

正說菩薩道2025.09.20

丙一 修廣大正行

丁一 辨菩薩行相

戊一 正行差別 (得智慧、不失菩提心、增長善法...真實菩薩等八種)

戊二 正行勝利 (得大藏、過魔事、攝善根、福德莊嚴等四種)

戊三 正行成就 (菩薩要有，具法行、平等行、善行、法住行相等成就三十二法)

丁二 讚菩薩功德 (地、水、火、風、月、日、獅、象、...糞穢等十九種 讚說。)

丙二 習甚深中觀

丁一 明正觀真實

戊一 開示中觀

庚一 我空觀(無我、人、眾生、壽者相 離蘊、即蘊計我)

庚二 法空觀

辛一 蘊 (處) 界觀(觀五蘊非常非無常等)

辛二 緣起觀

壬一 敘緣起(緣起的流轉與還滅)

壬二 顯中道(緣起即中道;緣生無、緣滅有)

戊二 抉擇深義

己一 顯了空義

己二 遣除情計(怖依他起、著遍計執有、取圓成實相)

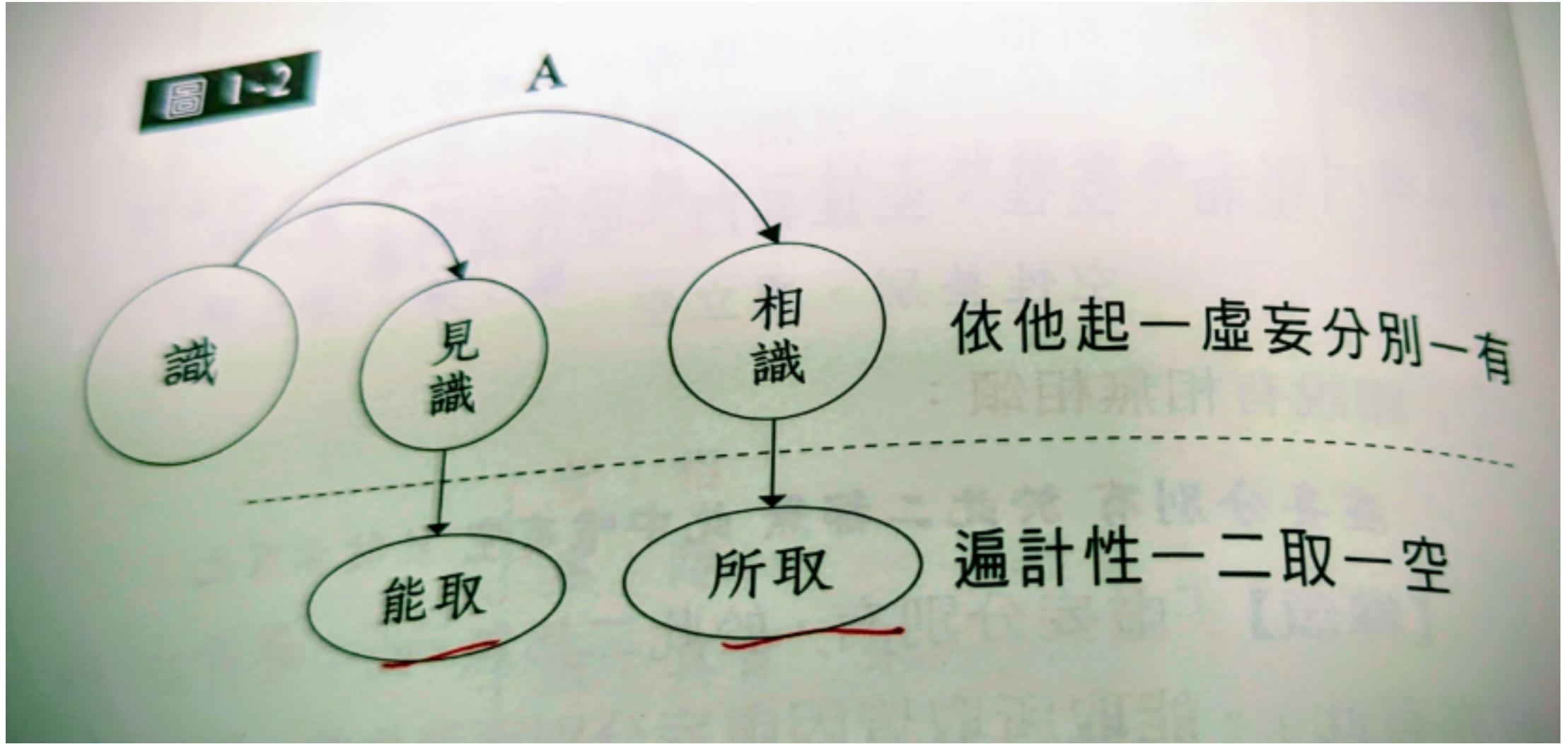
己三 善巧智斷(智- 觀境、心俱空; 斷 智起觀息)

