

## 《學佛三要》

### 〈六 菩提心的修習次第〉

(印順導師《學佛三要》p.95 ~ p.115)

釋貫藏 敬編 2018.12.24

目次<sup>1</sup>

一 菩提心是大乘法種 .....	4
(一) 發菩提心，為大乘的「先修課題」 .....	4
(二) 菩提心的功德 .....	4
1. 菩提心是大乘的核心：沒有菩提心，即沒有大乘法 .....	4
2. 發過菩提心而中途遺忘，亦有其功德 .....	4
(1) 回小向大，是發菩提心的功德 .....	4
(2) 造業墮惡道，也比其他受罪者好得多 .....	6
3. 喻結 .....	6
(三) 菩提心作根本，一切法門皆是「佛道資糧」 .....	6
(四) 結：菩提心即大乘法種，撒下這種子（發菩提心）即名菩薩 .....	6
二 菩提心的類別 .....	7
(一) 依「修學的程序」，明菩提心的類別 .....	7
1. 世俗菩提心（有漏心行） .....	7
(1) 願菩提心 .....	7
(2) 行菩提心 .....	7
(3) 釋名 .....	7
2. 勝義菩提心（證真如實相） .....	7
(二) 菩提心統攝「信願、大悲、般若」，攝持了大乘的心要 .....	7
三 菩提心之本在悲 .....	8
(一) 菩提心的根本是「悲心」，故菩薩道以「拔苦」為特色 .....	8
(二) 菩薩利生而著重救苦（悲心為懷），為大乘法門的根本 .....	8
※眾生苦難無量，然皆由自身煩惱所招感，故世間莫不是苦 .....	8
(三) 慈悲（與樂和拔苦），對這苦痛的世間，「拔苦」更為急需 .....	9
1. 眾生的煩惱太多，若不「拔此苦因」，一切「與樂」都不能受用 .....	9
2. 佛教重視「苦、救苦」，似悲觀消極，實是把握問題，提供徹底真正安樂辦法 .....	9
四 菩提心修習的前提 .....	9

<sup>1</sup> 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

(一) 總說菩提心的修學程序.....	9
(二) 菩提心修習的前提.....	9
1. 作「平等想——捨心」.....	9
(1) 從「皆有佛性」說平等.....	9
(2) 更從「當前所見各色各樣的賢愚良莠、怨親」說平等.....	9
A. 怨親平等.....	10
B. 智愚、良莠平等.....	10
C. 平等絕非混沌、不知好壞，是將無始偏私的差別見，易以一視同仁的平等觀.....	10
D. 再從「不輕未學、不輕毀犯」，說明人人賢愚一樣、怨親平等，保持捨心.....	10
(3) 特詳「怨親意識」.....	10
A. 捨心修成，對任何人不會愛得癡狂，也不會恨到切骨.....	10
B. 有愛必有恨，愛與恨似為極端相反，實是同一染著煩惱的二面性.....	10
C. 佛教的平等大悲，是先去染愛，而對一切眾生普遍的同情、救濟.....	11
※偏私的愛，是人類本來就有的普遍習性，用不著修學.....	11
D. 就因人人都有所愛，故世間最殘酷的仇殺鬥爭，才不斷發生.....	11
2. 成「悅意相——喜心」.....	11
(1) 不是私愛，是「不帶染著的欣悅心境」.....	11
(2) 僅有捨心，不能成就大悲而激發菩提心.....	11
※無所謂的平等心，是漠視一切，不關切眾生.....	11
3. 結：於「平等觀」中，養成「關切、和諧情懷」，對大乘悲心、菩提心極端重要.....	11

## 五 修習菩提心的所依——知母・念恩・念報恩..... 11

(一) 把「關切父母的心」，擴大到一切眾生：視一切眾生為父母.....	11
(二) 關切父母的心（對父母念恩而求報恩），為一切道德行為的根源.....	12
1. 儒家.....	12
2. 印度婆羅門和西洋耶教.....	12
3. 評.....	12
(1) 神教：渺茫.....	12
(2) 儒家：狹隘.....	12
4. 佛教：著實而廣大.....	12
(三) 仁愛的德性，不應拘泥先此後彼，然儒者每不能融通.....	12
1. 儒家以為：把一切眾生看作父母而平等慈悲，是不近人情.....	12
2. 墨家的兼愛一切人、佛教的悲憫一切眾生，與家庭本位的儒家顯然不同.....	13
3. 其實，孟子亦承認：道德心的隨機緣而顯發，不一定有次第.....	13
(四) 凡能悲愛都應稱歎；若定要先親親而後仁民，不但不合世情，反而障人為善.....	13
1. 不能因違反親疏次序，而否定其愛人之心的倫理價值.....	13
2. 慈悲心是人人都有且廣大圓滿，不過有些人不能充分發揮.....	13
(1) 慈悲心不能充分發揮的緣由.....	13

A.理智不夠.....	13
B.過現因緣複雜.....	13
(2) 燈光喻.....	14
3.結.....	14
(五) 孝父母和悲愛一切眾生，實質並無差別.....	14
1.「觀念」的熏修次第：由親而中而怨.....	14
2.「實踐」：總是隨機緣而引發.....	14
(六) 結：發菩提心，從最明顯的「孝道（念母恩）」出發（與儒家倫理最吻合）..	14
<b>六 菩提心的正修——慈・悲・增上意樂.....</b>	<b>14</b>
(一) 菩提心，從大悲心來.....	14
(二) 依「修學者的心理過程」，說明慈悲的次第修習.....	15
1.慈心——與樂.....	15
2.悲心——拔苦.....	15
3.慈悲心行的修習，也是次序推展.....	15
(1) 由親而中而怨，修成於一切眾生起的慈悲心.....	15
(2) 但緣一分眾生起慈悲心，近於世間階級性的仁愛（同時包含殘酷種子）.....	15
(三) 增上意樂.....	15
1.以悲心為本而強有力的行願：不惜犧牲自己的一切，盡心致力救眾生.....	15
2.大小乘比較.....	16
(1) 佛菩薩具備增上意樂，所以成其為佛菩薩.....	16
(2) 小乘聖者原也有慈悲心腸，只因太薄弱而缺強力意志，故不成度生事行.....	16
(3) 以喻合法.....	16
A.譬喻.....	16
B.合法.....	16
<b>七 菩提心的成就.....</b>	<b>17</b>
(一) 增上意樂：以眾生的苦痛為苦痛，眾生的安樂為安樂.....	17
(二) 依增上意樂而深切覺察：唯「修菩薩行，證菩提果」，才能使眾生獲得解脫..	17
(三) 菩提心成就：發心「學菩薩行、求成佛果」的大信願，達到堅固.....	17
<b>八 菩提心的次第進修.....</b>	<b>17</b>
(一) 般若道的三階.....	17
1.願菩提心：依七重因果修學次第而完成，即願菩提心的成就.....	17
※發菩提心，最重要的在此.....	17
2.行菩提心：不出菩薩的三聚戒，主要以六度四攝為體.....	18
3.勝義菩提心：不離信願慈悲的智證，即是分證即佛.....	19
(二) 方便道的三階.....	19

## ——本文<sup>2</sup>——

### 一 菩提心是大乘法種

#### 〔一〕 發菩提心，為大乘的「先修課題」

學佛法，以大乘法為最究竟，而發菩提心，則為大乘學者先修的課題。

特別是在中國，一向弘揚大乘教，重視發菩提心。如早晚在佛前作三皈依，稱念「體解大道，發無上心」，<sup>3</sup>即是希望大家，應時刻不離的，提起大乘底根本意念——發菩提心，自利利人。所以學佛同道見面時，每以發菩提心相勉，可見在大乘佛教的領域裡，菩提心是怎樣的被尊重！

