

東西二大淨土之比較

《淨土學論集》p.157 ~ p.240 (錄自《初期大乘佛教之起源與開展》多處)

釋貫藏 敬編 2013.9.20

目次¹

一 阿闍·阿彌陀·大目	4
※初期大乘經中，出現重要的三位佛陀：佛陀的出現，應先從佛的發願理解	4
(一) 東方阿闍佛	4
1. 阿闍菩薩的願行	4
(1) 以無瞋恚為根本願	4
(2) 注意到女人痛苦的解除	4
2. 釋尊時代的鴛掘摩	5
(1) 於佛法新生(聖生)以來，不起瞋心	5
(2) 以真實誓言，解除產婦的苦痛	5
3. 小結：人間普遍願望表現在鴛掘摩；深化而具體表現成阿闍菩薩及其淨土的特徵	5
(二) 西方阿彌陀佛(出現的時代比阿闍佛遲些)	5
1. 根本願力的特徵：勝過一切佛、一切淨土	6
(1) 勝過一切佛	6
(2) 勝過一切淨土	6
(3) 從適應印度宗教說，深受一神教的影響；精神上，與「佛佛平等」不同	6
2. 從適應太陽神話說，神話的太陽被融攝於無量光明的阿彌陀佛	7
3. 小結	8
(三) 東西二佛出於大目(毘盧遮那)：以釋尊的究竟佛德為本，方便設化東西淨土	8
二 淨土與誓願	9
※依佛願力而實現淨土，不外乎：依人類的願望，而表現為佛的本願	9
(一) 此地淨土：彌勒的人間淨土	12
(二) 他方淨土	12
※由於對現實世界的失望，而寄望於他方的理想世界	12
1. 阿闍淨土	13
(1) 出現較早，還保有人間淨土的某些特性	13
(2) 引向他方淨土的原因	13
(3) 阿闍淨土形相略述	15
2. 阿彌陀淨土	15
(1) 有了進一步的內容	15
(2) 比『般若』、『阿闍』的淨土思想要遲一些	16
(三) 菩薩的本願	16

¹ 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

1.本來通於「自利利他的一切」；淨土行者特重淨土的本願，本願就成「淨土願」	16
2.淨土重視本願的原因	16
3.菩薩本願的發展，或自行願、或淨土願；是否整理成一定的數目不可一概而論	16
4.阿閼佛的淨土本願（三願）：面對此土的佛教而發	17
5.「下品般若」的淨土本願（五願）：修菩薩道的阿蘭若行者，面對自身處境而發	17
6.阿彌陀佛的淨土本願（二十四願）：比對其他淨土或淨土中最勝，為讓大家往生	18
7.佛法傳布流行中，是相互影響	18
(1)「中品般若」的淨土本願（三十願）：依「下品」再集，受彌陀本願的影響	18
(2)『無量壽經』（四十八願）：受『般若』、『阿閼』的影響	19
(四) 初期大乘中，淨土說有二流	19
1.『般若』（『阿閼』）：不退菩薩常生十方淨土；為利眾生，也生邊地及無佛法處	19
2.彌陀淨土：不重菩薩往來，是見聞彌陀光明名字，都可發願來生，至一生補處	21
(五) 稱揚淨土的經典，要人在穢土修行：穢土修行，勝過在淨土修行	21
※倡導十方淨土的，是我們這個缺陷多多的世界的人們	21
三 阿彌陀佛極樂淨土	22
(一) 彌陀淨土三經	22
1.『大（阿彌陀）經』：現存五部	23
2.『小（阿彌陀）經』：現存二部	24
3.『觀（無量壽佛）經』	25
(二) 特詳根本聖典——古本『阿彌陀經』	25
1.全經的內容概要	25
(1) 發起	25
(2) 阿彌陀佛的因行	25
(3) 佛與佛國的莊嚴	25
(4) 佛國的依正莊嚴	26
(5) 阿羅漢的無數，佛光、佛國與佛壽的無量	26
(6) 三輩往生，勸人念佛往生	27
(7) 釋迦佛出於惡世，以五戒度人	29
(8) 囑累大眾	30
2.阿彌陀佛淨土的特色	30
(1) 根本意願：勝過一切佛、佛土	30
(2) 經中所說的二十四願，或四十八願，都不外乎這一根本意願的具體組合	30
(3) 特詳三輩往生	31
(4) 「中悔不信」應墮惡道，但依佛的慈悲威力而生邊地	32
四 阿閼佛妙喜淨土	32
(一) 全經的內容概要	32
1.『發意受慧品』	33
2.『佛刹善快品』	33

