

慧日佛學班第 02 期

## 《大智度論》卷 11

〈釋初品中「舍利弗因緣」第十六〉

（大正 25，136a2-139a21）

釋厚觀（2007.05.26）

### 壹、舍利弗因緣

【經】（136a）佛告舍利弗。

【論】

#### 一、般若是菩薩法，佛何以向阿羅漢的舍利弗說而不向菩薩說

問曰：般若波羅蜜是菩薩摩訶薩法，佛何以故告舍利弗而不告菩薩？

答曰：

##### （一）佛弟子中舍利弗智慧第一故

舍利弗於一切弟子中，智慧最第一，<sup>1</sup>如佛偈說：

一切眾生智，唯除佛世尊；

欲比舍利弗，智慧及多聞，

於十六分中，猶尚不及一。<sup>2</sup>

##### （二）舍利弗是轉法輪師，功德多故

復次，舍利弗智慧多聞，有大功德。年始八歲，誦十八部經，通解一切經書義理。是時，摩伽陀國有龍王兄弟：一名娑利，二名阿伽羅<sup>3</sup>。降雨以時<sup>4</sup>，國無荒年，人民感之，常以仲春<sup>5</sup>之月，一切大集至龍住處，為設大會，作樂談義，終此一日。自古及今，斯集未替<sup>6</sup>，遂以龍名以名此會。此日常法，敷四高座：一為國王，二為太子，三為大臣，四為論士。

爾時，舍利弗以八歲之身，問眾人言：「此四高座，為誰敷之？」眾人答言：「為國王、太子、大臣、論士。」

是時，舍利弗觀察時人婆羅門等，神情瞻向<sup>7</sup>，無勝己者，便昇論床，結跏趺坐。眾

<sup>1</sup> 《增壹阿含經》卷 3〈4 弟子品〉（2 經）：「我聲聞中第一比丘，威容端正，行步庠序，所謂馬師比丘是。智慧無窮，決了諸疑，所謂舍利弗比丘是。神足輕舉，飛到十方，所謂大目捷連比丘是。」（大正 2，557b4-7）

<sup>2</sup> 《雜阿含經》卷 23（604 經）：「一切眾生智，比於舍利弗，十六之一分，以除如來智，如來轉法輪，是則能隨轉，彼有無量德，誰復能宣說。」（大正 2，167c21-25）

《佛說給孤長者女得度因緣經》卷上：「又復普集一切有智慧人盡在一處，而此尊者所有智慧亦復過上；又復當知取要而言，唯除佛世尊，世間一切具智慧者，若比舍利子廣大智慧，於十六分中而不及一。是故佛說此人於聲聞中智慧第一。」（大正 2，847c15-20）

<sup>3</sup> （和）+羅【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.6）

<sup>4</sup> 時：9.適時，合於時宜。（《漢語大詞典》（五），p.691）

<sup>5</sup> 仲春：春季的第二個月，即農曆二月。因處春季之中，故稱。（《漢語大詞典》（一），p.1193）

<sup>6</sup> 替：1.廢棄，3.改變。（《漢語大詞典》（五），p.754）

<sup>7</sup> （1）案：「瞻向」，言談舉止。瞻，視瞻，指舉止；向，通響，指言談。

人疑怪，或謂愚小無知，或謂智量過人。雖復嘉<sup>8</sup>其神異<sup>9</sup>，而猶各懷自矜<sup>10</sup>，恥<sup>11</sup>其年小，不自與語，皆遣年少弟子傳言問之。其答酬<sup>12</sup>旨趣，辭理超絕！時諸論師歎未曾有，愚智大（136b）小一切皆伏。王大歡喜，即命有司<sup>13</sup>封一聚落，常以給之。王乘象輿，振鈴告<sup>14</sup>宣示一切，十六大國，六大城中無不慶悅。

是時，告<sup>15</sup>占師子，名拘律陀，姓大目犍連，舍利弗友而親之。舍利弗才明見重<sup>16</sup>，目犍連豪爽最<sup>17</sup>貴<sup>18</sup>。此二人者，才智相比，德行互同；行則俱遊，住則同止；少長纏繞<sup>19</sup>，結要<sup>20</sup>終始<sup>21</sup>。後俱厭世，出家學道，作梵志弟子。情<sup>22</sup>求道門，久而無徵<sup>23</sup>，以問於師。師名刪闍耶，而答之言：「自我求道，彌歷年歲，不知為有道果無耶？我非其人耶？而亦不得！」

他日其師寢疾，舍利弗在頭邊立，大目連在足邊立，喘喘<sup>24</sup>然其命將終，乃愍爾<sup>25</sup>而笑。二人同心，俱問笑意。師答之言：「世俗無眼，為恩愛所侵。我見金地國王死，其大夫人自投火積<sup>26</sup>，求同一處，而此二人行報各異，生處殊絕。」

是時二人筆受師語，欲以驗其虛實。後有金地商人，遠來摩伽陀國，二人以疏<sup>27</sup>驗之，果如師語，乃憮然<sup>28</sup>歎曰：「我等非其人耶？為是師隱我耶？」二人相與誓曰：「若先得甘露，要畢<sup>29</sup>同味。」

(2) 視瞻（ㄕㄨㄛˇ）：2.形容顧盼的神態。（《漢語大詞典》（十），p.336）

(3) 向：同“嚮”。嚮：通“響”。4.回聲，聲音。（向《漢語大詞典》（三），p.136）

<sup>8</sup> 嘉：2.嘉許，表彰。（《漢語大詞典》（三），p.473）

<sup>9</sup> 異：7.奇特的，不平常的。8.指奇異、非凡之人或事物。（《漢語大詞典》（七），p.1341）

<sup>10</sup> 自矜（ㄓㄩㄥ）：自負，自誇。（《漢語大詞典》（八），p.1323）

<sup>11</sup> 恥：3.侮辱；羞辱。（《漢語大詞典》（七），p.492）

<sup>12</sup> 酬：3.應對，對答。（《漢語大詞典》（九），p.1403）

<sup>13</sup> 有司：官吏。古代設官分職，各有專司，故稱。（《漢語大詞典》（六），p.1146）

<sup>14</sup> 告=吉【宋】【元】【宮】，=言【明】。（大正 25，136，n.8）

<sup>15</sup> 告=吉【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.9）

<sup>16</sup> 重：10.崇尚，推崇。（《漢語大詞典》（十），p.371）

<sup>17</sup> 最=取【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.11）

<sup>18</sup> 貴=重【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.12）

貴：4.崇尚，重視，以為寶貴。5.尊重，敬重。（《漢語大詞典》（十），p.147）

取重：得到重視。（《漢語大詞典》（二），p.874）

<sup>19</sup> 纏繞（ㄔㄨㄢˇ ㄖㄨㄢˊ）：2.引申為不離散。（《漢語大詞典》（九），p.1032）

<sup>20</sup> 要（ㄧㄠˋ）：4.約言。以明誓的方式就某事作出莊嚴的承諾或表示某種決心。5.指所訂立的誓約、盟約。（《漢語大詞典》（八），p.753）

<sup>21</sup> 終始：2.引申為有始有終。（《漢語大詞典》（九），p.794）

<sup>22</sup> 情=精【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.14）

情：6.意願，欲望。（《漢語大詞典》（七），p.576）

<sup>23</sup> 無徵：2.沒有徵兆或跡象。（《漢語大詞典》（七），p.152）

<sup>24</sup> 喘喘（ㄔㄨㄢˇ ㄔㄨㄢˇ）：1.呼吸急促，氣息微弱。（《漢語大詞典》（三），p.427）

<sup>25</sup> (1) 愍爾：愍然，勉強的樣子。愍，勉強；然，樣子。

(2) 愍（ㄇㄧㄣˇ）：5.同“瞽”。勉力。（《漢語大詞典》（七），p.650）

(3) 爾：5.助詞。用作詞綴，猶“然”。（《漢語大詞典》（一），p.574）

<sup>26</sup> 積（ㄓㄧˊ）：1.草名。2.積，積聚。3.草積，薪。（《漢語大字典》（五），p.3326）

<sup>27</sup> 疏：同“疏”。（《漢語大字典》（六），p.3710）

是時，佛度迦葉兄弟千人，次遊諸國，到王舍城，頓止<sup>30</sup>竹園。二梵志師聞佛出世，俱入王舍城，欲知消息。爾時，有一比丘，名阿說示<sup>31</sup>（五人之一），著衣持鉢，入城乞食。舍利弗見其儀服異容，諸根靜默，就而問言：「汝誰弟子？師是何人？」

答言：「釋種太子厭老、病、死苦，出家學道，得阿耨多羅三藐三菩提，是我師也。」  
舍利弗言：「汝師教授為我說之！」

即答偈曰：「我年既幼稚，學日又<sup>32</sup>初淺，（136c）豈能宣至真，廣說如來義！」

舍利弗言：「略說其要！」

爾時，阿說示比丘說此偈言：「諸法因緣生，是法說因緣，是法因緣盡，大師如是說。」  
舍利弗聞此偈已，即得初道，還報目連。目連見其顏色和悅，迎謂之言：「汝得甘露味耶？為我說之！」

舍利弗即為其說向所聞偈。目連言：「更為重說！」即復為說，亦得初道。

二師與二百五十弟子，俱到佛所。佛遙見二人與弟子俱來，告諸比丘：「汝等見此二人，在諸梵志前者不？」諸比丘言：「已見！」

佛言：「是二人者，是我弟子中，智慧第一、神足第一弟子。」

大眾俱來，以漸近佛，既到稽首，在一面立，俱白佛言：「世尊！我等於佛法中欲出家受戒！」

佛言：「善來比丘！」即時鬚髮自落，法服著身，衣鉢具足，受成就戒。<sup>33</sup>

過半月後，佛為長爪梵志說法時，舍利弗得阿羅漢道<sup>34</sup>。所以半月後得道者，是人當作逐佛轉法輪師<sup>35</sup>，應在學地，現前自入諸法，種種具知，是故半月後得阿羅漢道。如是等種種功德甚多，是故舍利弗雖是阿羅漢，佛以是般若波羅蜜甚深法，為舍利弗說。

※ 因論生論：佛何故少為舍利弗說般若波羅蜜，而多為須菩提說

問曰：若爾者，何以初少為舍利弗說？後多為須菩提說？若以智慧第一故應為多說，復何以為須菩提說？

答曰：

1、須菩提無諍三昧第一，與菩薩憐愍相同故

舍利弗佛弟子中智慧第一；須菩提於弟子中，得無諍三昧最第一<sup>36</sup>。無諍三昧相，

<sup>28</sup> 憊（ㄨˇ）然：悵然失意貌。（《漢語大詞典》（七），p.738）

<sup>29</sup> 畢=必【元】【明】。（大正 25，136d，n.17）

畢：14 通“必”。一定。（《漢語大詞典》（七），p.1319）

<sup>30</sup> 頓止：停留止息。（《漢語大詞典》（十二），p.260）

<sup>31</sup> 阿說示比丘，即馬勝比丘，佛陀初轉法輪五比丘之一。

<sup>32</sup> 學日又=受戒日【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.18）

<sup>33</sup> 參見《佛本行集經》卷 48（大正 3，874a-878a）。

<sup>34</sup> 參見《大智度論》卷 1（大正 25，62a）。

<sup>35</sup> Lamotte（1949，p.633，n.2）：舍利弗是佛陀之後的第二師，正法大將，他轉第二次的法輪。

<sup>36</sup> Lamotte（1949，p.633，n.4）：須菩提是「阿蘭若住第一」（無諍三昧第一）。無諍三昧係足以阻斷令他人起煩惱之能力，關於須菩提為無諍第一，請見《中阿含經》卷 43《拘樓瘦無諍經》