#### 〔二〕 菩提心的功德

##### 1. 菩提心是大乘的核心：沒有菩提心，即沒有大乘法

菩提心是大乘佛法的核心，可以說，沒有菩提心，即沒有大乘法。儘管修禪、修慧、修密、作慈善事業，了生脫死，若不能與菩提心相應，那一切功果，不落小乘，便同凡夫外道。

因此，如想成佛度眾生，就必須發菩提心。發了菩提心，便等於種下種子；經一番時日，遇適當機緣，自然可以抽芽開花，結豐饒的果實。<sup>4</sup>

##### 2. 發過菩提心而中途遺忘，亦有其功德

###### 〔1〕 回小向大，是發菩提心的功德

不但直入大乘是如此，就是回小向大，也還是發菩提心的功德。

如《法華經》說：舍利弗等聲聞弟子，起始只打算修學小乘法，但後來都能回小向大。關於此中原因，經裡用巧妙的譬喻說：有一個窮人，在富有的朋友家中，當他飲得熏醉

<sup>2</sup> 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕（或〔下略〕）…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

<sup>3</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷6〈7淨行品〉(大正09, 430c27-28)：

自歸於佛，當願眾生，體解大道，發無上意。

<sup>4</sup> 印順導師《教制教典與教學》p.176：

一般的信心，都是飄搖不定的，如輕毛一樣的隨風東西。這因為信心而出於情感的，不曾經過慎思明辨，所以不能確定不動。**真實的信心，要依聞所成慧所發起的。**這樣的正信，才算有了根，所以說是「道源功德母」。如草木一樣，生了根，才能確立不動，一切的莖幹花果都從此基礎生出來。

**在聲聞法中，從聞慧而成就信根，就是生起真切的出離心。發起出離心，種下解脫分善根，必定要了生死，不會退失。在大乘法中，從聞慧生正信，即是發起菩提心，成為佛種。**(如《大乘起信論》等說)學佛者的發心，不外乎二種，即發出離心與菩提心。這都要從聞所成慧所生起的信心，才能發生成就。

**真發出離心和菩提心的人，就和魚吞了鉤一樣，無論牠再怎麼游，也快要出水了。**像舍利弗，過去曾發過菩提心，中途雖已經忘失了，但經過佛一提點，就又回入大乘。「一歷耳根，永劫不失」，就是這個意思。

**大乘發菩提心，小乘發出離心，這才進入佛門。**

的時候，友人將一顆無價寶珠暗藏在他襤褸的上衣裡。其後，他仍然過著潦倒的生活，友人告訴他說：你身上原有無價之寶，為何弄得這般窮苦！一經指出，這位窮漢就變成了富翁。這無價寶珠，就譬如菩提心。

舍利弗他們，過去生中已發過菩提心，只因煩惱迷惑，歷多生多劫的輪迴生死，而把自身的大寶遺忘，反而希求聲聞小法。但一經佛陀點出，即能不失本心，立刻轉入大乘。

5

<sup>5</sup> (1) 《妙法蓮華經》卷4〈8 五百弟子受記品〉(大正09, p. 29a1-24)：

爾時，五百阿羅漢於佛前得受記已，歡喜踊躍，即從座起，到於佛前，頭面禮足，悔過自責：「世尊！我等常作是念，自謂已得究竟滅度，今乃知之，如無智者。所以者何？我等應得如來智慧，而便自以小智為足。」

世尊！譬如有人至親友家，醉酒而臥。是時親友官事當行，以無價寶珠繫其衣裏，與之而去。其人醉臥，都不覺知。起已遊行，到於他國。為衣食故，勤力求索，甚大艱難；若少有所得，便以為足。於後親友會遇見之，而作是言：『咄哉，丈夫！何為衣食乃至如是。我昔欲令汝得安樂、五欲自恣，於某年日月，以無價寶珠繫汝衣裏。今故現在，而汝不知。勤苦憂惱，以求自活，甚為癡也。汝今可以此寶貿易所須，常可如意，無所乏短。』

佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心。而尋廢忘，不知不覺。既得阿羅漢道，自謂滅度，資生艱難，得少為足。一切智願，猶在不失。今者世尊覺悟我等，作如是言：『諸比丘！汝等所得，非究竟滅。我久令汝等種佛善根，以方便故，示涅槃相，而汝謂為實得滅度。』

世尊！我今乃知實是菩薩，得受阿耨多羅三藐三菩提記。以是因緣，甚大歡喜，得未曾有。」

(2) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1183 ~ p.1184：

「佛性」與「如來藏」說，在後期大乘時期，非常的盛行。『法華經』說聲聞與緣覺，都是要成佛的，所以有的也就依『法華經』「繫珠喻」，說二乘本有「佛性」了。

「繫珠喻」是這樣說的：有人在醉臥中，親友給他一顆無價寶珠，繫在衣服裏面。那人後來非常貧苦，遇見了親友，親友告訴他：衣服裏繫有無價寶珠，可以賣了而獲得富裕的生活。

「衣裏明珠」，或解說為眾生本有「佛性」，只是為無明迷醉，自己不能覺知，所以取聲聞小智為滿足。知道本有「佛性」，就向佛道了。「繫珠喻」所比喻的意義，如『妙法蓮華經』卷四（大正九·二九上）說：

「佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心。而尋廢忘，不知不覺，既得阿羅漢道，自謂滅度。資生艱難，得少為足，一切智願猶在不失」。

經上分明的說，譬如無價寶珠的，是「一切智願」——願求佛一切智的大菩提心。釋迦佛為菩薩時，教化五百羅漢等，「令發一切智心」，但在生死長夜中，廢忘（退）了大心，取阿羅漢道。「菩提心」一經發起，「種佛善根」，雖然一時忘了，也是永不失壞的。所以阿羅漢們的迴入大乘，成佛種子，正是過去在釋迦菩薩時，受教化而勸發的「一切智願」。依「繫珠喻」，這那裏是本有「佛性」？

經上說：「諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘」(117.010)。佛種是從緣而起，依善知識的勸發而起的。所以從緣而起，只因為一切法是常無自性——畢竟無性空的。由於一切法無性，所以一切法從緣而起，眾生也能從緣發心，修行而成佛。佛深徹的證知了無性緣起，所以說一乘，一切眾生都可以成佛。『法華經』的思想，原是承「般若」畢竟空義而來的。

(3) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.268 ~ p.270：

約理佛性說，一切眾生都是有佛性的。約行佛性說，待緣而成，所以是或有或無的。

大乘法種是菩提心，發菩提心，與菩提心相應的一切功德，就是行性佛性。《法華經》的「佛種從緣起」，就是約菩提心種說的。如在從前大通智勝佛法會中發菩提心的，有些人是退修小乘了。如親友的為他繫上無價寶珠，他竟不覺不知，弄得貧困不堪。其實，「一切智願（菩提願）猶在不失」(5.019)。在醉酒時，親友為他繫上無價寶珠，如在無明生死中，遇佛菩薩的化導而發菩提心（有人解說繫珠為本有佛性，與經義相違）。