3.『弟子學成品』	34
4.『諸菩薩學成品』	34
5.『佛般泥洹品』	34
6.『往生因緣品』	35
(二)阿闍淨土法門的特質	36
1.重在德行，不是偏重信願	36
2.生阿闍(及一切)淨土的因緣，是清淨的願行	36
3.修學阿闍法門的，有菩薩、聲聞，而唐譯更說聲聞迴心向大	36
4.「重法」的初期智證大乘，不滿律儀行，而重阿蘭若處、頭陀行	37
五 東西淨土的對比觀察	37
(一)共同性	37
1.三乘同學、同人(或同往生)，而重在菩薩	38
※「下品般若」的大乘，是表示稱讚佛法，不是輕視「小乘」	38
2.初期大乘的初階段，般若、彌陀、阿闍淨土法門，從聲聞出家發展出	38
※以沙門為不屬傳統佛教的出家者，是想像的虛構	38
3.參預問答的，都是『阿含經』以來，部派佛教所共傳的佛弟子	40
4.大眾目睹淨土	40
(二)不同處	40
1.東方淨土，與般若法門相呼應；西方淨土，與華嚴法門相關聯	40
2.阿闍佛土，是人間的淨化；阿彌陀佛土，是欲天的淨化	41
3.阿闍佛土，重智證、自力；阿彌陀佛土，重信願、佛力	42
4.阿闍佛土，從蘭若、遠離行發展出；彌陀佛土，從寺院、齋戒通俗教化發展出	42
※彌陀佛土的唱導，法藏及上輩出家者(崇高)；信行者，中下輩在家眾(多數)	42
(三)小結	43
六 大乘經所見的二大淨土	43
※初期大乘同等重視，若有抑揚是因重智或重信不同；非「諸經所讚，盡在彌陀」	43
(一)從經中的「本生」考察：二佛地位平等，曾互為師弟	44
(二)從提到二佛二土的經典考察	44
1.雙舉二佛二土的經典：經中平等的提出，可見佛教界的平等尊重	45
2.但說阿闍佛土：所說的大菩薩，多位從阿闍佛國來生我們這個世界	45
3.但說(往生)阿彌陀佛國：在一般教化中，往生西方見彌陀的信行，相當普遍	46
4.或對二淨土比較高下，或對當時部分淨土行者的偏差	47
(1)推崇阿闍佛法門	47
(2)批評當時部分阿彌陀淨土行者的偏差	48
(三)大乘論師們，對後期極流行的念彌陀生極樂的信行，作明確解說	48
七 未來彌勒淨土	49
(一)淨土思想的原始意義，充滿人間現實：彌勒佛土是理想政治與完善宗教並行	49
(二)釋尊與彌勒佛，世間苦樂不同：開示悲濟的穢土菩薩行與信願的淨土菩薩行	50

〔三〕淨土成佛與一般宗教意識合流，忽視現實世間輪王政治，發展為大乘的淨土 50

——本文²——

一 阿閼·阿彌陀·大目

（本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.474～p.482）

※初期大乘經中，出現重要的三位佛陀：佛陀的出現，應先從佛的發願理解

再來說初期大乘經中，占有重要地位的三位佛陀。

〔一〕東方阿閼佛

一、阿閼佛是他方佛之一，在初期大乘佛法中，有極重要的地位。從阿閼佛的因位發願，及實現淨土的特徵，可以明白的看到了，釋尊時代一位聖者的形像。

1. 阿閼菩薩的願行

〔1〕以無瞋恚為根本願

阿閼佛的本願與淨土，有什麼特色？據『阿閼佛國經』說：從前，東方有阿毘羅提，甚可愛樂的意思）國土，大目（或譯廣目）如來出世，說菩薩六波羅蜜。那時有一位比丘，願意修學菩薩行。大目如來對他說：「學諸菩薩道者甚亦難。所以者何？菩薩於一切人民、及蝸飛蠕動之類，不得有瞋恚」（59.001）。這位比丘聽了，當下就發真實誓言說（59.002）：