常觀眾生不令心惱，多行憐愍。諸菩薩者，弘大誓願以度眾生，憐愍相同，是故命說。(137a)

## 2、須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應故

復次，是須菩提好行空三昧，如佛在忉利天，夏安居受歲已，還下閻浮提。爾時，須菩提於石窟中住，自思惟：「佛從忉利天來下，我當至佛所耶？不至佛所耶？」又念言：「佛常說：若人以智慧眼觀佛法身，則為見佛中最。」

是時，以佛從忉利天下故，閻浮提中四部眾集，諸天見人，人亦見天。座中有佛，及轉輪聖王、諸天大眾，眾會莊嚴，先未曾有！

須菩提心念：「今此大眾，雖復殊特，勢不久停，磨滅之法，皆歸無常。」因此無常觀之初門，悉知諸法空無有實；作是觀時，即得道證。

爾時，一切眾人皆欲求先見佛，禮敬供養。有華色比丘尼，欲除女名之惡，便化為轉輪聖王及七寶千子，眾人見之，皆避坐<sup>37</sup>起去<sup>38</sup>。化王到佛所已，還復本身，為比丘尼最初禮佛。

是時，佛告比丘尼：「非汝初禮，須菩提最初禮我。所以者何？須菩提觀諸法空，是為見佛法身，得真供養，供養中最，非以致敬生身為供養也。」<sup>39</sup>

以是故，言須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應。以是故佛命令說般若波羅蜜。

## (三) 阿羅漢諸漏已盡，眾得淨信故，佛與舍利弗、須菩提共說般若

復次，佛以眾生信敬阿羅漢諸漏已盡，命之為說，眾得淨信故。諸菩薩漏未盡，若以為證，諸人不信。以是故，與舍利弗、須菩提，共說般若波羅蜜。

## 二、舍利弗名字之由來

問曰：何以名舍利弗？為是父母所作字？為是依行功德立名？

答曰：

### (一) 父母所作名字

是父母所作名字。

於閻浮提中第一安樂，有摩伽陀國，是中有大城名王舍，王名頻婆娑羅，有婆羅門論議師，名摩陀羅，王以(137b)其人善能論故，賜封一邑，去城不遠。是摩陀羅遂有居家，婦生一女，眼似舍利鳥眼，即名此女為舍利。次生一男，膝骨龐大，名拘鄰羅。拘鄰羅(秦言大膝也)。是婆羅門，既有居家，畜養男女，所學經書，皆已廢忘，又不業<sup>40</sup>新。

(大正 1, 703c), 《大毘婆沙論》卷 179 (大正 27, 898a)。

<sup>37</sup> 避坐：猶避席。(《漢語大詞典》(十), p.1270)

<sup>38</sup> 起去：1.起身離開。(《漢語大詞典》(九), p.1089)

<sup>39</sup> Lamotte(1949, p.634, n.1): 參見《增壹阿含經》卷 28(聽法品)(5 經)(大正 2, 707c15-708a20); 《義足經》卷 2(蓮花色比丘尼經第 14)(大正 4, 185c); 《大乘造像功德經》(大正 16, 792c-793a); 《分別功德論》卷 3 (大正 25, 37c-38a); 《西域記》卷 4 (大正 51, 893b)。

<sup>40</sup> 又不業新：又不學習新的經書。

業：10.以……為業；從事於。(《漢語大詞典》(四), p.1166)

是時，南天竺有一婆羅門大論議師，字提舍，於十八種大經，皆悉通利。是人入王舍城，頭上戴火，以銅鑠腹<sup>41</sup>。人問其故，便言：「我所學經書甚多，恐腹破裂，是故鑠之。」又問：「頭上何以戴火？」答言：「以大闇故。」眾人言：「日出照明，何以言闇？」答言：「闇有二種：一者、日光不照，二者、愚癡闇蔽。今雖有日明，而愚癡猶黑。」眾人言：「汝但未見婆羅門摩陀羅，汝若見者，腹當縮，明當闇。」是婆羅門逕至鼓邊，打論議鼓。

國王聞之，問是何人？眾臣答言：「南天竺有一婆羅門，名提舍，大論議師，欲求論處，故打論鼓。」王大歡喜，即集眾人而告之曰：「有能難者，與之論議！」

摩陀羅聞之自疑，「我以廢忘，又不業新，不知我今能與論不？」僂俛<sup>42</sup>而來。於道中見二特牛<sup>43</sup>，方相舐觸<sup>44</sup>，心中作想：「此牛是我，彼牛是彼，以此為占，知誰得勝？」此牛不如，便大愁憂而自念言：「如此相者，我將不如。」欲入眾時，見有母人，挾一瓶水，正在其前，蹶<sup>45</sup>地破瓶。復作是念：「是亦不吉。」甚大不樂。既入眾中，見彼論師，顏貌意色<sup>46</sup>，勝相具足，自知不如。事不獲已<sup>47</sup>，與共論議。論議既交，便墮負處。

王大歡喜：「大智明人，遠入我國！」復欲為之封一聚落。諸臣議言：「一聰明人來，便（137c）封一邑，功臣不賞，但寵語論，恐非安國全家之道！今摩陀羅論議不如，應奪其封以與勝者；若更有勝人，復以與之。」王用其言，即奪與後人。

是時摩陀羅語提舍言：「汝是聰明人，我以女妻<sup>48</sup>汝，男兒相累<sup>49</sup>；今欲遠出他國，以求本志。」提舍納其女為婦。

其婦懷妊，夢見一人，身被<sup>50</sup>甲冑，手執金剛，摧破諸山，而在大山邊立。覺已白其夫言，我夢如是。提舍言：「汝當生男，摧伏一切諸論議師，唯不勝一人，當與作弟子。」

舍利懷妊，以其子故，母亦聰明，大能論議。其弟拘鄰羅，與姊談論，每屈不如；知所懷子，必大智慧，未生如是，何況出生！即捨家學問，至南天竺，不剪指爪，讀十八種經書，皆令通利，是故時人號為長爪梵志。

<sup>41</sup> 鑠（一せ、）腹：以銅鐵薄片包裹腹部，以防智慧外溢。（《漢語大詞典》（十一），p.1347）

<sup>42</sup> 僂俛（ㄇ一ㄨˇ ㄇ一ㄣˇ）：2.勉強。（《漢語大詞典》（一），p.1691）

<sup>43</sup> 特牛：2.公牛。（《漢語大詞典》（六），p.261）

<sup>44</sup> 舐（ㄉㄨㄛˋ）觸：1.觸碰，用角頂撞。（《漢語大詞典》（十），p.1358）

<sup>45</sup> 蹶（ㄅㄨㄛˋ）：2.仆倒。（《漢語大詞典》（十），p.563）

<sup>46</sup> 意色：神情，神色。（《漢語大詞典》（七），p.639）

<sup>47</sup> 不獲已：不得已。《後漢書·獨行傳·嚴授》：“〔張顯〕蹙令進，授不獲已，前戰，伏兵發，授身被十創，歿於陣。”《新唐書·沈既濟傳》：“四方形勢，兵未可去，資費雖廣，不獲已為之。”（《漢語大詞典》（一），p.472）

不得已：無可奈何，不能不如此。《漢書·景帝紀》：“乃者吳王濞等為逆，起兵相脅，誑誤吏民，吏民不得已。”顏師古注：“已，止也，言不得止而從之，非本心也。”（《漢語大詞典》（一），p.443）

<sup>48</sup> 妻（ㄑㄩㄛˋ）：1.嫁給。（《漢語大詞典》（四），p.318）

<sup>49</sup> 累（ㄌㄞˋ）：4.煩勞，托付。（《漢語大詞典》（九），p.787）

<sup>50</sup> 被：1.“披”的古字。後作“披”。搭衣於肩背。（《漢語大詞典》（九），p.55）

姊子既生，七日之後，裹以白疊<sup>51</sup>，以示其父。其父思惟：「我名提舍，逐<sup>52</sup>我名字，字為憂波提舍<sup>53</sup>。」（憂波秦言逐，提舍星名）是為父母作字。

眾人以其舍利所生，皆共名之為舍利弗。（弗秦言子）

## 【(二) 本願因緣名字】

復次，舍利弗世世本願，於釋迦文尼佛所作智慧第一弟子，字舍利弗。是為本願因緣名字，以是故名舍利弗。

問曰：若爾者，何以不言「憂波提舍」，而但言「舍利弗」？

答曰：時人貴重其母，於眾女人中聰明第一，以是因緣故稱舍利弗。

## 貳、釋「以一切種知一切法」

【經】「菩薩摩訶薩欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜。」

### 【論】

#### 一、釋「菩薩摩訶薩」

菩薩摩訶薩義，如先〈讚菩薩品〉<sup>54</sup>中說。

#### 二、釋「一切種、一切法」

問曰：云何名一切種？云何名一切法？

答曰：

##### 【(一) 釋「一切種」】

智慧門名為「種」。有人以一（138a）智慧門觀，有以二、三、十、百、千、萬乃至恒河沙等阿僧祇智慧門觀諸法。今以一切智慧門入一切種，觀一切法，是名「一切種」。

##### 1、凡夫三種觀

如凡夫人三種觀，欲求離欲、離色故：觀欲、色界<sup>[1]</sup> 麤惡、<sup>[2]</sup> 誑惑、<sup>[3]</sup> 濁重。

##### 2、佛弟子八種觀

佛弟子八種觀：<sup>[1]</sup> 無常、<sup>[2]</sup> 苦、<sup>[3]</sup> 空、<sup>[4]</sup> 無我、<sup>[5]</sup> 如病、<sup>[6]</sup> 如癰、<sup>[7]</sup> 如箭入體、<sup>[8]</sup> 惱患。

##### 3、四諦十六行相

是八種觀，入四聖諦中，為十六行之四。

十六者，觀苦四種：無常、苦、空、無我；觀苦因四種：集、因、緣、生；

觀苦盡四種：盡、滅、妙、出；觀道四種：道、正、行、跡。

##### 4、出入息十六行

出入息中復有十六行<sup>55</sup>：一、觀入息，二、觀出息，三、觀息長息短，四、觀息遍身，五、除諸身行<sup>56</sup>，六、受喜，七、受樂，八者、受諸心行，九、無<sup>57</sup>作喜，十、心作

<sup>51</sup> 疊（フーセノ）：7.指帛疊。用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（七），p.1411）

帛（フセノ）疊：用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（三），p.703）

<sup>52</sup> 逐：5.隨，跟隨。王逸注：逐，從也。（《漢語大詞典》（十），p.887）

<sup>53</sup> 憂波提舍即舍利弗。

<sup>54</sup> 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.31：《大智度論》卷4（大正25，84c-95b）。

<sup>55</sup> 參見《雜阿含經》卷29（803經）（大正2，206a-b）。

<sup>56</sup> 除身行，參見《瑜伽師地論》卷27（大正30，432a26-c24），釋惠敏《「聲聞地」における所縁の研究》，pp.231-234，山喜房佛書林，1994年6月；周柔含〈安那般那念——十六勝行「身