發菩提心，就成大乘法器，能展轉出生無邊功德。所以《十地經》，《大集經》等，都喻菩提心為

**（2）造業墮惡道，也比其他受罪者好得多**

又經裡說：發過菩提心的眾生，即使時久遺忘而誤入歧途，造作種種罪業，墮惡道中，也會比其他受罪者好得多。

第一、他所感受的痛楚，較為輕微；第二、他的受報時間較短，易於出離苦道。<sup>6</sup>

**3. 喻結**

菩提心，確如金剛寶石一般，完整者固然昂貴，即零星碎屑，也同樣值錢。<sup>7</sup>

所以學佛者，只怕不發菩提心；不發菩提心，一切大乘功德，便都無從生起。

**（三）菩提心作根本，一切法門皆是「佛道資糧」**

學佛者往往以為燒香、禮佛、誦經、供養，或修定、修般若等，便是行大乘法，修菩薩行了。

不知**就是禪定、般若，也還是共世間，通小乘之法呢！**這如世間外道，也能修得四禪、八定；而小乘行人，則依定修發般若以了生死。**禪定為五乘共法，般若為三乘共學。**單修禪定或般若，僅可獲致生天或了生死，而不能成佛；

**若欲成佛，必發菩提心。有菩提心作根本，修禪即成大乘禪，修慧即成大乘慧，一切皆是佛道資糧。**

**（四）結：菩提心即大乘法種，撒下這種子（發菩提心）即名菩薩**

總之，菩提心就是大乘法種，那一天撒下了這種子——發菩提心，那一天即名菩薩（當然還不是大菩薩）。

---

**寶珠，經修治而圓成佛的果德。**

這樣的行性佛性，依經所說，略有二位：一、性種性位；二、習種性位。這是說：<sup>〔1〕</sup>起「初」，「以」見佛，聞法為因緣，發大菩提心，熏「習成」大乘佛「性」，如下種一樣，名性種性。**菩提心一發起，永為成佛的因緣，是不會失去的；如《法華經》繫珠喻所說。但這不能說是本有的，因為是依發心而熏習成的——法界等流的聞熏習。**<sup>〔2〕</sup>其「次」，有了菩提心種，就「依」這佛「性」而漸漸修發，使佛種的清淨功能，由下「成」中，由中成上。大乘的功德淨能，不斷熏「習」而增勝起來，名為習種性。**等到久久熏修，引發無漏清淨功德，那就不但是佛的因性，而且已分得佛的體性了。**

**「以是」，法空性（理佛性）雖凡聖一如，眾生界、菩薩界、佛界，平等平等，而成佛或不成佛，還「待修習」來分別：是否熏發了菩提心？是否依菩提心種而不斷熏習增長？**<sup>〔1〕</sup>如不修習，凡夫還是凡夫，<sup>〔2〕</sup>如能依大乘而熏修，那不問是誰，「一切」眾生的「佛」果，都是可以「成」就的。

<sup>6</sup> 另參見：

（1）《十住毘婆沙論》卷 6〈11 分別功德品〉（大正 26，48c12-15）：

《如來智印經》中說：「佛告彌勒：『諸菩薩深心愛樂阿耨多羅三藐三菩提者，有罪應在惡道受報，是罪輕微。』」

（2）《菩薩地持經》卷 1〈2 發菩提心品〉（大正 30，890c4-18）：

**發心菩薩或生惡道速得解脫，受苦微少疾生厭離。**於餘眾生能起悲心，純淨福德之所護故。

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，830b18-24）：

善男子！譬如金剛，雖破不全，猶勝眾寶金莊嚴具；菩薩摩訶薩亦復如是，發菩提心一切智寶，雖復志劣少有虧損，猶勝一切二乘功德。

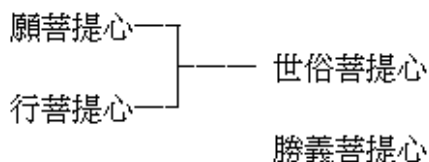
善男子！譬如金剛，雖有損缺，猶能除滅一切貧苦；菩薩摩訶薩亦復如是，發菩提心一切智寶，雖諸戒行多有損缺，終能捨離一切生死。

否則，雖修行千生萬劫，來往此界他方，也不是菩薩，不是大乘法器。

## 二 菩提心的類別

### （一）依「修學的程序」，明菩提心的類別

說到菩提心，依大乘聖典的說明，有淺有深。據修學者的行證程序，大體可分為：



#### 1. 世俗菩提心（有漏心行）

##### （1）願菩提心

發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。

由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。

由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。

##### （2）行菩提心

有了信願，還要能夠實行，所以其次便是行菩提心，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。<sup>8</sup>

##### （3）釋名

此願行二種菩提心，還是有漏心行，不出世間，故統名世俗菩提心。

#### 2. 勝義菩提心（證真如實相）

由此而更進一層的，名勝義菩提心，是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。

這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說為不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

### （二）菩提心統攝「信願、大悲、般若」，攝持了大乘的心要

<sup>〔一〕</sup><sup>〔1〕</sup> 世俗菩提心著重悲願，<sup>〔2〕</sup> 勝義菩提心，能不離悲願而得智慧的現證。

<sup>8</sup>（1）印順導師《學佛三要》〈菩提心的修習次第〉p.114：

發心以後，實修利他為本的菩薩行，不出菩薩戒。菩薩戒中，雖也以殺、盜、淫等為重罪，但這是通一切律儀的，單在這方面，不能顯出大乘的特質，也顯不出菩薩的不共精神。菩薩有三聚戒——攝律儀戒，攝善法戒，饒益有情戒，主要以六度四攝為體，如《瑜伽戒本》即以六度四攝分類。

菩薩以不退菩提心為根本戒，不離菩提心而遠離眾惡，利益眾生，成熟佛法，即是行菩提心的修習。

（2）印順導師《成佛之道（增註本）》p.275～p.279：

菩薩之學處，十善行為本，攝為三聚戒，七眾所通行。…〔中略〕…

退失菩提心，嫉慳與瞋慢，障於利他行，違失大乘戒。…〔中略〕…

總攝菩提道，六度與四攝；漸入於諸地，圓滿佛功德。…〔下略〕…

[二] 也可以說，<sup>[1]</sup>願菩提心重於起信發願，<sup>[2]</sup>行菩提心重於從事利他，<sup>[3]</sup>勝義菩提心重於般若證理。

這樣，菩提心統攝著信願、大悲、般若，確乎攝持了大乘法的心要。<sup>9</sup>

### 三 菩提心之本在悲

#### （一）菩提心的根本是「悲心」，故菩薩道以「拔苦」為特色

發菩提心，本是對於上成佛道，下化眾生的大事，立下大信心，大志願，所以以信願為主體，以大悲及般若為助成。

然這樣的大信心，大志願，主要從悲心中來，所以經上說：「大悲為根本」；「大悲為上首」；「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。

菩提心的根本是悲心，而悲心的大用為拔苦。所以大乘菩薩道，也可說以救拔眾生的苦難為特色。

#### （二）菩薩利生而著重救苦（悲心為懷），為大乘法門的根本

※眾生苦難無量，然皆由自身煩惱所招感，故世間莫不是苦

眾生的苦難，多至無量無邊，而究其實，皆由自身所招感。譬如這個世界，<sup>[1]</sup>國與國間，原可本著國際道義，互相扶濟，互相尊重，從融洽互惠中求共存，大可不必打仗，使整個人類作著無謂的犧牲。可是事實不然，大家非弄到焦頭爛額不可，這不是自找煩惱是什麼！<sup>[2]</sup>大局面如此，小局面如家庭之間，朋友之間，甚而個人身心之間，也無