「我從今以往，發無上正真道意。……當令無諛諂，所語至誠，所言無異。唯！天中天！我發是薩芸若意，審如是願為無上正真道者，若於一切人民、蝸飛蠕動之類，起是瞋恚，……乃至成最正覺，我為欺是諸佛世尊」！

這位比丘立下不起瞋恚的誓願，所以大家就「名之為阿閼」，阿閼是無瞋恚、無忿怒的意思。也可解說為：不為瞋恚所動，所以或譯為「不動」。阿閼菩薩所發的大願，當然還多，而不起瞋恚——於一切眾生起慈悲心，是菩薩道的根本願，所以立名為阿閼。

〔2〕注意到女人痛苦的解除

在阿閼菩薩的誓願中，有一項非常突出的誓願，是：「世間母人有諸惡露。我成最正覺時，我佛剎中母人有諸惡露者，我為欺是諸佛世尊」（59.003）。等到成佛時，「阿閼佛剎女人，妊身產時，身不疲極，意不念疲極，但念安隱。亦無有苦，其女人一切亦無有諸

² 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕（或〔下略〕）…」表示。

3、文中「上標編號」，為編者所加。

4、梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，是表示原文本有的註腳。

苦，亦無有臭處惡露。舍利弗！是為阿闍如來昔時願所致」(59.004)。阿闍菩薩發願修行，以無瞋恚為本，而注意到女人痛苦的解除。

大乘佛法興起時，顯然不滿於女人所受的不幸、不平等。所以初期的大乘經，⁽¹⁾每發願來生脫離女身，或現生轉女成男(59.005)。這似乎不滿女人的遭受，而引起了厭惡自卑感，⁽²⁾然而阿闍菩薩的意願，卻大不相同。何必轉為男人？只要解免女人身體及生產所有的苦痛，女人還是女人，在世間，論修證，有什麼不如男子呢！

2. 釋尊時代的鴛掘摩

(1) 於佛法新生（聖生）以來，不起瞋心

阿闍菩薩的願行，與釋尊時代的鴛掘摩，非常類似。鴛掘摩本是一位好殺害人的惡賊，受到釋尊的感化，放下刀杖而出家，修證得阿羅漢果。因為他曾經是惡賊，傷害很多人，所以出去乞食，每每被人咒罵，或加以傷害，可是他一點也不起瞋心。

(2) 以真實誓言，解除產婦的苦痛

一次，鴛掘摩出去乞食，見到婦人難產的痛苦，生起了「有情實苦」的同情。同來告訴釋尊，釋尊要他去以真實誓言，解除產婦的苦痛。如『中部』（八六）『鴛掘摩經』（南傳一一上·一三九）說：

「婦人！我得聖生以來，不故意奪生類命。若是真實語者，汝平安，得平安生產！」

鴛掘摩的真實誓言——從佛法新生以來，不曾故意傷害眾生的生命。就這樣，妊婦得到了平安。這與阿闍菩薩的真實誓願，「妊身產時，……無有諸苦」，可說完全一致。鴛掘摩曾作偈（南傳一一上·一四一）說：

「我先殺害者，今稱不害者。我今名真實，我不害於人」。

3. 小結：人間普遍願望表現在鴛掘摩；深化而具體表現成阿闍菩薩及其淨土的特徵

⁽¹⁾阿闍菩薩發願，從此名為「阿闍」；鴛掘摩出家成聖，從此名為「不害」。阿闍與不害，梵語雖不同，而意義是相近的。⁽²⁾捨去從前的名字，得一新名字，鴛掘摩與阿闍也是同樣的。

阿闍的願行與淨土，是從不起一念瞋恚傷害心而來。⁽¹⁾釋尊的感化鴛掘摩，真可說「放下屠刀，立地成佛」，這是佛教最著名的故事。佛使他不再起殘殺傷害心，⁽²⁾又結合了用真實誓言，救濟產難的故事(59.006)，更加動人，傳布也更普遍。

⁽¹⁾這是人間的普遍願望，而表現在鴛掘摩身上。⁽²⁾這種人類的共同願望，深化而具體表現出來，就成為大乘經中，阿闍菩薩與阿闍淨土的特徵。

(二) 西方阿彌陀佛（出現的時代比阿闍佛遲些）

二、初期大乘的著名佛土，東方阿闍佛土外，要推西方的阿彌陀佛土。阿彌陀佛出現的時代，要比阿闍佛遲些。

在大乘佛教中，阿彌陀有重要的地位，研究的人非常多。阿彌陀佛的出現，^[1]有人從外來的影響去探索。^[2]我以為，先應從阿彌陀佛的發願去理解，正如從阿闍佛發願的故事去了解一樣。