攝，十一、心作解脫，十二、觀無常，十三、觀散壞，十四、觀離欲，十五、觀滅，十六、觀棄捨。

**5、六種念**

復有六種念<sup>58</sup>：念佛者，佛是多陀阿伽陀、阿羅呵、三藐三佛陀，如是等十號。<sup>59</sup>五念如後說。<sup>60</sup>

世智、出世智，阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛智，如是等智慧知諸法，名為一切種。

**(二) 釋「一切法」<sup>61</sup>**

**1、一法攝**

**(1) 識所緣法**

一切法者，**識所緣法**<sup>62</sup>，是一切法。所謂眼識緣色，耳識緣聲，鼻識緣香，舌識緣味，身識緣觸，意識緣法——緣眼、緣色、緣眼識，耳聲、鼻香、舌味、身觸亦如是，乃至緣意、緣法、緣意識。是名一切法，是為識所緣法。

**(2) 智所緣法**

復次，**智所緣法**，是一切法。所謂苦智知苦，集智知集，盡智知盡，道智知道，世智知苦、集、盡、道及虛空、非數緣滅，<sup>63</sup>是為智所緣法。

行」——之探究》，《中華佛學研究》第五期，2001年3月，pp.75-103。

<sup>57</sup> [無] — 【元】【明】【宮】。(大正 25, 138d, n.4)

<sup>58</sup> 參見《長阿含經》卷 2《遊行經》：「佛告比丘：復有六不退法令法增長，無有損耗。一者念佛，二者念法，三者念僧，四者念戒，五者念施，六者念天。修此六念則法增長，無有損耗。」(大正 1, 12a12-16)

<sup>59</sup> 如來十號：如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。參見《大智度論》卷 2 (大正 25, 70b-73a)。

<sup>60</sup> 參見《大智度論》卷 22 (大正 25, 218c-228a)。

<sup>61</sup>

	┌ 識所緣法		
	┌ 一法攝	┌ 智所緣法	
		┌ 色無色，可見不可見，有為無為，心相應心不相應，隨心行不隨心行	
		┌ 二法攝	┌ 漏無漏，有對無對，近法遠法，業相應業不相應，從心因不從心因
一切法	┌ 三法攝	┌ 三性，三學，三斷，三科	
		┌ 四法攝	┌ 三世、非三世，三界、非三界，從善、不善、無記、俱非因生法
		┌ 緣緣，緣不緣，緣緣不緣，非緣緣非緣不緣法	
		┌ 五法攝	┌ 色、心、心相應、心不相應、無為，四諦及無記無為
	┌ 六法攝	┌ 見苦、集、盡、道斷，思惟斷、不斷，五眾及無為	

(印順法師，《大智度論筆記》[A004] p.7)

<sup>62</sup> 參見《大智度論》卷 15 (大正 25, 169c)。

<sup>63</sup> (1) 《大智度論》卷 15：「一切法可知相故言一。苦法智、苦比智知苦諦，集法智、集比智知集諦，滅法智、滅比智知滅諦，道法智、道比智知道諦；及善世智亦知苦、集、滅、道、虛空、非智緣滅。是可知相法故言一。」(大正 25, 169c6-10)

(2) 非數緣滅：即非擇滅無為，不依正智簡擇力而得滅，但依緣缺而令其畢竟不生，稱為非擇滅。

(3) 參見《阿毘達磨俱舍論》卷 1：「永礙當生得**非擇滅**，謂能永礙未來法生。得滅異前，名非擇滅；得不因擇，但由闕緣。……緣不具故得非擇滅。」(大正 29, 1c25-2a1)

(4) 印順法師，《性空學探源》，pp.209-210：「非擇滅無為，是一切學派共許的，《婆沙》說：因緣錯過了，不能再生起，叫做非擇滅無為。法的所以不生，不是像擇滅之由智慧離欲的力量使它不生，只是緣闕所以不生。非擇滅的意義是消極的，不是積極的。」

**2、二法攝**<sup>64</sup>

復次，二法攝一切法：色法、無色法，可見法、不可見法，有對法、無對法，有漏、無漏，有為、無為，心相應、心不相應，業相應、業不相應（丹注云：心法中除思，餘盡相應，業即是思，故除），(138b) 近法、遠法<sup>65</sup>等，如是種種二法，攝一切法（丹注云：現在及無為是名近法，未來、過去是名遠法）。

**3、三法攝**

復次，三種法攝一切法：善、不善、無記；學、無學、非學非無學；見諦斷、思惟斷、不斷。

復有三種法：五眾、十二入、十八界，持如是等種種三法，盡攝一切法。

**4、四法攝**

復有四種法：過去、未來、現在法、非過去未來現在法；欲界繫法、色界繫法、無色界繫法、不繫法；因善法、因不善法、因無記法、非因善不善無記法；<sup>66</sup>緣緣法、緣不緣法、緣緣不緣緣法、亦非緣緣非不緣緣法。<sup>67</sup>如是等四種法，攝一切法。

**5、五法攝**

有五種法：色、心、心相應、心不相應、無為法。如是等種種五法，攝一切法。

**6、六法乃至無量法攝**

有六種法：見苦斷法、見習<sup>68</sup>、盡、道斷法、思惟斷法、不斷法。如是等種種六法。

乃至無量法攝一切法。是為一切法。

**三、諸法甚深微妙無量，不能盡知，云何欲以一切種知一切法**

問曰：諸法甚深微妙不可思議，若一切眾生尚不能得知，何況一人欲盡知一切法？譬如有人欲量大地，及數大海水滸，欲稱須彌山，欲知虛空邊際，如是等事皆不可知，云何欲以一切種知一切法？

答曰：

**(一) 菩薩發大心，普為一切眾生求大智慧故**

愚癡闇蔽甚大苦，智慧光明最為樂！一切眾生皆不用<sup>69</sup>苦，但欲求樂。是故菩薩求一切第一大智慧，一切種觀，欲知一切法。是菩薩發大心，普為一切眾生求大智慧，是

(5) 智所知法 — 苦智 ————— 苦  
 | 集智 ————— 集  
 | 盡智 ————— 盡  
 | 道智 ————— 道  
 | 世智 ————— 苦、集、盡、道、虛空、非數緣滅

(印順法師，《大智度論筆記》〔A018〕p.34)

<sup>64</sup> 參見《眾事分阿毘曇論》卷 4 (大正 26, 644b8-646b24)。

<sup>65</sup> 參見《阿毘達磨品類足論》卷 2:「遠法云何？謂過去、未來法。近法云何？謂現在及無為法。」(大正 26, 716a6-7)

<sup>66</sup> ((因善…無記)) 十八字 = ((從善因法、從不善因法、從無記因法、從非善非不善無記因)) 二十三字【元】【明】。(大正 25, 138d, n.15)

<sup>67</sup> 參見《眾事分阿毘曇論》卷 5:「云何有緣緣法，謂意識相應心、心法緣。云何無緣緣法，謂五識相應，若意識相應色、無為、心不相應行緣。云何有緣緣無緣緣法，謂若意識相應心、心法緣色、無為、心不相應行緣。云何非有緣緣非無緣緣法，謂色、無為、心不相應行。」(大正 26, 651c17-22)

<sup>68</sup> 習 = 集【元】【明】。(大正 25, 138d, n.19)



故欲以一切種知<sup>70</sup>一切法。如醫為一人、二人，用一種、二種藥則足；若欲治一切眾生病者，當須一切種藥。菩薩亦如是，欲度一切眾生故，欲知一切種一切法。如諸法甚深微妙無量，菩薩智慧亦甚深微妙無量。先答破一切智人中已廣說，如函大蓋亦大。<sup>71</sup>

### 【(二) 若以理求之，能知一切法故】

復(138c)次，若不以理求一切法，則不可得；若以理求之，則無不得。譬如鑽火以木，則火可得；析薪求火，火不可得。如大地有邊際，自非一切智人，無大神力，則不能知；若神通力大，則知此三千大千世界地邊際。今此大地在金剛上，三千大千世界四邊則虛空，是為知<sup>72</sup>地邊際。欲稱須彌山，亦如是。欲量虛空，非不能量，虛空無法，故不可量。

### 參、釋「舍利弗問佛：云何欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜」

【經】舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜？」

### 【論】

### ※ 佛現神變後即應說般若，何故待舍利弗問而後說

問曰：佛欲說般若波羅蜜故，種種現神變，現已即應便說，何以故令舍利弗問而後說？答曰：

#### 一、問而後說乃佛教常法故

問而後說，佛法應爾。

#### 二、般若甚深微妙，舍利弗不能自了故問

復次，舍利弗知般若波羅蜜甚深，微妙無相之法，難解難知。自以智力種種思惟：「若觀諸法無常，是般若波羅蜜耶？不是耶？」不能自了，以是故問。

#### 三、舍利弗非一切智，於諸法不能了知故問

復次，舍利弗非一切智，於佛智慧中譬如小兒。

如說《阿婆檀那經》<sup>73</sup>中：佛在祇洹住，晡<sup>74</sup>時經行，舍利弗從佛經行。是時有鷹逐鴿，鴿飛來佛邊住，佛經行過之，影覆鴿上，鴿身安隱，怖畏即除，不復作聲。後舍利弗影到，鴿便作聲，戰怖<sup>75</sup>如初。

舍利弗白佛言：「佛及我身，俱無三毒，以何因緣佛影覆鴿，鴿便無聲，不復恐怖？我

<sup>69</sup> 用：15.須，需要。(《漢語大詞典》(一)，p.1021)

不用：1.不採納。2.廢棄。4.不必，無須。(《漢語大詞典》(一)，p.404)

一切眾生皆不用苦，但欲求樂：一切眾生都不會選擇苦，只要求取樂。

<sup>70</sup> 《大正藏》原無「知」字，今依《高麗藏》補上「知」字(第14冊，481b22)。

<sup>71</sup> 參見《大智度論》卷2：「如諸法無量，智慧亦無量無數無邊。如函大蓋亦大，函小蓋亦小。」(大正25，74b29-c2)

《大智度論》卷9：「佛智無量故應知，譬如函大故蓋亦大。」(大正25，124a28-29)

《大智度論》卷28：「譬如函大蓋亦大，若智慧有邊眾生無邊者應有是難，今智慧及眾生俱無邊故，汝難非也。」(大正25，226a7-9)

<sup>72</sup> 是為知=如是名【宋】【元】【明】【宮】。(大正25，138d，n.26)

<sup>73</sup> 參見《大方便佛報恩經》卷6(大正3，156b6-15)，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷83(大正27，430b28-c7)，《經律異相》卷48(大正53，254b-c)。

<sup>74</sup> 晡(夕)：1.申時，即十五時至十七時。(《漢語大詞典》(五)，p.729)

<sup>75</sup> 戰怖：恐懼不安。(《漢語大詞典》(五)，p.242)

影覆上，鴿便作聲，戰慄<sup>76</sup>如故？」

佛言：「汝三毒習氣未盡，以是故，汝影覆時恐怖不除。汝觀此鴿宿世因緣，幾世作鴿？」舍利弗即時入宿命智三昧，觀見此鴿從鴿中來，如是一、二、三世，乃至八萬大劫，常作鴿身；過是已往，不能復見。(139a) 舍利弗從三昧起，白佛言：「是鴿八萬大劫中，常作鴿身；過是已前，不能復知。」

佛言：「汝若不能盡知過去世，試觀未來世，此鴿何時當脫？」

舍利弗即入願智<sup>77</sup>三昧，觀見此鴿，一、二、三世，乃至八萬大劫，未脫鴿身；過是已往，亦不能知。從三昧起，白佛言：「我見此鴿從一世、二世、乃至八萬大劫，未免鴿身；過此已往，不復能知！我不知過去、未來齊限，不審此鴿何時當脫？」