<sup>9</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.272～p.275：

菩薩之所乘，菩提心相應，慈悲為上首，空慧是方便。依此三要門，善修一切行；一切行皆入，成佛之一乘。

…〔中略〕…說到菩薩的正行，就要先論到菩薩行所不可少的要素。…〔中略〕…菩薩行中，不論修持什麼，有必不可少的三要則。例如布施，一、要與「菩提心相應」，就是為了上求下化的志願而布施。二、施時要以「慈悲」心「為上首」，為先導，就是從慈悲心而引發布施。三、法「空慧是方便」，方便是善巧的別名。如不著施者，受者，所施的物件，名為有方便。如沒有法空慧，著相布施，名為不善巧，無方便，不能出離生死，而趣向一切智海。可以說：菩提心是志願所在，慈悲心是動機，法空慧是做事的技巧。

如「依此三要門」為本，「善」巧的「修」習「一切行」：世間善法的五戒，十善，三福業也好；出世善法的四諦，緣起，三學，八正道，三十七道品也好；大乘法的六度，四攝，百八三昧，四十二字門等也好；這「一切行皆」就歸「入」於「成佛之」道的「一乘」法了。簡單地說：有了這三心，一切善行都是大乘法；如離了這三心，或缺少了，什麼也不是成佛的法門了。

…〔中略〕…

這三心是大乘的通行，正與儒者的三達德——智、仁、勇一樣。這本是人類的特勝：憶念勝，梵行勝，堅忍勝；也就是理智的，情感的，意志的特勝。重於人乘正行的儒者，也就揭示了人乘通德的智、仁、勇。

大乘法，本是著重依人乘而直入佛道的，所以也就揭示了：究竟無上的志願——菩提心；普遍平等的同情——慈悲；徹法源底的智慧——空慧，為大乘行必備的通德。因此，大乘法行，就是使人類特勝的德性淨化（俗稱昇華），使他融和進展而到達完成。成佛時，菩提心成法身德，慈悲心成解脫德，法空慧成般若德。如來的三德秘藏，不是別的，只是人生德行的最高完成。

大乘的真義，與帶有隱遁傾向的小乘行，帶有神秘氣息的天乘行，是不大相同的。大乘的真義，實是人生的趣向於究竟，『即人成佛』的法門。



不如此。

由這一觀點去考察，便可以得到一個結論，就是世間內莫不是苦。這<sup>[1]</sup>就目前的事實說，那些貧窮的，沒有辦法的人，固然痛苦，就是許多富有的，很有辦法的人，也一樣苦痛無邊。<sup>[2]</sup>再擴大來說，人間是不徹底的，天上也不徹底，地獄、餓鬼、畜生，更不必談。

所以菩薩利生而著重救苦——悲心為懷。相傳有常啼菩薩，常悲菩薩，<sup>10</sup>即因見到眾生大苦，而常為一切眾生而悲傷。這表示菩薩的悲憫心重，也揭示了大乘法門的根本。

### （三）慈悲（與樂和拔苦），對這苦痛的世間，「拔苦」更為急需

#### 1. 眾生的煩惱太多，若不「拔此苦因」，一切「與樂」都不能受用

慈悲——與樂和拔苦，對這苦痛重重的世間而言，顯然的，拔苦更為它所急需。

如一塊荒蕪的園地，必先將那不良的荊棘雜草除去，然後播下好種，才有用處。眾生的煩惱病太多，若不設法去其病根（也是苦因），一切快樂的施予，都不會受用。

就像<sup>[1]</sup>一個少年，習氣不好，專交壞朋友，每天閒蕩胡鬧，搞到傾家蕩產，衣食無著，為非作惡。你若想救他，單給他金錢資具，使他圖得一時的舒適，是不夠徹底的，甚至可能弄得更糟。因為根本問題還沒有解決——他的性格，習慣，還未改正過來；也就是說，他的苦根還沒有斷除，這麼給他好處，於他不會有什麼實利。<sup>[2]</sup>整個世界也都如此，若不除去種種的罪惡，苦痛，則人間雖有福樂，也是暫時的，不究竟的。

#### 2. 佛教重視「苦、救苦」，似悲觀消極，實是把握問題，提供徹底真正安樂辦法

所以佛教重視苦，重視救苦，好像是悲觀、消極，其實佛教正因認識而把握了這個問題，才提供了徹底淨化世間，滿足眾生真正安樂的辦法。

## 四 菩提心修習的前提

### （一）總說菩提心的修學程序

談到修習菩提心，必須由淺而入深。從釋迦佛陀所開示的，大菩薩們常用一種方法，一種程序，來完成他們的菩提心。這修學程序，共有七個階段，即：知母，念恩，求報恩；慈心，悲心，增上意樂；菩提心。

### （二）菩提心修習的前提

在這以前，還要先具兩種觀念，平等想和悅意相。

#### 1. 作「平等想——捨心」

一、作平等想：對一切眾生，應該存平等無差別想。

#### （1）從「皆有佛性」說平等

這不但從「皆有佛性」的觀點說，

#### （2）更從「當前所見各色各樣的賢愚良莠、怨親」說平等

<sup>10</sup>【常啼菩薩】音譯薩陀波倫菩薩。又作普慈菩薩、常悲菩薩。乃大品般若經卷二十七所說之菩薩。（《佛光大辭典（五）》p.4530）

即在當前所見到的男女老幼，各色各樣的人物，**賢愚良莠，以及怨親等等，原都彼此彼此，沒有什麼兩樣。**

現在之所以差別，只是一時的因緣不同而已。

#### **A. 怨親平等**

若放眼從累生歷劫去看，那麼一切眾生，誰不曾做過我的父母、兄弟、姊妹、戚友？誰不曾做過我的仇敵冤家？

若說有恩，個個於我有恩；若說有怨，個個於我有怨，還有什麼恩怨親疏可分別？

#### **B. 智愚、良莠平等**

再就智愚良莠來說，

人人有聰明的時候，也有愚癡的時候；聰明的可能變愚癡，愚癡也可能轉聰明。

最壞的人，也曾作過許多好事，而且不會永遠壞；好人，也曾做過許多惡事，將來也不一定好。

#### **C. 平等絕非混沌、不知好壞，是將無始偏私的差別見，易以一視同仁的平等觀**

如此反復思索，所謂怨親、賢愚、良莠，這許多差別概念，自然就會漸淡，以至完全泯滅。

不過這絕不是混沌，不是不知好壞，而是要將我們無始以來偏私的差別見，易<sup>11</sup>以一視同仁的平等觀念罷了。

#### **D. 再從「不輕未學、不輕毀犯」，說明人人賢愚一樣、怨親平等，保持捨心**

從前有一位比丘，見某外道顛三倒四的，加以譏笑。但佛警告這比丘說：你且別笑他，你尚未修到不退轉，外道性還存在，將來也許跟他一樣呢！這所以佛教要「不輕未學」，「不輕毀犯」。初學的人，可以由淺入深，漸成大器；即犯過者，也可能改好，甚至改得比尋常更好，當然也不可輕。