1. 根本願力的特徵：勝過一切佛、一切淨土

阿彌陀佛發願，成就淨土以及往生的經典，以大本『阿彌陀經』為主。這又有多種譯本，大要可分二十四願本、四十八願本，以二十四願本為古本。

今依古本『阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經』（異譯名『無量清淨平等覺經』）說：過去有樓夷互羅——世自在王佛出世說法，那時的大國王（輪王），發心出家，名曇無迦——法藏（或譯「法積」）比丘。法藏比丘發成佛的願，他的**根本意願**，如『經』卷上（大正一二·三〇〇下——三〇一上）說：

「令我後作佛時，^[1]於八方上下諸無央數佛中**最尊**。……^[2]都**勝諸佛國**」。

法藏比丘的願望，是^[1]在十方佛土中，自己的淨土，最勝最妙；^[2]在十方無央數佛中，阿彌陀佛第一。**願力的特徵**，是^[1]勝過一切佛，^[2]勝過一切淨土。

(1) 勝過一切佛

『大阿彌陀經』以為：「前世宿命求道，為菩薩時所願功德，各自有大小。至其然後作佛時，各自得之，是故令光明轉不同等。諸佛威神同等耳，自在意所欲作為，不豫計」（59.007）。這是主張^[1]佛的**威神**（應包括定、慧、神通）是平等的，都不用尋思分別，自然無功用的成辦一切佛事。^[2]但光明等是隨因中的願力而大小不同的，這一見解，近於安達羅派，如『論事』（南傳五八·四一一）說：

「諸佛身、壽量、光明不同，有勝有劣」。

佛的身量、壽量、光明，隨因中的願力而不同。法藏比丘就在這一思想下，要成為**最第一**的。阿彌陀佛的光明，經中用一千多字來說明他的超勝一切，如『經』卷上（大正一二·三〇二中——三〇三上）說：

「阿彌陀佛光明，最尊、第一、無比，諸佛光明皆所不及也。……諸佛光明中之極明也！……諸佛中之王也」！

(2) 勝過一切淨土

阿彌陀佛，是無量佛中的最上佛——「諸佛中之王」。他的發願成就淨土，也是這樣。法藏比丘「選擇二百一十億佛國」，採取這麼多的佛國為參考，選擇這些佛土的優勝處，綜集為自己淨土的藍圖。這是以無量佛土的勝妙，集成阿彌陀佛的須摩提國土，無量佛土中最清淨的佛土。「勝過一切，唯我第一」的雄心大願，是阿彌陀佛的根本特性。

(3) 從適應印度宗教說，深受一神教的影響；精神上，與「佛佛平等」不同

法藏比丘發願，成立一最妙的國土，以淨土來化度眾生。這一理念，要以他方無量佛、無量佛土為前提，所以法藏比丘——阿彌陀佛本生，不可能太早，約出現於大乘興起以後。

^{〔一〕}起初，在菩薩歷劫修行的思想下，傳出無量「本生」與「譬喻」，都是釋尊過去生中的事跡。菩薩所親近的佛，從七佛而向前推，成立十四佛、二十四佛——佛佛的次第相續；佛的身量、光明與壽量，是各各不同的。

^{〔二〕}自從大眾部傳出十方佛說，同時有多佛出世，於是又有他方佛、他方佛土的傳出。^{〔1〕}傳說是從多方面傳出的，在不同的傳出者，都覺得這一佛土與佛，比起現實人間的佛土，是極其勝妙的。^{〔2〕}但在多數佛與多數佛土的彼此對比下，發現了^{〔A〕}他方諸佛的身量、壽量、光明，是彼此差別不同的。^{〔B〕}佛土的清淨莊嚴，傳說的也並不相同。傳說中的差別情況，就是安達羅派佛身有優劣的思想根源。