佛告舍利弗：「此鴿除諸聲聞、辟支佛所知齊限，復於恒河沙等大劫中常作鴿身，罪訖得出。輪轉五道中，後得為人，經五百世中，乃得利根。是時有佛，度無量阿僧祇眾生，然後入無餘涅槃。遺法在世，是人作五戒優婆塞，從比丘聞讚佛功德，於是初發心，願欲作佛。然後於三阿僧祇劫，行六波羅蜜，十地具足，得作佛，度無量眾生已而入無餘涅槃。」

是時，舍利弗向佛懺悔，白佛言：「我於一鳥尚不能知其本末，何況諸法？我若知佛智慧如是者，為佛智慧故，寧入阿鼻地獄受無量劫苦，不以為難。」

如是等，於諸法中不了故問。

### 〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉

(大正 25, 139a22-140a20)

【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，以無所捨法具足檀波羅蜜，施者、受者及財物不可得故。」

【論】

壹、般若波羅蜜是何等法<sup>78</sup>

問曰：般若波羅蜜是何等法？

答曰：

一、無漏慧根是 (印順法師，《大智度論筆記》[A004] p.8)

有人言：無漏慧根是般若波羅蜜相。何以故？一切慧中第一慧，是名般若波羅蜜；無漏慧根是第一，以是故，無(139b)漏慧根名般若波羅蜜。

<sup>76</sup> 戰慄：亦作“戰栗”，因恐懼、寒冷或激動而顫抖。(《漢語大詞典》(五)，p.245)

<sup>77</sup> 《大智度論》卷 31：「願智者，願欲知三世事，隨所願則知。」(大正 25, 187c1-3)

<sup>78</sup> 般若：

- 一、六解：1、無漏慧根是。([1] 未斷結故行相似無漏般若，[2] 未斷結行相似無漏，已斷結(三毒)行無漏般若)
- 2、是有漏慧，至道樹前未斷結故。
- 3、從發心至道樹下所有智慧。
- 4、有漏無漏慧是：未斷結名有漏，觀涅槃行道名無漏。
- 5、無漏無為，不可見無對。
- 6、離四句不可得相。

二、二評：1、皆是。2、後義為正。(印順法師，《大智度論筆記》[A004] p.8)

另參見《大智度論》卷 18 (大正 25, 190a-191b)。

※ 菩薩未斷結，云何能行無漏慧

問曰：若菩薩未斷結，云何得行無漏慧？

答曰：

（一）未斷結故行相似無漏般若

菩薩雖未斷結，行相似無漏般若波羅蜜，是故得名行無漏般若波羅蜜。譬如聲聞人行暖法、頂法、忍法、世間第一法，先行相似無漏法，後易得生苦法智忍。

（二）未斷結行相似無漏，已斷結（三毒）行無漏般若

復有人言：菩薩有二種：有斷結使清淨，有未斷結使不清淨。斷結使清淨菩薩，能行無漏般若波羅蜜。<sup>79</sup>

※ 若菩薩已斷結，云何復行般若

問曰：若菩薩斷結清淨，復何以行般若波羅蜜？

答曰：

（一）十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生故應行般若

雖斷結使，十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生，是故行般若波羅蜜。<sup>80</sup>

（二）於菩薩功德五欲結未盡故應行般若

復次，斷結有二種：一者、斷三毒心，不著人天中五欲；二者、雖不著人天中五欲，於菩薩功德果報五欲未能捨離——如是菩薩，應行般若波羅蜜。

1、淨愛天女以淨妙身試阿泥盧豆<sup>81</sup>

譬如長老阿泥盧豆，在林中坐禪時，淨愛天女等，以淨妙之身來試阿泥盧豆。阿泥盧豆言：「諸姊作青色來，不用雜色。」欲觀不淨，不能得觀；黃、赤、白色，亦復如是。時阿泥盧豆閉目不視，語言：「諸姊遠去！」是時天女即滅不現。天福報形，猶尚如是，何況菩薩無量功德果報五欲？

2、大迦葉聞甄陀羅琴聲，在座不能自安<sup>82</sup>

又如甄陀羅王與八萬四千甄陀羅來到佛所，彈琴歌頌，以供養佛。爾時，須彌山王及諸山樹木、人民、禽獸一切皆舞。佛邊大眾，乃至大迦葉，皆於座上不能自安。是時，天須菩薩問長老大迦葉：「耆年<sup>83</sup>舊宿<sup>84</sup>，行十二頭陀法之第一，何以在座不能自安？」

<sup>79</sup> 二種菩薩 一 未斷結不清淨

└ 斷結使清淨 一 斷三毒，心不著人天五欲 一 二種斷結

└ 斷習氣，不著菩薩功德五欲┐

（印順法師，《大智度論筆記》〔A005〕p.8）

<sup>80</sup> 斷結菩薩須行般若：十地未滿，結使未盡，未莊嚴佛土，未教化眾生。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A014〕p.27）

<sup>81</sup> 參見《鞞婆沙論》卷 12（大正 28，504b-c）。

另參見 Lamotte（1949, p.651, n.2）：可意眾天女之前來找阿那律，在 *Anguttara*（《增支部》），IV, pp.262-266 的經文中有所說明，而除非筆者所知有誤，漢譯《增壹阿含經》並沒有相當的經文。

<sup>82</sup> 參見《佛說佉真陀羅所問如來三昧經》卷 1（大正 15，351c23-28），《大樹緊那羅王所問經》卷 1（大正 15，371a10-24），《大智度論》卷 17（大正 25，188b9-19）。

<sup>83</sup> 耆年：2.指高年。（《漢語大詞典》（八），p.640）

大迦葉言：「三界五欲，不能動我；是菩薩神通功德果報力故，令我如是，非我有心不能自安也。譬如須彌山，四（139c）邊風起，不能令動；至大劫盡時，毘藍風起，如吹爛草。」

以是事故，知二種結中一種未斷；如是菩薩等，應行般若波羅蜜。

**二、是有漏慧，至道樹前未斷結故**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

是阿毘曇中如是說，復有人言：般若波羅蜜是有漏慧。何以故？菩薩至道樹下乃斷結；先雖有大智慧，有無量功德，而諸煩惱未斷。是故言菩薩般若波羅蜜是有漏智慧。

**三、從發心至道樹下所有智慧**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：從初發意乃至道樹下，於其中間所有智慧，是名般若波羅蜜。成佛時，是般若波羅蜜轉名薩婆若。

**四、有漏無漏慧是：未斷結名有漏，觀涅槃行道名無漏**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：菩薩有漏、無漏智慧，總名般若波羅蜜。何以故？菩薩觀涅槃，行佛道，以是事故，菩薩智慧應是無漏；以未斷結使，事未成辦故，應名有漏。

**五、無漏無為，不可見無對**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：菩薩般若波羅蜜，無漏無為，不可見無對。

**六、離四句不可得相**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：是般若波羅蜜，不可得相，若有若無，若常若無常，若空若實。是般若波羅蜜，非陰界入所攝，非有為、非無為，非法、非非法，無取無捨，不生不滅，出有無四句，適無所著<sup>85</sup>。譬如火焰，四邊不可觸，以燒手故；般若波羅蜜相，亦如是不可觸，以邪見火燒故。

**※ 般若波羅蜜六解中何者為實**

問曰：上種種人說般若波羅蜜，何者為實？

答曰：

**（一）皆是實**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

有人言：各各有理，皆是實。如經說：五百比丘各各說二邊及中道義，佛言皆有道理。<sup>86</sup>

**（二）後義為正**（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

有人言：末後答者為實。所以者何？不可破、不可壞故。若有法如毫釐許有者，皆有過失可破，若言無亦可破。此般若中，有亦無，無亦無，非有非無亦無，如是言說亦無，是名寂滅、無量、無戲論法。是故不可破、不可壞，是名真實般若波羅蜜，最（140a）勝無過者。如轉輪聖王，降伏諸敵而不自高；般若波羅蜜亦如是，能破一切語言戲論，亦不有所破。

<sup>84</sup> 宿：16.謂年齒高，歲數大。（《漢語大詞典》（三），p.1518）

<sup>85</sup> 出有無四句，適無所著：超出有無四句，離執而無所著。

適：1.去，往。7.恰當，得當。（《漢語大詞典》（十），p.1160）

<sup>86</sup> 參見《雜阿含經》卷 43（1164 經）：「佛告諸比丘：汝等所說皆是善說。」（大正 2，310c24-25）詳見《雜阿含經》卷 43（大正 2，310b20-311a2）。

復次，從此已後，品品中種種義門，說般若波羅蜜，皆是實相。

**貳、釋「以不住法住般若波羅蜜中，能具足六度」**

以<sup>87</sup>不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜。

**一、釋「不住法住般若波羅蜜中」**

問曰：云何名不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜？

答曰：如是菩薩觀一切法，非常非無常，非苦非樂，非空非實，非我非無我，非生滅非不生滅。如是住甚深般若波羅蜜中，於般若波羅蜜相亦不取，是名不住法住；若取般若波羅蜜相，是為住法住。

**二、若不取般若波羅蜜相，云何得具足六波羅蜜**

問曰：若不取般若波羅蜜相，心無所著，如佛所言：「一切諸法，欲為其本。」<sup>88</sup>若不取者，云何得具足六波羅蜜？

答曰：菩薩憐愍眾生故，先立誓願，我必當度脫一切眾生。以精進波羅蜜力故，雖知諸法不生不滅如涅槃相，復行諸功德，具足六波羅蜜。所以者何？以不住法住般若波羅蜜中故。

是名「不住法住般若波羅蜜中」。

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉

（大正 25，140a21-140c14）

**※ 布施有何利益功德**

問曰：檀有何等利益故，菩薩住般若波羅蜜中，檀波羅蜜具足滿？

答曰：

**一、布施有多種利益**

檀有種種利益：

- (1) 檀為寶藏，常隨逐人；
- (2) 檀為破苦，能與人樂；
- (3) 檀為善御<sup>89</sup>，開示天道；
- (4) 檀為善府<sup>90</sup>，攝諸善人（施攝善人與為因緣故言攝）；
- (5) 檀為安隱，臨命終時心不怖畏；
- (6) 檀為慈相，能濟一切；
- (7) 檀為集樂，能破苦賊；
- (8) 檀為大將，能伏慳敵；
- (9) 檀為妙果，（140b）天人所愛；
- (10) 檀為淨道，賢聖所遊；
- (11) 檀為積善福德之門；
- (12) 檀為立事聚眾之緣；
- (13) 檀為善行愛<sup>91</sup>果之種；
- (14) 檀為福業善人之相；
- (15) 檀破貧窮、斷三惡道；

<sup>87</sup> 以=如是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，140d，n.1）

<sup>88</sup> 參見《中阿含經》卷 28《諸法本經》：「一切諸法以欲為本。」（大正 1，602c3）

<sup>89</sup> 御：1.駕馭車馬。3.馭手，駕馭車馬的人。（《漢語大詞典》（三），p.1021）

<sup>90</sup> 府：1.古代國家收藏財貨或文書的地方。（《漢語大詞典》（三），p.1213）

<sup>91</sup> 愛=受【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.11）

- (16) 檀能全<sup>92</sup>護<sup>93</sup>福樂之果；(17) 檀為涅槃之初緣；(18) 入善人聚中之要法；  
 (19) 稱譽讚歎之淵府<sup>94</sup>；(20) 入眾無難之功德；(21) 心不悔恨之窟宅<sup>95</sup>；  
 (22) 善法道行之根本；(23) 種種歡樂之林藪<sup>96</sup>；(24) 富貴安隱之福田；  
 (25) 得道涅槃之津梁<sup>97</sup>；  
 (26) 聖人大士智者之所行；(27) 餘人儉<sup>98</sup>德寡識之所效。