從這意義說，個個賢愚一樣，人人怨親平等，不必驕傲，不必自卑，也不必為目前一點恩怨而生愛著或憎惡。

如此保持著平衡安靜的心境，依佛教的術語說，是「捨心」。

### **(3) 特詳「怨親意識」**

#### **A. 捨心修成，對任何人不會愛得癡狂，也不會恨到切骨**

捨心一旦修成，偏私的怨親意識便不復存在，對任何人都不會愛得發癡，發狂，也不會恨到切骨。

#### **B. 有愛必有恨，愛與恨似為極端相反，實是同一染著煩惱的二面性**

一般說來，愛似乎並不壞，然從佛法去理解，則未必盡然。因為一般所謂愛，即使能多少有益於人，也是偏狹的，自私的，對廣大眾生而言，它不但無益，而且可能有害。

大家知道，**有愛必有恨，愛與恨似為極端相反的兩種心理，其實只是人類同一染著煩惱**

<sup>11</sup>【易】2.替代。3.改變，更改。（《漢語大詞典（五）》，p.632）

的二面性。所以由愛生恨，由愛引致人間的大悲劇，是極尋常的現象。

**C. 佛教的平等大悲，是先去染愛，而對一切眾生普遍的同情、救濟**

**※偏私的愛，是人類本來就有的普遍習性，用不著修學**

佛教所說的平等大悲，則是先去染愛，而對一切眾生，普遍的予以同情，救濟。

至於偏私的愛，是人類本來就有的普遍習性，用不著修學，現現成成，人人都會，如家庭之愛，男女之愛，那個沒有？

**D. 就因人人都有所愛，故世間最殘酷的仇殺鬥爭，才不斷發生**

嚴格的說，就因人人都有所愛，所以世間一切最殘酷的仇殺鬥爭，才不斷的發生。

若人人放棄其所偏愛，等視一切眾生，那麼人類的苦難，相信可以逐漸的沒有了。

## **2. 成「悅意相——喜心」**

**(1) 不是私愛，是「不帶染著的欣悅心境」**

二、成悅意相：修習菩提心，<sup>[1]</sup>最基本的先決條件，是打破我們根深蒂固的差別觀念，讓自己與眾生一體同觀，沒有瞋恨，沒有愛念，<sup>[2]</sup>可又不能是漠不相關。

換句話說，<sup>[1]</sup>不但應於一切眾生作無分別想，<sup>[2]</sup>而且還要對一切眾生發生深刻而良好的印象，和諧而親切的感情。但這不是私愛，是不帶染著的欣悅心境，佛法稱為「喜心」。

**(2) 僅有捨心，不能成就大悲而激發菩提心**

**※無所謂的平等心，是漠視一切，不關切眾生**

若僅有捨心——平等觀念，還是不能成就大悲而激發菩提心。

這比方大街上有成千成萬的男男女女，老老少少，窮的富的，美的醜的，而當我們走過時，不加注意，總是一律平等，沒有什麼好惡之感的。這當然可算是平等的無分別心，但這種無所謂的平等心，對於大悲的修學，並不能發生有效作用。因為這完全是漠視一切，不關切眾生。

**3. 結：於「平等觀」中，養成「關切、和諧情懷」，對大乘悲心、菩提心極端重要**

所以修習菩提心，<sup>[1]</sup>既須等視一切眾生，養成一視同仁的心境；<sup>[2]</sup>又要能夠關切一切眾生，心中養成一團和氣，一片生機。

在平等的觀念上，養成一種相關切，彼此和諧的情懷，對大乘悲心，菩提心的成就，是極端重要的！

## **五 修習菩提心的所依——知母・念恩・念報恩**

以下，說到知母等七重次第：

**(一) 把「關切父母的心」，擴大到一切眾生：視一切眾生為父母**

對於一切眾生，從深切關懷而不失平等的心境中，引生一種意念，這意念就是知道一切眾生，都曾經是自己的母親。在生死輪迴中，一切眾生都曾做過我們的親密眷屬，那是無可置疑的。

佛經上說，每個人從無始來所喝過的母乳，比四大海水還要多呢！<sup>12</sup>本來，父母對我們都有大恩，父母在兒女的心目中，應有同等的地位。但這裡特重「知母」，「念母恩」。因以一般世情說，母恩似乎更重，如十月懷胎，三年乳哺，大部分的養育責任都落在母親身上，所以母子之情最深。

兒女若見母親受苦，應感到切膚之痛。若不顧母親的死活，那就算是忤逆不孝，世間的法律與輿情，也不會容許。佛教視一切眾生為父母，即是把一般關切父母的心，擴大到一切眾生。

## （二）關切父母的心（對父母念恩而求報恩），為一切道德行為的根源

不但佛教如此，即中國儒、墨二家，及西洋耶教等，也都以此為一切道德行為的根源。

### 1. 儒家

如儒家的德行，主要的是孝，故以孝為首善，以不孝為極惡。

而德行的心理，主要是仁，仁的初意也就是愛敬父母，而後擴大起來。所以說：「孝悌也者，其為仁之本歟」。儒家說仁，必從孝順父母做起，若不能盡孝，似乎就沒有仁可說。

### 2. 印度婆羅門和西洋耶教

印度婆羅門和西洋耶教，他們不從如何孝父母出發，但卻以天或上帝為一切之父。

世間萬物皆為上帝所造，上帝是人類最早的祖宗，所以每個人應當愛上帝，信奉上帝，這跟兒女與父母的關係一樣。

<sup>[1]</sup>不但愛父母——神，<sup>[2]</sup>體貼神的意思去愛世人，也等於愛兄弟姊妹。

### 3. 評

#### （1）神教：渺茫

但人與神（上帝）成立於渺茫的神話，還不如中國儒家直約親子的恩情來說，比較切實。

#### （2）儒家：狹隘

不過儒家著重現生，忽略過去與未來，因此一般儒者都偏重家庭的仁孝，氣魄不夠大。

### 4. 佛教：著實而廣大

佛教的德行，也基於親子的關係，但通論到三世輪迴，視一切眾生為父母，所以悲憫心是著實而廣大的，不同神教的渺茫，也不同儒家的狹隘。

## （三）仁愛的德性，不應拘泥先此後彼，然儒者每不能融通

### 1. 儒家以為：把一切眾生看作父母而平等慈悲，是不近人情

有人說：佛教把一切眾生都看作是父是母，平等慈悲，是不近人情的事，這可說是代表了中國儒家的傳統觀念。

<sup>12</sup>《雜阿含·937經》卷33(大正02, p. 241a25-29)：

佛告比丘：「善哉！善哉！汝等長夜輪轉生死，飲其母乳，多於恒河及四大海水。所以者何？汝等長夜或生象中，飲其母乳，無量無數。或生駝、馬、牛、驢諸禽獸類，飲其母乳，其數無量。」

孔孟所表揚的仁，是先孝父母，先愛家屬親友，然後乃可擴及他人。如孝愛父母，愛敬兄弟的心，和一般人一樣，便被斥為次序顛倒，輕重不分，甚至被斥為違反人性。

**2. 墨家的兼愛一切人、佛教的悲憫一切眾生，與家庭本位的儒家顯然不同**

但這與其他宗教——佛教，耶教，以及墨子，是不大同的。

墨子提倡涵容廣普的兼愛，就被孟子罵為禽獸。孔孟的學說本來很好，只是範圍太狹，永遠離不了家庭的小圈圈。

墨家兼愛一切人，佛教悲憫一切眾生，其道德內容，顯然與家庭本位的儒家不同。

**3. 其實，孟子亦承認：道德心的隨機緣而顯發，不一定有次第**

其實，道德心的隨機緣而顯發，不一定有次第的。

如孟子說：「惻隱之心，人皆有之」。人人有不忍心，惻隱心，隨機緣而引發，並無次第。

孟子又曾說過，當路見不相識的小孩掉下井去，他的第一念心，應該是考慮怎樣救起小孩，而不是考慮那是不是自己的小孩。

又如見牛而心生不忍，而忘了羊也是一樣的苦痛。

所以仁愛的德性，是不應該拘泥於先此後彼的，可是儒者每不能融通。

**（四）凡能悲愛都應稱歎；若定要先親親而後仁民，不但不合世情，反而障人為善**

**1. 不能因違反親疏次序，而否定其愛人之心的倫理價值**

再就現實世間的情況來說，有的在家庭裡不一定孝悌，但對朋友卻非常真誠篤愛，熱心幫忙，甚而可以為朋友出生入死。這愛人之心，不能說它不合理（義）；既屬於道德心行，照儒家的傳統說法，就應該先及家庭（親），然後朋友（疏），但事實恰好相反，我們不能因其違反親疏次序而否定其倫理價值。