^{〔三〕}進入大乘時代，他方佛土的清淨莊嚴，繼承傳說，也就差別不同。對於這一差別現象，^{〔1〕}或者基於「佛佛平等」的一貫理念，認為^{〔A〕}究竟的佛與佛土，是不可能差別的。^{〔B〕}佛身與佛土的差別，不過為了適應眾生的根機（應化）而已。如來最不可思議，如『密跡金剛力士經』所說。^{〔2〕}或者覺得，現有（傳說中）的佛與佛土，有勝劣差別，都還不夠理想、圓滿，於是要發願成就，勝過一切佛，勝過一切佛土，出現了阿彌陀佛本生——法藏比丘故事。依現在看來，法藏比丘所成的佛土，並不太高妙。如淨土中有聲聞與辟支(59.008)；雖說佛壽命無量，而終於入般涅槃，由觀世音繼位作佛(59.009)。但在當時，應該是最高妙的了。

這是基於現在十方佛的差別（所以不可能是最早的），而引發出成為「諸佛中之王也」——最究竟、最圓滿的大願望。如從適應印度宗教文化的觀點來說，阿彌陀佛本生——法藏比丘發願，成就淨土，化度一切眾生，是深受拜一神教的影響；在精神上，與「佛佛平等」說不同。

2. 從適應太陽神話說，神話的太陽被融攝於無量光明的阿彌陀佛

阿彌陀佛與太陽神話，是不無關係的（受到了波斯文化的影響）(59.010)。

^{〔一〕}以印度而論，印度是有太陽神話的。象徵太陽光明遍照的毘盧遮那，是印度宗教固有的名詞，大乘佛教引用為究竟圓滿佛的德名。

^{〔二〕}^{〔1〕}佛是覺者，聖者的正覺現前，稱為「眼生、智生、慧生、明生、光明生」；漢譯作「生眼、智、明、覺」(59.011)。明與光明，象徵聖者的證智，是「原始佛教」所說的。

^{〔2〕}象徵佛的慧光普照，而有身光遍照的傳說。原來^{〔A〕}印度的神——天，也是從天上的光明而來的，^{〔B〕}所以光明的天，光明的佛，在佛法適應神教的意義上，有了融合的傾向。

^{〔三〕}在光明中，應推太陽為第一，如『阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經』卷下（大正一二·三一六中——下）說：

「西向拜，當日所沒處，為彌陀佛作禮，以頭腦著地言：南無阿彌陀三耶三佛檀！」

^[1]阿彌陀在西方，所以向落日處禮拜。到傍晚，西方的晚霞，是多麼美麗！等到日落，此地是一片黑暗，想像中的彼土，卻是無限光明。^[2]比對現實世間的苦難，激發出崇仰彼土，極樂世界的福樂，而求生彼土。在這種宗教思想中，從神話而來的太陽，被融攝於無量光明的阿彌陀佛。³^[3]阿彌陀的意義是「無量」；古本說「阿彌陀三耶三佛」，是「無量等正覺者」；別譯本作「無量清淨平等覺」，可見阿彌陀是略稱。^[A]本經提到落日，以一千多字來敘讚阿彌陀佛的光明，古本是著重無量光的。無量光 Amitābha，是阿彌陀佛的全名。^[B]在讚歎阿彌陀佛的光明中，『大乘無量壽莊嚴經』，有「無垢清淨光」；『無量壽經』立阿彌陀佛十二名，有「清淨光佛」(59.012)。光的原語為 ābhā，清淨的原語，或作 śubha，可能由於音聲的相近，所以古人譯「無量光」為「無量清淨」。

^[四]起初是「無量光」，後來多數寫作 Amitāyus——無量壽，是適應人類生命意欲的無限性，如「長生」、「永生」一樣。

3. 小結

總之，阿彌陀佛及其淨土，^[1]是面對他方佛與佛土的種種差別，與拜一神教的思想相呼應，而出現諸佛之雄，最完善國土的願望。^[2]以日光的照明彼土，反顯此土的苦難，而引發往生的救濟思想：這是阿彌陀佛本生——法藏比丘發願的真實意義。