### ※ 布施為智者之所行

#### 1、智者知財物無常及時布施修福，愚人慳貪聚財而財終沒失

復次，譬如失火之家，黠<sup>99</sup>慧之人，明識形勢，及火未至，急出財物；舍雖燒盡，財物悉在，更修室宅。

好施之人，亦復如是，知身危脆，財物無常，修福及時，如火中出物；後世受樂，亦如彼人更修宅業，福慶自慰。

愚惑之人，但知惜屋，忽忽營救，狂愚失智，不量火勢，猛風絕焰，土石為焦，翕響<sup>100</sup>之間，蕩然<sup>101</sup>夷滅<sup>102</sup>。屋既不救，財物亦盡，飢寒凍餓，憂苦畢世。

慳惜之人，亦復如是，不知身命無常，須臾叵保，而更聚斂守護愛惜，死至無期，忽焉逝沒，形與土木同流，財與委<sup>103</sup>物俱棄，亦如愚人憂苦失計。<sup>104</sup>

#### 2、大慧之人，知身如幻，財不可保，唯福可恃

復次，大慧之人，有心之士，乃能覺悟，知身如幻，財不可保，萬物無常，唯福可恃<sup>105</sup>，將人出苦，津<sup>106</sup>通大道。<sup>107</sup>

#### 3、大人小心，能大布施，能自利己

復次，大人小心，能大布施，能自利己；小人小心，不能益他，亦不自厚。

#### 4、智人慧心，深得悟理，能挫慳賊

復次，譬如勇士見敵，必期吞滅；智人慧心，深得悟理，慳賊雖強，亦能挫之，必

<sup>92</sup> 全=令【宮】。(大正 25, 140d, n.12)

<sup>93</sup> 護=獲【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 140d, n.13)

<sup>94</sup> 淵府：指財物或文書等集聚的地方。(《漢語大詞典》(五), p.1485)

<sup>95</sup> 窟宅：4.居住，盤踞。(《漢語大詞典》(八), p.454)

<sup>96</sup> 林藪：1.山林與澤藪。3.比喻事物聚集的處所。(《漢語大詞典》(四), p.804)

<sup>97</sup> 津梁：1.橋梁。2.比喻能起橋梁作用的人或事物。(《漢語大詞典》(五), p.1191)

<sup>98</sup> 儉：3.薄，少。(《漢語大詞典》(一), p.1693)

<sup>99</sup> 黠(ㄊ一ㄩˇ)：1.聰慧，機敏。(《漢語大詞典》(十二), p.1363)

<sup>100</sup> 翕(ㄔ一)響：1.條忽，奄忽。(《漢語大詞典》(九), p.654)

<sup>101</sup> 蕩然：2.毀壞，消失。(《漢語大詞典》(九), p.558)

<sup>102</sup> 夷滅：2.湮滅，毀壞。(《漢語大詞典》(二), p.1500)

<sup>103</sup> 委(ㄨㄟˇ)：1.儲積，聚積。(《漢語大詞典》(四), p.322)

<sup>104</sup> Lamotte (1949, p.659, n.1)：《大智度論》此處逐字引用《眾經撰雜譬喻》的開頭部分(1經)卷1(大正4, 531b)，而《眾經撰雜譬喻》是印度比丘道略所集出，且於西元405年由鳩摩羅什漢譯，正是《大智度論》譯出的同一年。

<sup>105</sup> 恃(ㄔ一)：1.依賴，憑藉。(《漢語大詞典》(七), p.511)

<sup>106</sup> 津：6.途徑，門徑。(《漢語大詞典》(五), p.1189)

<sup>107</sup> 參見《眾經撰雜譬喻》卷上(大正4, 531b22-24)。

令如意。遇良福田，值好時節（時：應施之時也。遇而不施是名失時），覺事應心，能大布施。

## 二、布施能得世間樂及出世道果

### （一）今世樂

復次，好施之人，為人所敬，如月初出，無不愛者；好名善譽，周聞天下，人（140c）所歸仰，一切皆信。好施之人，貴人所念，賤人所敬；命欲終時，其心不怖。如是果報，今世所得，譬如樹華。

### （二）後世樂

大果無量，後世福也。生死輪轉，往來五道，無親可恃，唯有布施。若生天上、人中，得清淨果，皆由布施；象、馬、畜生得好櫪<sup>108</sup>養，亦是布施之所得也。

### （三）出世道果

布施之德，富貴歡樂；持戒之人，得生天上；禪智心淨，無所染著，得涅槃道。<sup>109</sup>布施之福，是涅槃道之資糧也；念施故歡喜，歡喜故一心，一心觀生滅無常，觀生滅無常故得道。

### （四）今世後世樂如求樹蔭，二乘涅槃樂如華，成佛菩提樂如果<sup>110</sup>

如人求蔭故種樹，或求華，或求果故種樹；布施求報亦復如是，今世、後世樂如求蔭，聲聞、辟支佛道如華，成佛如果。是為檀種種功德。

## 〈釋初品中檀相義第十九〉 （大正 25，140c15-143c16）

### 一、布施之體<sup>111</sup>

問曰：云何名檀？

答曰：

#### （一）布施心相應善思（意業）

檀名布施。心相應善思，是名為檀。

<sup>108</sup> 櫪（ㄉㄨㄛˋ）：2.馬槽。亦指關牲畜的地方。（《漢語大詞典》（四），p.1358）

<sup>109</sup> 施——富貴福樂  
三果┆戒——得生天上  
┆禪智——得涅槃道（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

<sup>110</sup> 今世後世樂——如種樹求蔭  
布施之果┆聲聞、辟支道——如種樹求華  
┆佛道——如種樹求果（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

<sup>111</sup> 一、布施心相應善思（意業）  
檀體三說┆二、從善思起身口業亦是（通三業）  
┆三、有信、有（福）田、有（財）物，三事和合，心生捨法，能破慳。  
（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

**（二）從善思起身口業亦是（通三業）**

有人言：從善思起身、口業，亦名為檀。

**（三）有信、有福田、有財物，三事和合，心生捨法，能破慳**

有人言：有信、有福田、有財物，三事和合時，心生捨法，能破慳貪，是名為檀。譬如慈法，觀眾生樂而心生慈；布施心數法，亦復如是，三事和合，心生捨法，能破慳貪。

**二、布施之諸門分別**

檀有三種：或欲界繫，或色界繫，或不繫（丹本注云：聖人行施故名不繫）。心相應法，隨心行，共心生<sup>112</sup>，非色法，能作緣。<sup>113</sup>非業，業相應<sup>114</sup>，隨業行<sup>115</sup>，共業生<sup>116</sup>，非先世業報生<sup>117</sup>。二種修：行修、得修。<sup>118</sup>二種證：身證、慧證。<sup>119</sup>若思惟斷，若不斷，二見斷：欲界、色界盡見斷。有覺有觀法，凡夫聖人共行。

如是等，阿毘曇中廣分別說。

**三、淨施與不淨施**

復次，施有二種：有淨，有不淨。

**（一）不淨施**

不淨施者，直<sup>120</sup>施無所為<sup>121</sup>。<sup>（1）</sup>或有為求（141a）財故施，<sup>（2）</sup>或愧人故施，<sup>（3）</sup>或為嫌責<sup>122</sup>故施，<sup>（4）</sup>或畏懼故施，<sup>（5）</sup>或欲取他意故施，<sup>（6）</sup>或畏死故施，<sup>（7）</sup>或狂<sup>123</sup>人令喜故施，<sup>（8）</sup>或自以富貴故應施，<sup>（9）</sup>或諍勝故施，<sup>（10）</sup>或妬瞋故施，<sup>（11）</sup>或僞慢自高故施，<sup>（12）</sup>或為名譽故施，<sup>（13）</sup>或為呪願<sup>124</sup>故施，<sup>（14）</sup>或解除衰求吉故施，<sup>（15）</sup>或為聚眾故施，<sup>（16）</sup>或輕賤不敬施。如是等種種，名為不淨施。

<sup>112</sup> 慧影，《大智度論疏》卷 14：「捨是別善數中捨數，故云心數，故云心數法也，與心王相應起也，隨心王行也，其心王生也。」（卍新續藏 46，834a14-16）

<sup>113</sup> 《大智度論疏》卷 14：「無色無非<sup>\*</sup>也，是慮知心法，故云能作緣也。」（卍新續藏 46，834a16-17）  
※案：「非」或作「形」。

<sup>114</sup> 《大智度論疏》卷 14：「業相應者，明思是業體，思是行數，行數中造作義是業，施是捨數，與行相應也。」（卍新續藏 46，834a17-19）

<sup>115</sup> 《大智度論疏》卷 14：「捨數與業數相隨喜，故云隨業行也。」（卍新續藏 46，834a19）

<sup>116</sup> 《大智度論疏》卷 14：「共業生者，行數思數造作故是業，屬通心數，捨數既與行數共生，故云共業生也。」（卍新續藏 46，834a19-21）

<sup>117</sup> 《大智度論疏》卷 14：「此捨數非不隱沒無記，故云非先業果報也。」（卍新續藏 46，834a21-22）

<sup>118</sup> 《大智度論疏》卷 14：「本未曾施，今始施，得修義也；前時已施，後時復施，行修義也。」（卍新續藏 46，834a22-23）

《大智度論》卷 17：「修有二種：一、得修，二、行修。得修名本所不得而今得，未來世修自事亦修餘事；行修名曾得於現前修，未來亦爾不修餘。」（大正 25，187a23-26）

<sup>119</sup> 《大智度論疏》卷 14：「慧心中行施故云慧證也，身行此施云身證也。」（卍新續藏 46，834a23-24）

<sup>120</sup> 直=愚癡【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.29）

<sup>121</sup> 為=分別【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.30）

<sup>122</sup> 嫌責：謂因不滿而加責備。（《漢語大詞典》（四），p.397）

<sup>123</sup> 狂=誑【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，141d，n.2）

<sup>124</sup> 呪願：「呪」為「咒」之異體。1.向天或神佛禱祝，希望順遂或表示心願。2.指唱誦願文，為施主作種種贊嘆。（《漢語大詞典》（三），p.262）



## （二）淨施

### 1、離諸雜染而施（十六事）（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

淨施者，與上相違，名為淨施。

### 2、為道淨心而施（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

復次，為道故施，清淨心生，無諸結使，不求今世後世報，恭敬憐愍故，是為淨施。淨施是趣涅槃道之資糧，是故言為道故施。若未得涅槃時<sup>125</sup>施，是人天報樂之因。淨施者<sup>126</sup>，如華瓔珞，初成未壞，香潔鮮明；為涅槃淨施，得果報香，亦復如是。如佛說：「世有二人為難得：一者出家中非時解脫比丘，二者在家白衣能清淨布施。」<sup>127</sup>是淨施相，乃至無量世，世世不失，譬如券要，終無失時。是布施果，因緣和合時便有。譬如樹得時節會，便有華葉果實；若時節未至，有因而無果。