**2. 慈悲心是人人都有且廣大圓滿，不過有些人不能充分發揮**

以佛法說，人類的最一般的德性——慈悲心，也即是孔家以仁為體的良知，是人人所有，而且是廣大圓滿的。不過有些人，只能在家庭中，或某一階層中發揮出來，以外就隱而不顯。

**（1）慈悲心不能充分發揮的緣由**

這問題在：

**A. 理智不夠**

一、理智不夠，局限而沒有得到擴充。

**B. 過現因緣複雜**

二、因為每一眾生，<sup>[1]</sup>無始以來因緣複雜；有因過去恩愛關係結為母子，有因過去仇恨關係結為母子。<sup>[2]</sup>在現世，以個性、習欲關係，或與父母同而相親，或與父母異而疏遠。

所以<sup>[1]</sup>有些人，能夠盡孝，愛他的父母，但對一般人，就不怎麼有同情心。<sup>[2]</sup>有的人就不同，他在家庭裡對父母兄弟，也許不怎麼孝悌，而對一般朋友或陌路人，卻極熱心，絕不因他未曾熱愛家庭，便老不能愛其他的人。

### （2）燈光喻

慈悲或仁愛的本質，原是平等而無偏頗的，它之所以未能一視同仁，即因有障礙差別，如燈光原可遠近都照，而若遮以障物，雖近也照不到，若去障物，雖遠也能照。

因此，世間有的孝父母而不愛外人，有不愛父母兄弟（近）而愛朋友（遠）。

### 3. 結

總之，凡於人而能悲愛的，我們都應該稱歎的，當然最好是平等普愛。

若定要先親親而後仁民，不但不合世情，反而是障人為善了！

### （五）孝父母和悲愛一切眾生，實質並無差別

父母撫愛兒女，兒女應當盡孝——念恩而求報恩，這是世間倫理觀念的要素。

佛教從時空的無限中，體認得一切眾生平等義，以一切眾生為己母，即是此一倫理觀念的擴大、圓滿。故孝父母和悲愛一切眾生，實質並無差別。

#### 1. 「觀念」的熏修次第：由親而中而怨

不過以一般凡夫心境，對那無量數的父母（也即一切眾生），所加諸我們的慈恩，已無從記憶，即有所知也不真切。

因此實踐的唯一辦法，無論是念恩，及求報恩，可從當前的父母，親屬做起，然後由親而疏；更由一般無恩無怨而到怨仇。由近而遠，由親而怨，逐步推廣，養成確認一切眾生為母，而念一切眾生恩，求報一切眾生恩的觀念。

#### 2. 「實踐」：總是隨機緣而引發

這近於儒者的「推」法，但這不是說，道德的本身有此固定範圍，或不可越踰的先此後彼。

這是觀念上的熏修次第，在實踐上，總是隨機緣而引發，所以佛法平等普濟的德行，不能視為不近人情，而非要從狹小的家庭中做起不可。

### （六）結：發菩提心，從最明顯的「孝道（念母恩）」出發（實與儒家倫理最吻合）

從知母到念恩，求報恩，乃是勢所必然的。既透過無限的時空，覺察到一切眾生皆是自己的母親，皆於自己有大恩德，那麼有恩就該報，尤其當他們苦痛的時候。雖然平等普濟的慈悲，對一切人都一樣，但教縛地凡夫去修，從母愛去推知引發，最為有力。因為母親是最愛兒女的，她一生為兒女所受的苦，真不知有幾多！她給兒女吃奶，照顧兒女的冷暖，甚至到了三四十歲，還把他（她）們當作小孩看待。遇到兒女不聽話，雖受氣惱，而愛護之心，仍然無微不至。現生母親這樣愛兒女，當知過去無量生中的母親，也曾這樣的愛過我們，所以我們對一切眾生應該不忘其恩，並且盡心報答。

由此可知，佛教勉人發菩提心，是從最明顯的孝道出發，以思念母恩作出發點，與儒家的倫理觀念，最為吻合！

## 六 菩提心的正修——慈・悲・增上意樂

### （一）菩提心，從大悲心來

修習菩提心，經過知母、念恩、求報恩這一些意向，進一步就要修慈、修悲。

**慈悲跟發菩提心，最有密切關係。經裡告訴我們，菩提心不由禪定中來，也不由智慧中來，而是從大悲心來。<sup>13</sup>**

**（二）依「修學者的心理過程」，說明慈悲的次第修習**

慈悲，通常作為一個名詞而實不同，依**修學者的心理過程**，分別來說明：

**1. 慈心——與樂**

一、慈心：慈是與樂，即以世出世間的種種善利，利益一切眾生，使一切眾生同得快樂、幸福。

依佛法說，**修習慈心，功德最大，慈心成就，可以遠離災難，即有刀兵，也可逢凶化吉。**從前，提婆達多曾與阿闍世王合謀害佛，他們待佛托鉢行化之時，故意放出醉象，欲令觸殺，那曉得這頭充滿殺機的狂象，一見佛陀竟馴服得什麼似的，當下就跪在佛陀的腳邊，任佛撫摩。釋尊的慈心功德究竟圓滿，故能降服狂象，而不為其損一毫毛。

中國有句老話：「**仁者無敵**」，也即此義。

**2. 悲心——拔苦**

二、悲心：悲是拔苦，即減輕或根除眾生的痛苦。

**要報眾生的恩德，願使一切眾生得樂，所以修習慈心。但又覺得，如眾生的苦痛根源不除，不能達成「與樂」的目的，所以由此而引發悲心。**

悲心是拔苦，而究竟的拔苦，便是「令一切眾生同入無餘涅槃而滅度之」，這才能真實拔濟苦難。

**3. 慈悲心行的修習，也是次序推展**

至於**慈悲心行的修習，也是次序推展。**

**（1）由親而中而怨，修成於一切眾生起的慈悲心**

父母兄弟等，有親密關係的，稱為親。一般泛泛無關係者，稱為中。有仇恨的冤家，名為怨。**由親而中，由中而怨，修成於一切眾生而起的慈悲心；無邊廣大，所以名為「悲無量」，「大悲」等。**

**（2）但緣一分眾生起慈悲心，近於世間階級性的仁愛（同時包含殘酷種子）**

如但緣一分眾生而起慈悲心，便不合佛法，近於世間有階級性的仁愛，同時包含著殘酷的種子了。

**（三）增上意樂**

**1. 以悲心為本而強有力的行願：不惜犧牲自己的一切，盡心致力救眾生**

在修習菩提心的過程中，悲心雖是極高妙，非常難得了，但還須再進一步，**強化悲**

<sup>13</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，846a13-15）：  
諸佛如來以大悲心而為體故。**因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。**