阿彌陀佛國土的傳布，引起佛教界的不同反應，於是有更多的阿彌陀佛本生的傳出，表示對阿彌陀佛淨土的見解。

(三) 東西二佛出於大目（毘盧遮那）：以釋尊的究竟佛德為本，方便設化東西淨土

三、阿閼佛土與阿彌陀佛土，為初期大乘的東西二大淨土。一經傳布出來，必然要引起教界的反應，於是有更多的本生傳說出來。

^[一]^[1]『賢劫經』說：過去，使眾無憂悅音王，護持無限量法音法師。無限量法音法師，是阿彌陀佛前身；使眾無憂悅音王，是阿閼佛的前身(59.013)。這是阿彌陀為師，而阿閼為弟子了。^[2]『決定總持經』說：過去的月施國王，從辯積法師聽法。辯積是阿閼佛前身，月施是阿彌陀佛前身(59.014)。這是阿閼為師，阿彌陀為弟子了。東西淨土的二佛，有相互為師弟的關係。

³ 印順導師《淨土與禪》，p.22～p.23：

無量光，是阿彌陀佛的一名。仔細研究起來，阿彌陀佛與太陽，是有關係的。印度的婆羅門教，有以太陽為崇拜對象的。佛法雖本無此說，然在大乘普應眾機的過程中，太陽崇拜的思想，也就方便的含攝到阿彌陀中。這是從那裏知道的呢？

一、《觀無量壽佛經》，第一觀是落日觀；再從此逐次觀水、觀地、觀園林、房屋，觀阿彌陀佛、觀音、勢至等。這即是以太陽為根本曼荼羅；阿彌陀佛的依正莊嚴，即依太陽而生起顯現。「夕陽無限好，祇是近黃昏」，這是中國人的看法。在印度，落日作為光明的歸宿、依處看。太陽落山，不是沒有了，而是一切的光明，歸藏於此。明天的太陽東昇，即是依此為本而顯現的。佛法說涅槃為空寂、為寂滅、為本不生；於空寂、寂靜、無生中，起無邊化用。佛法是以寂滅為本性的；落日也是這樣，是光明藏，是一切光明的究極所依。

二、《無量壽佛經》（即《大阿彌陀經》）說：禮敬阿彌陀佛，應當「向落日處」。所以，阿彌陀佛，不但是西方，而特別重視西方的落日。說得明白些，這實在就是太陽崇拜的淨化，攝取太陽崇拜的思想，於一切——無量佛中，引出無量光的佛名。

^(二)⁽¹⁾ 上面說到：『阿閼佛國經』說：當時阿閼菩薩，是從大目如來聽法而發願的。⁽²⁾『阿彌陀經』說法藏比丘從世自在王佛發心，而『賢劫經』說：淨福報眾音王子，從無量德辯幢英變音法師聽法。淨福報眾音王子是阿彌陀佛前身，無量德辯幢英變音法師，是大目如來前身(59.015)。阿彌陀佛也以大目如來為師，與阿閼佛一樣。這一本生，是從互相為師弟的關係，進一步而達到了共同的根源。

^(三)「大目」，唐譯『不動如來會』作「廣目」。大目或廣目的原語，雖沒有確定，但可推定為盧遮那。毘 vi 是「最高顯」的，盧遮(舍)那 Rocana 是「廣眼藏」的意思(59.016)，廣眼就是廣目或大目。

^(四) 阿閼與阿彌陀，都出於大目，可說都是毘盧遮那所流出的。⁽¹⁾ 毘盧遮那如日輪的遍照，那末^(A) 東方淨土的阿閼佛，象徵日出東方。阿閼住於無瞋恚心而不動，是菩提心。菩提心為本，起一切菩薩行，如日輪從東方升起，光照大地，能成辦一切事業。^(B) 阿彌陀佛土如日落西方，彼土——那邊的光明無量。⁽²⁾ 從日出到日沒，又從日沒到日出，所以阿閼佛與阿彌陀佛，有互為師弟的意義。⁽³⁾ 二佛都出於大目如來，那是以釋尊究竟的佛德為本，方便設化，出現東西淨土。

古代的本生話，是直覺到這些意義，而表示於本生話中的。

二 淨土與誓願

(本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.806 ~ p.823)

※依佛願力而實現淨土，不外乎：依人類的願望，而表現為佛的本願

『多界經』說：「無處無位，非前非後，有二如來應正等覺出現於世；有處有位，唯一如來」(92.001)。

「唯一如來」的經說，^(一) 部派間有不同的意見：如⁽¹⁾ 說一切有部，肯定的以為：在同一時間，唯一一佛出世，佛的教化力，是可以達到一切世界的。⁽²⁾ 大眾部以為：經上所說的「唯一如來」，是約一三千大千世界說的；在其他的三千大千世界裏，可以有多佛同時出世的。有佛出世的他方世界，就這樣的流傳起來。^(三) 大乘佛教的多佛多世界，他方佛世界，起初當然是大眾部所說那樣的。