## 四、布施離惡得善<sup>128</sup>

### （一）離惡一慳貪不善煩惱悉皆薄

是布施法，若以求道，能與人道。何以故？結使滅名涅槃。當布施時，諸煩惱薄故，能助涅槃。於所施物中不惜故除慳，敬念受者故除嫉妬，直心布施故除諂曲，一心布施故除調<sup>129</sup>，深思惟施故除悔，觀受者功德故除不恭敬，自攝心故除不慚，知人好功德故除不愧，不著財物故除愛，慈愍受者故除瞋，恭敬受者故除憍慢，知行善法故除無明，信有果報故除邪見，知決定有報故除疑。

如是等種種不善諸煩惱，布施時悉皆薄，種種善法悉皆得。（141b）

### （二）諸善法心生

#### 1、約引生定慧說

布施時六根清淨，善欲心生，善欲心生故內心清淨；觀果報功德故信心生，身心柔軟故喜樂生，喜樂生故得一心，得一心故實智慧生。如是等諸善法悉皆得。

#### 2、約生起相似三十七品說

復次，布施時心生相似八正道：信布施果故得正見，正見中思惟不亂故得正思惟，清淨說故得正語，淨身行故得正業，不求報故得正命，懃心施故得正方便，念施不廢故得正念，心住不散故得正定。如是等相似三十七品善法，心中生。

## 五、施果（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

### （一）是三十二相因緣（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

<sup>125</sup> 時=是【宋】【宮】。（大正 25，141d，n.5）

<sup>126</sup> 〔淨施者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，141d，n.6）

<sup>127</sup> 二人難得—出家——非時解比丘

└ 在家——能清淨施（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37）

參見 Lamotte（1949，p.665，n.1）：Anguttara（《增支部》），I，p.49。

<sup>128</sup> 布施離惡得善—慳貪不善煩惱悉皆薄。

└ 諸善法生—一、約引生定慧說

└ 二、約生起相似三十七品說

（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

<sup>129</sup> 調=掉【元】【明】。（大正 25，141d，n.9）

復次，有人言：布施是得三十二相<sup>130</sup>因緣。所以者何？

- (1) 施時與心堅固，得足下安立相；
- (2) 布施時五事圍繞<sup>131</sup>，受者是眷屬業因緣故，得足下輪相；
- (3) 大勇猛力施故，得足跟廣平相；<sup>(4)</sup> 施攝人故，得手足縵網相；
- (5-6) 美味飲食施故，得手足柔軟、七處滿相<sup>132</sup>；
- (7-8) 施以益命故，得長指、身不曲、大直相；
- (9-10) 施時言我當相與，施心轉增故、得足趺<sup>133</sup>高、毛上向相；
- (11) 施時受者求之，一心好聽，慇懃約勅，令必疾得故，得伊泥延<sup>134</sup>躡<sup>135</sup>相；
- (12) 不瞋不輕求者故，得臂長過膝相；<sup>(13)</sup> 如求者意施，不待言故，得陰藏相；
- (14-15) 好衣服、臥具、金銀、珍寶施故，得金色身相、薄皮相；
- (16-17) 布施令受者獨得自在用故，得一一孔一毛生、眉間白毫相；
- (18-19) 求<sup>136</sup>者求之，即言當與，以是業故得上身如師子、肩圓相；
- (20-21) 病者施藥，飢渴者與飲食故，得兩腋下滿、最上味相；
- (22-23) 施時勸人行施而安慰之，開布施道故，得肉髻相、身圓如尼拘盧<sup>137</sup>相；
- (24-26) 有乞求者，意欲與時，柔軟實語，必與不虛故，得廣長舌相、梵音聲相、如迦陵  
毘伽鳥聲 (141c) 相；
- (27) 施時如實語，利益語故，得師子頰相；
- (28-29) 施時恭敬受者，心清淨故，得牙白、齒齊相；
- (30) 施時實語、和合語故，得齒密相、四十齒相；
- (31-32) 施時不瞋不著，等心視彼故，得青眼相、眼睫如牛王相。

是為種三十二相因緣。

## (二) 是輪王七寶因緣 (印順法師，《大智度論筆記》[A019] p.36)

復次，以七寶、人民、車乘、金銀、燈燭、房舍、香華布施故，得作轉輪王，七寶具足<sup>138</sup>。

<sup>130</sup> 三十二相，參見《大智度論》卷 4 (大正 25, 90a-91a)。

<sup>131</sup> 《增壹阿含經》卷 24 (32 善聚品) (11 經)：「若檀越施主惠施之日，得五事功德。云何為五？一者施命，二者施色，三者施安，四者施力，五者施辯。」(大正 2, 681b)

《佛說食施獲五福報經》卷 1 (大正 2, 854c)。

《大智度論》卷 3：「施食時與五事：命、色、力、樂、辯。」(大正 25, 82b)

<sup>132</sup> 《十住毘婆沙論》卷 8：「手掌、足下、項上、兩腋，七處俱滿，故名七處滿相。」(大正 26, 65a7-8)

<sup>133</sup> 趺 (ㄘ ㄨㄛˋ)：1. 同“跗”，腳背。(《漢語大詞典》(十)，p.431)

<sup>134</sup> 《翻譯名義集》卷 28：「伊尼延，或伊泥延，此云金色。」(大正 54, 1109c1)

<sup>135</sup> 躡 (ㄩ ㄨㄛˋ)：同“膾”。脛骨後肉。俗稱“腿肚子”。(《漢語大字典》(六)，p.3733)

<sup>136</sup> 求 = 乞【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 141d, n.19)

<sup>137</sup> 尼拘盧：又稱尼拘盧陀，又名尼拘律陀，尼拘律樹、尼拘盧樹、尼俱陀。尼拘律陀樹，用以比喻身廣長相。梵語 nyagrodha (nyag-rodha, √rudh = ruh), "growing downwards" the Banyan or Indian fig-tree, Ficus Indica, 「向下生長」之意，即榕樹。

<sup>138</sup> 參見《長阿含經》卷 6 (6 經)《轉輪聖王修行經》：「轉輪聖王領四天下，時，王自在以法治化，人中殊特，七寶具足：一者金輪寶，二者白象寶，三者紺馬寶，四者神珠寶，五者玉女寶，六者居士寶，七者主兵寶。」(大正 1, 39b5-9)

六、布施得報增多、得福增多<sup>139</sup>

〔一〕得時施<sup>140</sup>

復次，施得時故，報亦增多。如佛說：「施遠行人，遠來人，病人，看病人，風寒眾難時施，是為時施。」

〔二〕隨所須施

復次，布施時隨土地所須施故，得報增多。

〔三〕曠路中施

復次，曠路中施故，得福增多；

〔四〕常施不廢

常施不廢故，得報增多；

〔五〕如求者意施

如求者所欲施故，得福增多；

〔六〕施物重故

施物重故，得福增多，如以精舍、園林、浴池等；

〔七〕施善人故

若施善人故，得報增多；

〔八〕施僧故

若施僧故，得報增多；

〔九〕施者、受者俱有德故

若施者、受者俱有德故（丹注云：如菩薩及佛慈心布施，是為施者；若施佛及菩薩、阿羅漢、辟支佛是為受者故），得報增多；

〔十〕將迎恭敬受者施

種種將迎<sup>141</sup>恭敬受者故，得福增多；

〔十一〕難得物施

難得物施故，得福增多；

〔十二〕所有盡布施故

隨所有物盡能布施故，得福增多。

譬如大月氏弗迦羅城中，有一畫師，名千那。<sup>142</sup>到東方多剎<sup>143</sup>陀羅國，客<sup>144</sup>畫十二年，得三十兩金，持還本國。於弗迦羅城中，聞打鼓作大會聲，往見眾僧，信心清淨，即問維那<sup>145</sup>：「此眾中幾許物得作一日食？」

<sup>139</sup> 十二種施得福增多 一、得時施 二、隨所須施 三、曠路中施  
| 四、常施不廢 五、如求者意施 六、施物重故  
| 七、施善人故 八、施僧故 九、施者受者俱有德故  
└ 十、將迎恭敬受者故 十一、難得物施 十二、所有盡布施故  
（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

施福增多，參見《中阿含經》卷 2（第 7 經）《世間福經》（大正 1，427c-428a），《增壹阿含經》卷 35〈40 七日品〉（7 經）（大正 2，741c）。

<sup>140</sup> 得時施：施遠行人，施遠來人，施病人，施看病人，施風寒眾難者。（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

<sup>141</sup> 將迎：1.送往迎來，2.迎接。（《漢語大詞典》（七），p.808）

維那答曰：「三十兩金足得一日食。」

即以所有三十兩金付維那，「為我作一日食，我明日當來。」

空手而歸，其婦問曰：「十二年作得何等物？」答言：「我得三十兩金。」

即問：「三十兩金今在何所？」答言：「已在福田中種。」

婦言：「何等福田？」答言：「施與眾僧。」

婦便縛其夫送官治罪，斷事大官問：「以何事故？」

婦言：「我夫（142a）狂癡，十二年客作得三十兩金，不憐愍婦兒，盡以與他人；依如官制，輒<sup>146</sup>縛送來。」

大官問其夫：「汝何以不供給婦兒，乃以與他？」

答言：「我先世不行功德，今世貧窮，受諸辛苦；今世遭遇福田，若不種福，後世復貧，貧貧相續，無得脫時。我今欲頓捨貧窮，以是故，盡以金施眾僧。」

大官是優婆塞，信佛清淨，聞是語已，讚言：「是為甚難！懃苦得此少物，盡以施僧，汝是善人！」即脫身瓔珞及所乘馬，并一聚落，以施貧人，而語之言：「汝始施眾僧，眾僧未食，是為穀子未種，牙<sup>147</sup>已得生，大果方在後身<sup>148</sup>！」

以是故言「難得之物盡用布施其福最多」。

### 七、世間檀、出世間檀，聖人所稱譽檀、不稱譽檀，佛菩薩檀、聲聞檀

復次，有世間檀，有出世間檀；有聖人所稱譽檀，有聖人所不稱譽檀；有佛菩薩檀，有聲聞檀。

#### （一）世間檀、出世間檀<sup>149</sup>

何等世間檀？

##### 1、約有漏、無漏心辨

##### （1）凡夫及聖人有漏心施為世間檀，聖人無漏心施為出世間檀

凡夫人布施，亦聖人作有漏心布施，是名世間檀。

<sup>142</sup> 參見 Lamotte (1949, p.672, n.2): 《大莊嚴論經》卷 4 (21 經) (大正 4, 279a-280a), 《雜寶藏經》卷 4 (42 經) (大正 4, 468a-b), 《經律異相》卷 44 (大正 53, 228c)。

案：畫師名字在《大智度論》作千那，《大莊嚴論經》作羯那，《雜寶藏經》作闍那。

<sup>143</sup> 刹=利【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 141d, n.24)

<sup>144</sup> 客：11.旅居，寄居。(《漢語大詞典》(三)，p.1440)

<sup>145</sup> 《翻梵語》卷 3：「維那（應云毘訶羅波羅，譯曰毘訶邏者，寺；波羅者，護也。）」〔《大智度論》〕卷 11 (大正 54, 1003b10)

<sup>146</sup> 輒 (ㄉㄨㄛˊ)：7.副詞。立即，就。(《漢語大詞典》(九)，p.1252)

<sup>147</sup> 牙=芽【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 142d, n.2)

<sup>148</sup> 身=耳【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 142d, n.3)