心，要求發動種種實際行為，救眾生出苦，這便是增上意樂<sup>14</sup>。

增上意樂，是以悲心為本的，一種強有力的行願，以現代通俗的說法，即是「狂熱的心」，對度生事業的熱心。

熱心到了最高度，便可以不問艱難，不問時間有多久，空間有多大，眾生有幾多，而不惜犧牲自己的一切，盡心致力救眾生。

## 2. 大小乘比較

### (1) 佛菩薩具備增上意樂，所以成其為佛菩薩

菩薩不入地獄，救不了地獄眾生；菩薩要成佛，也總是到苦難的人間來。佛菩薩具備了這強有力的願行——增上意樂，所以成其為佛菩薩。

### (2) 小乘聖者原也有慈悲心腸，只因太薄弱而缺強力意志，故不成度生事行

小乘聖者，原也有慈悲心腸，只因太薄弱，缺少強有力的意志，故不能成其度生事行，而僅乎「逮得己利」<sup>15</sup>而已。

### (3) 以喻合法

#### A. 譬喻

經裡譬喻說：有一人家生了一個可愛的小孩，大家都非常疼他。有一天，這孩子不慎跌落糞坑，

媽媽和姊姊們，急得幾乎發瘋，心裡盡是「要救他，要救他」，而誰也沒有跳下去。

還是他的父親跑來，一下縱身糞坑，也不問糞坑有多麼深，多麼臭，只管救撈小孩。

#### B. 合法

這就是說，單憑悲心，沒有增上意樂，仍舊是不夠的。因為悲心只是一種悲天憫人的情懷，而不是一種不顧一切的，強猛有力的意志。

所以聲聞者雖然同情眾生的苦惱，想使眾生離苦得樂，而眾生總是救不了，總是離不了苦，得不到樂。

這一定要像菩薩那樣，不但有慈悲心腸，而且具足增上意樂，故能激發種種實際行動，予眾生以實利。<sup>16</sup>

<sup>14</sup> 印順導師《攝大乘論講記》p.31：

意樂以欲勝解為體，增上是強有力義，這是對於佛法的一種強有力的信解和希求。

<sup>15</sup> (1) 印順導師《華雨集第一冊》p.105：

問：云何獲大利？回答是：「寂靜為大利」。小乘法裏，稱讚阿羅漢是「逮得己利」，也就是說他已經得到了自身的利益。此處，利的意義，是不同於一般所說的世間財利，而指能夠離煩惱、得智慧、證真理，而以此為學佛的真正的利益。

(2) 印順導師《學佛三要》p.143：

唯有聲聞——小乘人，才偏重於「逮得己利」，重於獲得個己的解脫樂。說利他，切勿落入聲聞窠臼，偏重於己利，專重於解脫自在的利樂。

<sup>16</sup> 勒那摩提譯《究竟一乘寶性論》卷3〈5 一切眾生有如來藏品〉(大正31，833c5-834a21)：

如如來於《大海慧菩薩經》中說言：…〔中略〕…大海慧菩薩白佛言：「世尊！此諸善根以何義故說名煩惱？」佛告大海慧菩薩言：「大海慧！如是煩惱，諸菩薩摩訶薩能生三界受種種苦，依此煩惱故，有三



## 七 菩提心的成就

### （一）增上意樂：以眾生的苦痛為苦痛，眾生的安樂為安樂

從悲心而進入增上意樂心，已另有一番心境，到了這一階段，修學者的心境，見到眾生受苦，便好像自己也在其中，非旁觀者。真可說，以眾生的苦痛為苦痛，以眾生的安樂為安樂。

### （二）依增上意樂而深切覺察：唯「修菩薩行，證菩提果」，才能使眾生獲得解脫

經過深切的覺察，世間一切學問，一切宗教，一切辦法，都不能徹底解決眾生的痛苦，唯有佛與佛法，才能救苦，才是救苦的良藥。所以唯有修菩薩行，證菩提果，才能使眾生從無邊的苦惱中獲得解脫。

### （三）菩提心成就：發心「學菩薩行、求成佛果」的大信願，達到堅固

如此，為了救度眾生而發心成佛，以度生大行作為成佛資糧，把自己的悲心願行和眾生的痛苦打成一片，發心學菩薩行，求成佛果。這種大信願的堅固成就，便是菩提心的成就。

## 八 菩提心的次第進修

### （一）般若道的三階

#### 1. 願菩提心：依七重因果修學次第而完成，即願菩提心的成就

#### ※發菩提心，最重要的在此

以上，是修發菩提心的七重因果次第。這是蓮華戒菩薩等，據阿毘達磨等說而安立的修學次第。<sup>17</sup>

依七重因果修學次第而完成，即是願菩提心的成就。發菩提心，最重要的在此。

---

界，非染煩惱三界中生。大海慧！菩薩以方便智力，依善根力故，心生三界，是故名為善根相應煩惱而生三界非染心生。

大海慧！譬如長者若居士等唯有一子，甚愛甚念見者歡喜，而彼一子依愚癡心因戲樂故，墮在極深糞廁井中。<sup>(1)</sup>時彼父母及諸親屬，見彼一子墮在大廁深坑糞中，見已歔歔悲泣啼哭，而不能入彼極深廁糞屎器中而出其子。<sup>(2)</sup>爾時彼處眾中更有一長者子，或一居士子，見彼小兒墮在深廁糞屎井中，見已疾疾生一子想，生愛念心不起惡心，即入深廁糞屎井中出彼一子。

大海慧！為顯彼義說此譬喻。大海慧！何者彼義？大海慧！言極深井糞屎坑者，名為三界。大海慧！言一子者，一切眾生，諸菩薩等於一切眾生生一子想。<sup>(1)</sup>大海慧！爾時父母及諸親者，名為聲聞辟支佛人，以二乘人見諸眾生墮在世間極大深坑糞屎井中，既見彼已悲泣啼哭，而不能拔彼諸眾生。<sup>(2)</sup>大海慧！彼時更有一長者子一居士子者，名為菩薩摩訶薩，離諸煩惱清淨無垢，以離垢心現見無為真如法界，以自在心現生三界，為教化彼諸眾生故。大海慧！是名菩薩摩訶薩大悲。」

<sup>17</sup>（1）宗喀巴造，法尊譯《菩提道次第廣論》p.220（華藏教理學院出版，民81修訂版）：

二、修悲中，悲所緣者，由其三苦，如其所應苦惱有情。行相者，謂念云何令離此苦，願其舍離我當令離。修習漸次，先於親友，次於中者，次於怨修。若於怨處如同親友，心平等轉，漸於十方一切有情而修習之。如是於其等舍慈悲，別分其境。次第修者，是蓮華戒論師隨順《阿毗達磨經》說，此極扼要。

（2）蓮華戒造《廣釋菩提心論》卷1（大正32，563c27-564a1）：

如《無盡意經》云：此悲觀行，世尊於《阿毘達磨經》最初演說，為欲救度一切有情故，起悲願等力，趣求阿耨多羅三藐三菩提，若不為度眾生我即不發是菩提心。

## 2. 行菩提心：不出菩薩的三聚戒，主要以六度四攝為體

發菩提心，具足大乘信願，就要進修菩薩行。如《華嚴經》中的善財童子，他是具有深切的大乘信願，發心成佛度眾生的，所以在參訪大乘道的過程中，總是說我已發菩提心，不知道應怎樣的修菩薩行。

發心以後，實修利他為本的菩薩行，不出菩薩戒。菩薩戒中，雖也以殺、盜、淫等為重罪，但這是通一切律儀的，單在這方面，不能顯出大乘的特質，也顯不出菩薩的不共精神。菩薩有三聚戒——攝律儀戒，攝善法戒，饒益有情戒，主要以六度四攝為體，如《瑜伽戒本》即以六度四攝分類。<sup>18</sup>

菩薩以不退菩提心為根本戒，不離菩提心而遠離眾惡，利益眾生，成熟佛法，即是行菩提心的修習。《大乘起信論》依布施、持戒、忍辱、精進、止觀而修成菩提心——似乎是行菩提心。<sup>19</sup>