丁二 讚菩薩殊勝(生長佛法勝、福智廣大勝、種姓尊貴勝、...聲聞依止勝等八種勝)

修學階位的偏重來說：

- 資糧位 → 加行位 → 見道位 → 修道位 (究竟位)
- 福智資糧 甚深中觀 教化事業

取圓成實相(下圖取自如源法師所著《辯中邊講記》)



丁二 讚菩薩殊勝 p.145

- 戊一 生長佛法勝
 - 己一 不斷結使 p.145
 - 己二 不離生死 p.148
- 戊二 福智廣大勝 p.149
 - 己一 功德大 p.149
 - 己二 智慧大 p.150
- 戊三 種姓尊貴勝 p.153
 - 己一 真實佛子 p.153
 - 己二 紹隆佛種 p.154
- 戊四 初心希有勝 p.158
 - 己一 勝出聲聞 p.158
 - 己二 人天禮敬 p.158
- 戊五 普利眾生勝 p.159
- 戊六 出生如來勝 p.160
- 戊七 眾生福田勝 p.161
- 戊八 聲聞依止勝 p.161

丙三 作教化事業

- 丁一 畢竟智藥治

- 戊一 總說

- 戊二 別說

- 己一 諸對治行

- 己二 七菩提行

- 戊三 結說

- 丁二 出世智藥治

- 戊一 舉喻起說(眾生如耆婆-問心病-不知-如何治?)

- 戊二 隨義正說

- 己一 標法性空以觀心(信諸法因緣生、無人…無我我所等)

- 己二 觀心無性以顯性

- 庚一 觀心無性

- 辛一 約勝義觀心無性p.188 (心是貪、瞋、痴

嗎?)

【畢竟智藥】（《瑜伽師地論》卷 80，大正 30，744c18-745a11）

	所對治		能為止息對治		
麤品雜染	在家	貪行	不淨觀		
		瞋行	慈悲觀		
		癡行	因緣觀		
	出家 (於非解脫執為 解脫)	見	界觀	空解脫門	
		不正作意		無相解脫門	
		後有願		無願解脫門	
		四顛倒		無常、苦、無我、涅槃	

【畢竟智藥】（《瑜伽師地論》卷 80，大正 30，744c18-745a11）

	所對治	能為制伏對治
<p>中品雜染 （已止息麤品雜染，別別對治為依止故，於諸境界貪、瞋、癡、纏依止性。）</p>	令不定者心得安定。	四念處
	自恃舉故，於所緣繫心令住，勇猛精進。	四正勤
	於積聚中，由一合執中煩惱轉。	四如意足
	令生起出世間法。	五根
	令出世間法堅住。	五力
	緣起愚、人無我性愚、法無我性愚。	七菩提分
	令正道得決定。	八正道