<sup>149</sup> 世間檀、出世間檀三說

一、約有漏、無漏心辨	├ 凡夫有漏心施	├ 世間
	聖人有漏心施	├ 一云世間，有漏心故。
		├ 一云出世，結使斷故，得無作三昧故。
	聖人無漏心施	├ 出世
二、約結淨、不淨結辨	├ 一、結使清淨	├ 出世
	二、結使所使	├ 世間
三、約礙心、不礙心辨	├ 三、礙繫心	├ 世間
	四、心無三礙實知法相	├ 出世

(印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37)

**(2) 凡夫人布施為世間檀，聖人有漏心施、無漏心施皆為出世間檀**

復次，有人言：凡夫人布施，是為世間檀。聖人雖有漏心布施，以結使斷故，名出世間檀。何以故？是聖人得無作三昧<sup>150</sup>故。

**2、約結清淨、不清淨辨**

復次，世間檀者不淨，出世間檀者清淨。

二種結使：一種屬愛，一種屬見。為二種結使所使，是為世間檀。

無此二種結使，是為出世間檀。

**3、約礙心、不礙心辨**

若三礙<sup>151</sup>繫心，是為世間檀。何以故？因緣諸法，實無吾我，而言我與彼取，是故名世間檀。

復次，「我」無定處。我以為「我」<sup>152</sup>，彼以為非；彼以為「我」，我以為非。以是不定故，無實我也。

所施財者，從因緣和合有，無有一法獨可得者。如絹、如布，眾緣合故成，除絲除縷，則無絹、布；諸法亦如是，一相無相，相常自（142b）空。人作想念，計以為有，顛倒不實，是為世間檀。

心無三礙，實知法相，心不顛倒，是為出世間檀。

**(二) 聖人稱譽檀、不稱譽檀<sup>153</sup>**

**1、世間檀、出世間檀**

出世間檀為聖人所稱譽，世間檀聖人所不稱譽。

**2、清淨不雜諸垢，如法實相；不淨雜結使、顛倒心著**

復次，清淨檀，不雜結<sup>154</sup>垢，如諸法實相，是聖人所稱譽；不清淨，雜結使，顛倒心著，是聖人所不稱譽。

**3、實相智慧和合施、不和合**

復次，實相智慧和合布施，是聖人所稱譽；若不爾者，聖人所不稱譽。

**(三) 聲聞檀、佛菩薩檀<sup>155</sup>**

**1、約為知不知實相，為不為眾生辨**

復次，不為眾生，亦不為知諸法實相故施，但求脫生、老、病、死，是為聲聞檀；為

<sup>150</sup> 參見《大智度論》卷 5（大正 25，96c）。

<sup>151</sup> 三礙：執著施者、受者、所施物。若無三礙，即是三輪清淨。參見《大智度論》卷 12（大正 25，147a-b）。

<sup>152</sup> 我=彼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.4）

<sup>153</sup> 聖人稱譽、不稱譽檀三說 一、世間檀、出世間檀  
| 二、清淨不雜諸垢，如法實相；不淨雜結使、顛倒心著  
└ 三、實相智慧和合施、不和合

（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37）

<sup>154</sup> 結=諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.6）

<sup>155</sup> 大小檀四義三說：

一說：為知、不知實相，為、不為眾生，為脫苦、求佛道。

二說：欲具足、不具足功德。

三說：為、不為眾生，為脫苦、求佛道。（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.38）

一切眾生故施，亦為知諸法實相故施，是為諸佛菩薩檀。

## 2、約具足不具足功德辨

於諸功德不能具足，但欲得少許分，是為聲聞檀；

一切諸功德欲具足滿，是為諸佛菩薩檀。

## 3、約自脫苦、為求佛道度眾生辨

畏老、病、死故施，是為聲聞檀；

為助佛道，為化眾生，不畏老、病、死，是為諸佛菩薩檀。

## 八、外布施、內布施<sup>156</sup>

### (一) 外布施

是中應說菩薩本生經，如說《阿婆陀那經》<sup>157</sup>中：

昔閻浮提中有王，名婆薩婆<sup>158</sup>。爾時有婆羅門菩薩，名韋羅摩<sup>159</sup>，是國王師，教王作轉輪聖王法。韋羅摩財富無量，珍寶具足，作是思惟：「人謂我為貴人，財富無量，饒益眾生，今正是時，應當大施。富貴雖樂，一切無常，五家所共<sup>160</sup>，令人心散，輕洩<sup>161</sup>不定，譬如獼猴不能暫住；人命逝速，疾於電滅，人身無常，眾苦之藪<sup>162</sup>。以是之故，應行布施。」

如是思惟已，自作手疏<sup>163</sup>，普告閻浮提諸婆羅門及一切出家人：「願各屈<sup>164</sup>德<sup>165</sup>，來集我舍，欲設大施。」滿十二歲，飯汁行船，以酪為池，米麵為山，蘇油為渠，衣服、飲食、臥具、湯藥，皆令極妙。過十二歲，欲以布施八萬四千白象，犀甲金飾，珞<sup>166</sup>以名寶，(142c)建大金幢，四寶莊嚴。八萬四千馬，亦以犀甲金飾，四寶交<sup>167</sup>絡<sup>168</sup>。八萬四千車，皆以金、銀、琉璃、頗梨、寶飾，覆以師子、虎豹之皮，若白劍婆羅寶轆<sup>169</sup>雜飾，以為莊嚴。八萬四千四寶床，雜色綉縵種種茵蓐<sup>170</sup>，柔軟細滑，以為校飾<sup>171</sup>；丹<sup>172</sup>枕錦被，置床兩頭，妙衣盛服，皆亦備有。八萬四千金鉢盛滿銀

<sup>156</sup> 布施 ─ 財布施 ─ 外布施  
                  └─ 內布施  
                  └─ 法布施

(印順法師，《大智度論筆記》[A024] p.45)

<sup>157</sup> 出處待考。

<sup>158</sup> 《翻梵語》卷4：「婆薩婆王（譯曰：天日）。」（大正 54，1008c19）

<sup>159</sup> 參見《大智度論》卷 33（大正 25，304c22-24）。

<sup>160</sup> 《大智度論》卷 13：「五家所共：若王、若賊、若火、若水、若不愛子用。」（大正 25，156c2-3）

<sup>161</sup> 洩 = 躁【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.10）

洩（一、ㄨ）：1.放蕩，放縱。（《漢語大詞典》（五），p.1085）

<sup>162</sup> 藪（ㄌㄨˇ）：2.人或物聚集之所。3.聚集。（《漢語大詞典》（九），p.602）

<sup>163</sup> 疏（ㄕㄨ）：1.分條記錄或分條陳述。（《漢語大詞典》（八），p.495）

<sup>164</sup> 屈：3.委屈。9.敬詞，猶言請。（《漢語大詞典》（四），p.27）

<sup>165</sup> 德：3.指有德行的人。（《漢語大詞典》（三），p.1069）

<sup>166</sup> 珞（ㄌㄨㄛˋ）：纓絡。用珠玉穿成的裝飾物，多用作頸飾。（《漢語大詞典》（四），p.556）

<sup>167</sup> 交 = 校【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.12）

<sup>168</sup> 交絡：2.交織。（《漢語大詞典》（二），p.340）

<sup>169</sup> 轆：車轆上的帷幔。（《漢語大字典》（五），p.3562）

<sup>170</sup> 茵蓐（ㄩㄣㄨˇ）：亦作“茵褥”。床墊子。（《漢語大詞典》（九），p.379）

<sup>171</sup> 校飾，亦作校飾：裝飾。（《漢語大詞典》（四），p.1003）

粟，銀鉢盛金粟，琉璃鉢盛頗梨粟，頗梨鉢盛琉璃粟。八萬四千乳牛，牛出乳一斛，金飾其跽<sup>173</sup>角，衣以白疊<sup>174</sup>。八萬四千美女，端正福德，皆以白珠名寶瓔珞其身。略舉其要，如是種種，不可勝記。爾時，婆羅婆王及八萬四千諸小國王，并諸臣民豪傑長者，各以十萬舊金錢，贈遺勸助，設此法祠。具足施已，釋提婆那民來語韋羅摩菩薩，說此偈言：

「天地難得物，能喜悅一切；汝今皆以<sup>175</sup>得，為佛道布施！」

爾時，淨居諸天現身而讚，說此偈言：

「開門大布施，汝所為者是；憐愍眾生故，為之求佛道！」

是時，諸天作是思惟：「我當閉其金瓶，令水不下。所以者何？有施者，無福田故。」

是時，魔王語淨居天：「此諸婆羅門，皆出家持戒，清淨入道，何以故乃言無有福田？」

淨居天言：「是菩薩為佛道故布施，今此諸人皆是邪見，是故我言無有福田。」魔王

語天言：「云何知是人為佛道故布施？」

是時，淨居天化作婆羅門身，持金瓶，執金杖，至韋羅摩菩薩所，語言：「汝大布施，難捨能捨，欲求何等？欲作轉（143a）輪聖王，七寶、千子、王四天下耶？」菩薩答言：「不求此事！」

「汝求釋提婆那民，為八千<sup>176</sup>那由他<sup>177</sup>天女主耶？」答言：「不！」

「汝求六欲天主耶？」答言：「不！」

「汝求梵天王，主三千大千世界，為眾生祖父耶？」<sup>178</sup>答言：「不！」

「汝欲何所求？」

是時，菩薩說此偈言：「我求無欲處，離生老病死，欲度諸眾生，求如是佛道！」

化婆羅門言：「布施主！佛道難得，當大辛苦；汝心軟串樂，必不能求成辦此道。如我先語轉輪聖王、釋提婆那民、六欲天王、梵天王，是易可得，不如求此！」菩薩答言：「汝聽我一心誓：

『假令熱鐵輪，在我頭上轉，一心求佛道，終不懷悔恨！

若使三惡道，人中無量苦，一心求佛道，終不為此轉！』」

化婆羅門言：「布施主！善哉！善哉！求佛如是。」便讚偈言：「汝精進力大，慈愍於一切，智慧無罣礙，成佛在不久！」

是時，天雨眾華，供養菩薩。諸淨居天閉瓶水者，即隱不現。

菩薩是時至婆羅門上座前，以金瓶行水，水閉不下。眾人疑怪：「此種種大施，一切具足，布施主人功德亦大，今何以故瓶水不下？」

菩薩自念：「此非他事，將無<sup>179</sup>我心不清淨耶？得無<sup>180</sup>施物不具足乎？何以致此？」

<sup>172</sup> 丹：3.紅色。《儀禮·鄉射禮》：“凡畫者丹質。”鄭玄注：“丹淺於赤。”（《漢語大詞典》（一），p.678）

<sup>173</sup> 跽=甲【元】【明】。（大正 25，142d，n.15）

<sup>174</sup> 疊：7.指帛疊，用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（七），p.1411）

<sup>175</sup> 以=已【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.18）

<sup>176</sup> 千=十【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，143d，n.1）

<sup>177</sup> 《翻譯名義集》卷 3：「如一一名二，二二名四，三三名九，十十名百，十百名千，十千名萬，十萬名億，千萬億名那由他，千萬那由他名頻婆，千萬頻婆名迦他，過迦他名阿僧祇。」（大正 54，1107a3-7）

<sup>178</sup> 另參見《大智度論》卷 35（大正 25，315c5-6），《分別功德論》卷 5（大正 25，52a19-20）。

自觀祠經十六種書，清淨無瑕。

是時，諸天語菩薩言：「汝莫疑悔！汝無不辦！是諸(143b)婆羅門惡邪不淨故也。」即說偈言：「是人邪見網，煩惱破正智，離諸清淨戒，唐<sup>181</sup>苦墮異道！」以是故，水閉不下。如是語已，忽然不現。