<sup>18</sup> (1)《太虛大師全書 第八編 律釋》(太虛大師全書 16p347~349)：

丙二 諸輕戒 丁一 總令了知 丁二 別顯戒相 戊一 障六度攝善 戊二 障四攝利生。

(2)《太虛大師全書 第八編 律釋》(太虛大師全書 16p354)

丁、菩薩戒本 此一本為從瑜伽師地論本地分菩薩地初持瑜伽處第十戒品中錄出者，乃便於受學菩薩戒者平日誦持之讀本，故云瑜伽菩薩戒本。

(3) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.275 ~ p.280：

菩薩之學處，十善行為本，攝為三聚戒，七眾所通行。…〔中略〕…

退失菩提心，嫉慳與瞋慢，障於利他行，違失大乘戒。…〔中略〕…

總攝菩提道，六度與四攝；漸入於諸地，圓滿佛功德。

…〔中略〕…菩薩修學的道品，不外乎為了自成佛道，利益眾生。六度是成熟佛道的要目，四攝是利濟眾生的方便；所以大乘的菩提道，也就是六度與四攝了。

但這不過是約特點而作分別的說明，其實六度也可分自利利他二道：如施、戒、忍，是利他的福德道；禪、慧，是自利的智慧道；精進通於二道。進一步說，六度都有自利與利他的二種意義。

<sup>19</sup> 另參見：

(1) 印順導師《學佛三要》p.91 ~ p.92：

從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：一、正常道的修習信心：正信（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「菩提心」。修學大乘信心的一般方法，如《起信論》說的信佛、信法、信僧，又修布施、持戒、忍辱、精進、止觀去助成。這可見，自利利他的大乘信願，要從事行與理行的修習中來完成。換言之，信心並非孤立的，而是與種種功德相應的，依種種功德的進修而助成的。

然經論所說的菩提心，般若道中有三階：初是願菩提心，其次是行菩提心，後是證（智）菩提心。前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。<sup>(1)</sup>如說菩提心是離言絕相的，是約勝義菩提心說。<sup>(2)</sup>如說菩提心為慈悲所成就，那是約行菩提心說。<sup>(3)</sup>初學大乘信願，是約願菩提心說，是上求佛道、下化眾生的信願。初學者，對於佛（菩薩）的無邊功德，一切眾生的無邊苦迫，佛法濟世的真實利益，發菩提心的種種功德，應該多多聽聞，多多思維。這對於大乘信願的策發，最為有力。如大乘的信願勃發，應受菩薩戒，這就是願菩提心，為法身種子。菩提心，是菩薩的唯一根本大戒。受戒就是立願；依戒修學，就能漸次進修，達到大乘正信的成就。

二、方便道的修習信心：…〔下略〕…

(2) 印順導師《大乘起信論講記》p.344 ~ 348：

此下，「次說修行信心分」，是說發心住以前的初學方法，是對一般初學眾更為重要的。

修行信心，是為那一類眾生而說的？「依未入正定聚眾生，故說修行信心分」。未入正定位，即發心住以前的眾生。修行信心分即是為此類眾生說的。初學大乘法的，初住所圓滿的十信心，還沒有成就，所以要說修行信心的方法，引發這類眾生的進趣。

### 3. 勝義菩提心：不離信願慈悲的智證，即是分證即佛

修菩提心，廣積福德智慧的資糧，進而悟無生法忍，體證一切諸法不生不滅，即稱為**勝義菩提心**。勝義菩提心，是不離信願慈悲的智證。

能一念心相應，**發此勝義菩提心時**，即是**分證即佛**，於百世界現成佛道，所以這可以說**發心成佛——由發菩提心而名成佛**。

#### 〔二〕方便道的三階

從初發信願，而修行，而悟證，**就是悟證以後，還是菩提心的修習**。

**菩提心有如寶珠，越磨越明淨**，多一分工夫，多一分成就，斷障越多，菩提心寶越明淨。依《華嚴經》說：**十地菩薩的分證次第，即是菩提心寶一分一分的明淨，一分一分的圓滿**。

究竟圓滿，便是圓證阿耨多羅三藐三菩提——**究竟成佛了**。<sup>20</sup>（常覺記）

…〔中略〕…

**修行有五門，能成此信。云何為五？一者施門，二者戒門，三者忍門，四者進門，五者止觀門。**

信心，是要以修行來成就它的。「**修行有五門**」，即**六波羅密多**，「能成」就「此」上所說的「信」心。信心，是屬於內心的信可或信求，即對於真如、佛、法、僧寶，生起深刻的認識和欲求（深忍樂欲）。修行的「五」門是：「一者施門，二者戒門，三者忍門，四者進門，五者止觀門」。止與觀，即是禪定與智慧，所以五門即六波羅密多。<sup>(1)</sup>地上的菩薩，才能修行**真實的六波羅密多**；<sup>(2)</sup>地前三賢菩薩所修的，名為**遠波羅密多**，也是**相似的波羅密多**，<sup>(3)</sup>**十信位菩薩的修行，信心還沒有成就，更不配稱為波羅密多了**。

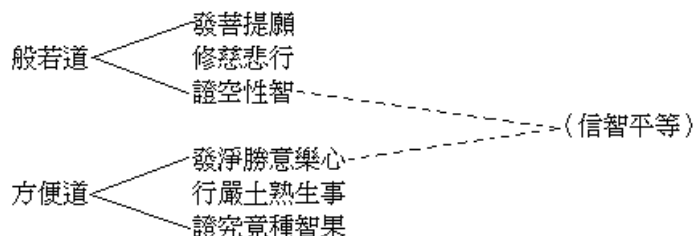
<sup>20</sup> 印順導師《學佛三要》p.74 ~ p.77：

#### 四 發心・修行・證得

真發菩提心，真修菩薩行，對於大乘要道的信願、慈悲、智慧，即使有些偏重，也必然是具足的。…〔中略〕…**真能表達佛教的真諦，成為人間的無上法門，唯有大乘菩薩行——信願、慈悲、智慧的總和，從相助相成而到達圓修圓證**。

**三事是不可偏缺的，然在修學過程中，有著一定的進修次第；從重此而進向重彼，次第進修到完成的學程**。從凡夫的心境而開始修學，一定要知道先後次第。如誇談圓融，一切一切，只是口頭爽快，事實會證明什麼也不成就的。

**菩薩道的歷程，經論說得很多，大體可分為二道——般若道，方便道**。…〔中略〕…上來是菩薩般若道的進修過程——發心，修行，證得。…〔中略〕…這是方便道的進修歷程——發心，修行，智證。**合此二道，一共有五位。這是菩薩進修的必然程序，值得我們學菩薩行的深切記取！**



這二道五位，也可總合為三：初一是發心，中三是修行（從悲行到智行，又從智行到悲行），後一是證果。**然完備的說，這是從凡夫而到達佛果的過程，是三德的不斷深化，淨化，到達圓滿**。

<sup>(1)</sup> 凡夫本是（愚妄的，有漏雜染的）意欲本位的。從凡夫地起信願，經慈悲而入聖智。聖智也就是聖者的信願（淨勝意樂），這是**經悲行的熏修，智行的淨化，達到信智合一，為菩薩的信願**。<sup>(2)</sup> 依此菩薩的信願（清淨而還沒有純），再經慈悲廣行的熏修，智慧的融冶，圓證得一切智智，也就是究竟的純淨的信願。這才到達了智慧、慈悲、信願的究竟圓滿。

從凡夫地，發心學菩薩行，無限深廣，而實以此三為道的宗要。