印順導師著，《大乘起信論講記》，pp.60-61：

- 2 印順導師著，《大乘起信論講記》，pp.60-61：
- 我在《中觀今論》說到，生滅應分為三種：一、**剎那生滅**，這是約一剎那間即生即滅義說的。
- 二、**分位生滅**，這是約（如有情的）從生到死的一期生滅說的。
- 三、**大期生滅**，即緣起法所說的「此生故彼生，此滅故彼滅」的生滅。這生滅，即含攝了流轉與還滅。流轉，依眾生生死相續，生生不已說；還滅，約出離生死得解脫說。所以，緣起支中的生滅，生，不但是生死的初生，指這生命的生生不已；而滅，卻是約究竟證得出離生死說。流轉與還滅，這二門是佛法中最根本的；即說明眾生為什麼而生死流轉的，及如何才能斷除生死而證滅與成佛的。《阿含經》的十二緣起和四諦，都是說明這二者。大乘佛法的特點：重在說明即生死流轉法中，當下即是不生不滅。所謂了生死，得解脫，證涅槃，都不是把什麼東西滅掉了。還滅，是緣生幻有的還滅，而實意味那寂滅的法性。是在這生滅法中，體證那究竟真實的法性，即是諸法的本不生滅性。這是大乘佛法的共義。所以，從生死流轉邊說，眾生是有死此生彼的生滅現象的；從涅槃還滅說，雖依滅顯寂滅，而實眾生本來是不生不滅的。

(2) 印順導師著，《般若經講記》，pp.116-117

- 為什麼說緣起假名的心即非心呢？因於三世中求心，了不可得。如說心在過去，過去已過去了，過去即滅無，那裡還有心可得！若心在現在，現在念念不住，那裡有實心可得！而且，現在不離於過去未來，過去未來都不可得，又從那裡安立現在！倘使說心在未來，未來即未生，未生即還沒有，這怎麼有未來心可得。於三世中求心自性不可得，唯是如幻的假名，所以說諸心非心。也就因此，佛能圓見一切而無礙。世人有種種的妄執：
〔1〕有以為我們的心，前一念不是後一念，後一念不是前一念，前心後心各有實體，相續而不一，這名為三世實有論，即落於常見。
〔2〕有主張現在實有而過去未來非有的，如推究起來，也不免落於斷見。
〔3〕有以為我們的心是常恆不滅的，我們認識的有變異的，那不是真心，不過是心的假相，這又與外道的常我論一致。佛說：這種人最愚癡！念念不住，息息流變的心，還取相妄執為常！心，不很容易明白，唯有通達三世心的極無自性，才識緣起心的不斷不常，不一不異，不來不去，不有不無。從前，德山經不起老婆子一問——三心不可得，上座點的那個心？就不知所措，轉入禪宗。這可見畢竟空而無常無我的幻心，是怎樣的甚深了！這唯有如來才能究竟無礙的明見他。

《中觀今論》

第六章 八不(不一、不異)

- 一異，是極重要的，印度六十二見即以此一見異見為根本。現代辯證唯物論
- 所說的矛盾統一等，也不出一異的範圍。一即同一，異即別異，且說兩種看法：
- (一)、如茶壺的整體是一（《金剛經》名為一合相），壺上有蓋、有嘴、有把等是
- 異；人是一，眼、耳、手、足等即異。或名此一異為有分與分：分即部分，有分
- 即能包攝部分的。換言之，就是全體與部分。全體即是一，全體內的部分即異。
- 然而如分析到不可再分割的部分，又即是「其小無內」的小一，統攝於有分的全
- 體。(二)、如此個體而觀察此外的一切屋宇鳥獸魚蟲草木等，此即一，而彼彼即異
- ，所以異又譯為種種。而此種種，或又統攝於一，即所謂「其大無外」的大一。
- 此外，如從類性去看，如說人，你、我、他都是人，即是同一；然我是張某，你
- 是李某，乃至智愚強弱各各不同，即是異。在此彼自他間，有共同的類性是一，
- 不同的性質是異。而此一中有異，異中有一，是可以種種觀待而施設的。勝論師

- 有同異性句，即以一異為原理，而使萬有為一為異，《中論》也有破斥。一異中
- ，包括的意義極多。《華嚴經》明六相——總、別、同、異、成、壞；總別、同
- 異四相，即是此處所說的一異。緣起幻相，似一似異，而人或偏執一，偏執異，
- 或執有離開事實的一異原理。總之，這是世間重視的兩個概念。