爾時，六欲天放種種光明，照諸眾會，語菩薩而說偈言：「邪惡海中行，不順汝正道；諸受施人中，無有如汝者！」說是語已，忽然不現。

是時，菩薩聞說此偈，自念：「會中實自無有與我等者，水閉不下，其將<sup>182</sup>為此乎？」即說偈言：「若有十方天地中，諸有好人清淨者，我今歸命稽首禮！右手執瓶灌左手，而自立願我一人，應受如是大布施！」是時，瓶水踊<sup>183</sup>在虛空，從上來下而灌其左手。是時，婆薩婆王見是感應，心生恭敬而說偈言：「大婆羅門主，清琉璃色水，從上流注下，來墮汝手中！」

是時，大婆羅門眾恭敬心生，合手作禮，歸命菩薩。菩薩是時說此偈言：

「今我所布施，不求三界福；為諸眾生故，以用求佛道！」

說此偈已，一切大地、山川、樹木，皆六返震動。韋羅摩本謂此眾應受供養故與，既知此眾無堪受者，今以憐愍故，以所受物施之。

如是種種檀本生因緣，是中應廣說。是為**外布施**。

## (二) 內布施

云何名**內布施**？不惜身命，施諸眾生。

### 1、為求一佛偈捨身

如本生因緣說：釋迦文佛本為菩(143c)薩，為大國王時，世無佛、無法、無比丘僧，是王四出求索佛法，了不能得。時有一婆羅門言：「我知佛偈，供養我者，當以與汝。」王即問言：「索何等供養？」

答言：「汝能就汝身上，破肉為燈炷供養我者，當以與汝。」

王心念言：「今我此身危脆不淨，世世受苦，不可復數，未曾為法，今始得用，甚不惜也！」如是念已，喚旃陀羅，遍割身上以作燈炷，而以白疊纏肉，酥油灌之，一時遍燒，舉身火燃，乃與一偈。

### 2、鴿子本生<sup>184</sup>

又復，釋迦文佛本作一鴿，在雪山中。時大雨雪，有一人失道，窮厄辛苦，飢寒并至，命在須臾。鴿見此人，即飛求火，為其聚薪然之；又復以身投火，施此飢人。

如是等頭、目、髓、腦給施眾生，種種本生因緣經，此中應廣說。

如是等種種，是名內布施。

如是內、外布施無量，是名檀相。

<sup>179</sup> 將無：莫非。(《漢語大詞典》(七)，p.805)

<sup>180</sup> 得無：猶言能不，豈不，莫非。(《漢語大詞典》(三)，p.988)

<sup>181</sup> 唐：本義為大言，引申為大，廣大；浩蕩。(《漢語大詞典》(三)，p.366)

<sup>182</sup> 將：28.副詞。乃，方。29.副詞。殆，大概。(《漢語大詞典》(七)，p.805)

<sup>183</sup> (1) 踊：同“躡”。(《漢語大詞典》(十)，p.488)

(2) 躡：1.向上跳，跳躍。(《漢語大詞典》(十)，p.524)

<sup>184</sup> 參見《經律異相》卷 48 (大正 53, 254b)。



〈釋初品中「檀波羅蜜法施義」第二十〉  
（大正 25，143c17-145a6）

一、何謂「法施」<sup>185</sup>

問曰：云何名法布施？

答曰：

（一）常以好語有所利益（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

有人言：常以好語，有所利益，是為法施。

（二）以佛語妙法為人說（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以諸佛語妙善之法，為人演說，是為法施。

（三）以三藏法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以三種法教人：一、修妬路，二、毘尼，三、阿毘曇，是為法施。

（四）以四藏法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以四種法藏教人：一、修妬路藏，二、毘尼藏，三、阿毘曇藏，四、雜藏<sup>186</sup>，是為法施。

（五）以大小乘法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：略說以二種法教人：一、聲聞法，二、摩訶衍法，是為法施。

問曰：如提婆達、呵多等，亦以三藏、四藏、聲聞法、摩訶衍法教人，而身入地獄，是事云何？

答曰：提婆達邪見罪多，呵多妄語罪多<sup>187</sup>，（144a）非是為道清淨法施，但求名利恭敬供養。惡心罪故，提婆達生入地獄，呵多死墮惡道。

<sup>185</sup> 法施五說 一、常以好語有所利益

二、以佛語妙法為人說

三、以三藏法教人

四、以四藏法教人

五、以大小乘法教人

（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

<sup>186</sup> 《分別功德論》卷 1：「所謂雜藏者，非一人說，或佛所說，或弟子說，或諸天讚誦，或說宿緣三阿僧祇菩薩所生，文義非一，多於三藏，故曰雜藏也。」（大正 25，32b6-8）

參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.467-475、pp.793-810；《永光集》，pp.70-80。

<sup>187</sup> 《翻梵語》卷 6：「呵多（譯曰破，亦云害，亦云不勝）。」（大正 54，1019a7）

《十誦律》卷 20：「又如訶多比丘無慚、無愧、破戒，有見聞疑罪，是人自言我有是罪，後言我無是罪。」（大正 23，142c18-20）

《善見律毘婆沙》卷 15：「妄語戒中訶多者，此是大德名也。釋種出家有八萬人，訶多亦在其中，性好談論。與外道論義時，自知理屈，便違反前語；若外道好語時，便迴為己語。自知理僻，言是外道語。若剋時與外道論議，語外道言：『中後當論議。』自中前來，語諸檀越言：『即時論議。』自上高座，語諸檀越言：『外道那得不來，必當畏我，是故不來。』自下高座而去。中後外道來，覓比丘不得，便呵責言：『沙門釋子言知正法，云何故妄語！妄語者，口與心相違，亦名空語也。』（大正 24，779a25-b6）



比丘言：「此名為華，未是果也。」

王言：「其果云何？願為演說！」

答言：「果，略說有十，王諦聽之！」即為說偈言：

- (1) 大名聞 (2) 端政<sup>193</sup>，(3) 得樂及 (4) 恭敬，(5) 威光如日月<sup>194</sup>，(6) 為一切所愛，  
 (7) 辯才 (8) 有大智，(9) 能盡一切結，(10) 苦滅得涅槃——如是名為十。

王言：「大德！讚佛功德，云何而得如是果報？」

爾時，比丘以偈答曰：

- (1) 讚佛諸功德，令一切普聞，以此果報故，而得大名譽。  
 (2) 讚佛實功德，令一切歡喜，以此功德故，世世常端正。  
 (3) 為人說罪福，令得安樂所，以此之功德，受樂常歡豫。  
 (4) 讚佛功德力，令一切心伏，以此功德故，常獲恭敬報。  
 (5) 顯現說法燈，照悟諸眾生，以此之功德，威光如日曜。  
 (6) 種種讚佛德，能悅於一切，以此功德故，常為人所愛。  
 (7) 巧言讚佛德，無量無窮已，以此功德故，辯才不可盡。  
 (8) 讚佛諸妙法，一切無過者，以此功德故，大智慧清淨。(144c)  
 (9) 讚佛功德時，令人煩惱薄，以此功德故，結盡諸垢滅。  
 (10) 二種結盡故，涅槃身已證，譬如澍大雨，火盡無餘熱。

重告王言：「若有未悟，今是問時，當以智箭破汝疑軍。」

王白法師：「我心悅悟，無所疑也。大德福人，善能讚佛。」<sup>195</sup>

如是等種種因緣，說法度人，名為法施。

### 三、財施與法施之勝劣<sup>196</sup>

問曰：財施、法施，何者為勝？

答曰：如佛所言：「二施之中，法施為勝。」<sup>197</sup>所以者何？

#### (一) 財施、法施之比較

##### 1、報在欲界、報在三界或出三界

財施果報，在欲界中；

法施果報，或在三界，或出三界。

復次，口說清淨，深得理中，心亦得之，故出三界。

##### 2、有量、無量

復次，財施有量，法施無量。

<sup>193</sup> 政=正【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 144d, n.7)

<sup>194</sup> 月=明【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 144d, n.8)

<sup>195</sup> 《大莊嚴論經》第 55 經 (大正 4, 309c-310b)，《阿育王傳》卷 7 (大正 50, 128b-c)，《眾經撰雜譬喻》第 41 經 (大正 4, 541c-542a)。

<sup>196</sup> 二施勝劣一比較一財施：1.報在欲界，2.有量，3.有盡，4.淨少垢多（報），5.待眾力，  
 | | 6.增長四大諸根，7.有佛無佛常有。  
 | | 法施：1.報三界或出，2.無量，3.無盡，4.垢少淨多（報），5.不待他心，  
 | | 6.具足無漏根力等，7.唯在佛世。  
 | | 直顯法施之勝：1.辟支尚且不能，2.法施出生財施及三乘，3.法施能分別一切法相。  
 (印順法師，《大智度論筆記》[A024] p.46)

<sup>197</sup> 《增壹阿含經》卷 7〈15 有無品〉(3 經)(大正 2, 577b15-17)。

**3、有盡、無盡**

財施有盡，法施無盡；譬如以薪益火，其明轉多。

**4、淨少垢多（報）、垢少淨多（報）**

復次，財施之報，淨少垢多；法施之報，垢少淨多。

**5、待眾力、不待他心**

復次，若作大施，必待眾力；法施出心，不待他也<sup>198</sup>。

**6、增長四大諸根、具足無漏根力等**

復次，財施能令四大諸根增長；法施能令無漏根、力、覺、道具足。

**7、有佛無佛常有、唯在佛世**

復次，財施之法，有佛無佛，世間常有；如法施者，唯有佛世乃當有耳。

**(二) 直顯法施之勝**

**1、辟支佛尚不能**

是故當知法施甚難！云何為難？乃至有相辟支佛不能說法，直行乞食，飛騰變化而以度人。

**2、法施中出生財施及三乘**

復次，從法施中能出生財施，及諸聲聞、辟支佛、菩薩及佛。

**3、法施能分別一切法相**

復次，法施能分別諸法：有漏、無漏法，色法、無色法，有為、無為法，善、不善、無記法，常法、無常法，有法、無法。一切諸法實相清淨，不可破不可壞。

如是等法，略說則八萬四千法藏，廣說則無量。

如是等種種，皆從法施分別了知。以是故，法施為勝。

**四、財施、法施和合，名為布施行**

是二施和合，名之為檀行。

是二施願求作佛，則能令人得至（145a）佛道，何況其餘！

**※ 何故不說無畏捨、煩惱捨<sup>199</sup>**

問曰：四種捨，名為檀。所謂<sup>(1)</sup>財捨、<sup>(2)</sup>法捨、<sup>(3)</sup>無畏捨、<sup>(4)</sup>煩惱捨。此中何以不說二種捨<sup>200</sup>？

答曰：無畏捨，與尸羅無別，故不說。

有般若故，不說煩惱捨。

若不說六波羅蜜，則應具說四捨。

<sup>198</sup> 也=心【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 144d, n.13)

<sup>199</sup> 財捨……財施一具說六度，但明二施

不說六度應說四捨┌ 法捨……法施┐

├ 無畏捨（尸羅）

└ 煩惱捨（般若）

（印順法師，《大智度論筆記》[ A005 ] p.9）

<sup>200</sup> 二種捨：無畏捨、煩惱捨。