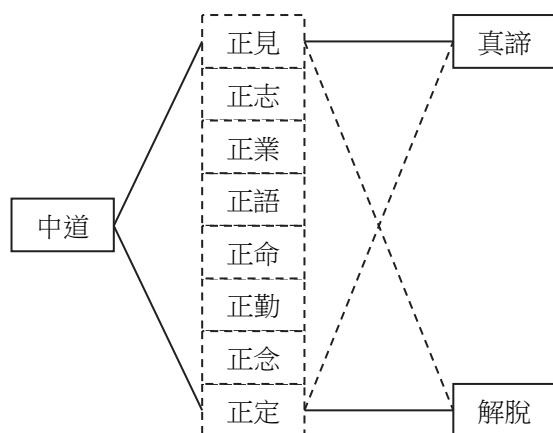


《佛法概論》第十八章之「補充講義」

八正道之面面觀

(2010/5/14)

《佛法概論》，p. 11：



《成佛之道》，p. 174：

八正道就是三學，如：正見，正思惟——**慧學**
 正語，正業，正命——**戒學**
 正念，正定——**定學**
 正精進——**遍通三學**

《成佛之道》，p.229：

正見	——	聞慧位		親近善士、多聞正法
正思、正語、正業、正命	——	思慧位	——	戒增上學
正勤、正念、正定	<math>\left. \begin{array}{l} \text{——} \\ \text{——} \\ \text{——} \end{array} \right\} <td rowspan="2">修慧位</td> <td>——</td> <td>定增上學</td>	修慧位	——	定增上學
			——	慧增上學
		現證慧位	——	得 解脫
				如理作意
				法隨法行
				見道
				修道、無學道

※南北傳經論五種說法之比較：¹

經論名	正見	正思惟	正語	正業	正命	正精進	正念	正定
《中舍·法樂比丘尼經》	慧	慧	戒	戒	戒	慧	定	定
《中部·有明小經》	慧	慧	戒	戒	戒	定	定	定
《大毘婆沙論》	慧	慧	戒	戒	戒	慧	定	定
《大智度論》	慧	慧	戒	戒	戒	定	定	定
《瑜伽師地論》	慧	慧	戒	戒	戒	慧	定	定
印順導師《成佛之道》	慧	慧	戒	戒	戒	戒定慧	定	定

¹ 南北傳經論之比較：《中阿含經》卷 58《法樂比丘尼經》(大正 1, 788c10-12)；《中部》《有明小經》(漢譯南傳 10, p.21)；DN, II, p.23、p.36；《大智度論》卷 19 (大正 25, 203a23-24)；卷 87 (大正 25, 669a8-9)；《大毘婆沙論》卷 59 (大正 27, 306b27-28)；《瑜伽師地論》卷 29 (大正 30, 445a8-12)。

印順導師對《雜阿含》(926 經)「不依一切」的解釋

(講義, p.271、276)

《雜阿含》卷 33 (926 經) (大正 2, 236a-b)	《初期大乘佛教之起源與開展》(p.279-p.281)
<p>「如是丈夫，不念貪欲纏，住於出離，如實知，不以貪欲纏而求正受。亦不(念)瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏，……不以疑纏而求正受」。</p>	<p>經中先說明，要離貪欲等五蓋，不可以五蓋來求正受(三昧)。修禪要先離五蓋，是佛法中修禪的一般定律。</p>
<p>「如是說陀！比丘如是禪者，不依地修禪，不依水、火、風、空、識、無所有、非想非非想而修禪；</p> <p>不依此世，不依他世，非日(非)月，</p> <p>非見、聞、覺、識，</p> <p>非得、非求，</p> <p>非隨覺、非隨觀而修禪。</p> <p>說陀！比丘如是修禪者，諸天主、伊溼波羅、波闍波提，恭敬合掌，稽首作禮而說偈言：南無大士夫，南無士之上！以我不能知，依何而禪定！」</p>	<p>次說修禪者應不依一切而修禪；如不依一切而修，那就印度的大神，天主(Indra)是帝釋天，伊溼波羅(IZvara)是自在天(梵天異名)，波闍波提(Prajapati)是生主，都不能知道「依何而禪定」。原來一般的禪定，必有所依緣的禪境，所以有他心通的諸天，能知禪者的心境。現在一無所依，這就不是諸天世俗心境所能知道了。</p>
	<p>經中所說不依的一切，也就是一般的禪法。地、水、火、風，依此四大而修的，如地、水、火、風——四種遍處；如觀身四大的不淨，如「持息念」的依風而修。空、識，也是遍處。空(無邊處)、識(無邊處)、無所有處、非想非非想處，是四無色定。</p>
	<p>此世、他世、日、月：一般世俗禪定，或依此世界，或依其他世界，或依日輪，或依月輪而修。這都是有依有想的世俗定，與《楞伽經》所說的「愚夫所行禪」：「譬如日月形，鉢頭摩深險(蓮華海)，如虛空火燼，修行者觀察。如是種種相，外道道通禪」相合。〔卷 2，大正 16，492a-b〕</p>
	<p>見、聞、覺、識(知)，是六根識。在禪法中，有依根識的直觀而修的。</p>
	<p>得與求，是有所求、有所得，甚深禪是無求無得而修的。</p>
<p>隨覺、隨觀，覺觀即新譯的尋、伺。依世俗定說，二禪以上，沒有尋、伺。約三界虛妄說，三界都是尋、伺所行。</p>	
<p>這所說的一切，都不依止，離一切想的深禪，與大乘所說，般若現證時能所雙忘，沒有所緣緣影像相，是沒有什麼不同的。</p>	
<p>「佛告跋迦利：比丘於地想能伏地想，於水、火、風……若覺、若觀，悉伏彼想。跋迦利！比丘如是禪者，不依地、水、火、風，乃至不依覺、觀而修禪。」</p>	<p>接著，佛為跋迦利(Bhakkali《增支部》作說陀)說明：不依一切而修，是於一切想而伏(「除遣」)一切想。依一切法離一切想，就是無所依的深禪。</p>

(講義 p.267，註腳 69：修慧)

印順導師《學佛三要》(p.187-p.188)：「

一、辨別思慧與修慧之同異處

在三有漏慧的修行過程中，思慧與修慧，同樣對於諸法起著分別抉擇，祇是前者（雖也曾習定）未與定心相應，後者與定心相應。

思惟，又譯為作意，本是觀想的別名，因為修定未成，不與定心相應，還是一種散心觀，所以稱為思慧。

如定心成熟，能夠在定中，觀察抉擇諸法實相，即成修慧。

二、世俗及勝義的所緣皆能成就「心一境性」

心能安住一境——無論〔1〕世俗現象，或〔2〕勝義諦理，是為止相；

止相現前，對於諸法境界，心地雖極明了，但並非觀慧，而是止與定應有的心境。

三、由「心一境性」為基礎，透過世俗或勝義的所緣起修「如實觀」

止修成就，進一步〔1〕在世俗事相上，觀因果、觀緣起、乃至觀佛相好莊嚴；或〔2〕在勝義諦中，觀法無我，本來寂滅。

這不但心地極其寂靜明了，而且能夠於明寂的心境中，如實觀察、抉擇，體會得諸法實相。

從靜止中起觀照，即是修觀的成就。

這是佛為彌勒菩薩等開示止觀時，所定的界說。

四、緣世俗相可得定，進一步須觀共相得有漏慧，繼而才能引發無漏慧

單是緣世俗相，獲得定心成就，並不能趣向證悟；必須觀察一切法無我畢竟空寂，才可從有漏修慧引發無漏的現證慧。

修慧雖不能直接取證，但卻是到達證悟的必經階段。

五、「依智不依識」對修慧階段的重要性

四依裡的依智不依識，就是修慧的指導標準。

〔1〕識是有漏有取的，以我我所為本的妄想分別，若依此而進修，不但不得證悟解脫，而且障礙了證悟解脫之路。

〔2〕智則相反地，具有戳破我執，遣除邪見的功能，無自性無分別的慧觀，能夠降伏自心煩惱，引發現證智慧。」