釋尊教化的(三千大千)世界，名為娑婆，是缺陷多、苦難多的世界。傳說的他方世界，都是非常清淨莊嚴的。他方也有穢土的，只是不符合人類的願望，所以沒有被傳說記錄下來而已。

⁽¹⁾ 他方清淨佛土，到底是比對現實世界——釋迦佛土的缺陷(如『阿閼佛國經』說)，而表現出佛弟子的共同願望。⁽²⁾ 「天視自我民視，天聽自我民聽」，我想，依佛的願力而實現為淨土，不外乎依人類的願望，而表現為佛的本願。

佛法的本質，是以身心的修持，達成苦痛的解脫，是不離道德的、智慧的宗教。

〔一〕說到人類的苦痛，〔1〕〔A〕有的來於自己的身心——貪瞋癡，老病死，傳說佛是為此而出世的。〔B〕有的來於自他的關係——社會的，或愛或恨，都不免於苦痛。〔C〕有來於物我的關係——自然界的缺陷，生活資具的不合意，不能滿足自己的欲求。〔2〕佛要人「知苦」，在部派佛教中，「苦」已被分類為〔A〕生苦，老苦，病苦，死苦；〔B〕愛別離苦，怨憎會苦；〔C〕所求不得苦。

〔二〕解脫憂悲苦惱的原則，是「心雜染故有情雜染，心清淨故有情清淨」。〔1〕心離煩惱，不再為老病死苦所惱，實現眾苦永滅的涅槃。這是聖者們的修證，〔2〕與身心修證同時，對於（眾生）人類的苦難——社會的、自然界的苦難，要求能一齊解除的，那就是佛教淨土思想的根源。⁴

〔三〕上面曾說到：淨土思想的淵源，〔1〕〔A〕有北拘盧洲式的自然，那是從原始山地生活的懷念而來的。〔B〕有天國式的莊嚴，那是與人間帝王的富貴相對應的。這是印度舊有的，但經過佛化了的。北洲與天國，可惜都沒有佛法！〔2〕〔A〕有佛出世說法的淨土，以彌勒的人間淨土為先聲。〔B〕等到他方佛世界說興起，於是有北洲式的自然，天國式的莊嚴，有佛出世說法，成為一般佛弟子仰望中的樂土。⁵

⁴ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491：

〔1〕佛法的根本意趣，是「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨」(61.001)：重視自己理智與道德的完成。〔2〕到了大乘法，進一步的說：「隨其心淨，則佛土淨」(61.002)。在佛法普及聲中，佛弟子不只要眾身自身的清淨，更注意到環境的清淨。

⁵ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491～p.501：

第二節 淨土的仰信

第一項 未來彌勒淨土

十方現在的他方淨土，是大乘的重要部分。…〔中略〕…淨土思想的原始意義，是充滿人間現實性的。未來彌勒佛——慈氏時代的國土，如『阿毘達磨大毘婆沙論』卷一七八（大正二七·八九三下——八九四上）說：…〔中略〕…

『論』文是引『中阿含經』『說本經』的(61.003)。〔1〕輪王是以正法——五戒、十善的德化來化導人民，使世間過著長壽、繁榮、歡樂、和平的生活。佛教一向推重輪王政治，〔2〕在這樣的時代，又有佛出世，用出世的正法來化導人間。理想的政治，與完善的宗教並行，這是現實人間最理想不過的了！…〔中略〕…

…〔中略〕…

…〔中略〕…由於推究為什麼一在穢土成佛，一在淨土成佛，而充分表達了（原始的）釋尊大悲救世的精神。反而淨土成佛，是為了「莊嚴佛刹、壽命無數」，與一般宗教意識合流。所以，現實世間輪王政治的理想被忽視，才發展為大乘的淨土法門。

第二項 地上與天國的樂土

〔1〕佛教原始的淨土思想，是政治和平，佛法昌明的綜合，是佛化的人間淨土的實現。結集於『中阿含』及『長阿含經』（『長部』），可見實現人間淨土的崇高理想，從流傳到結集，是相當古老的。〔2〕但發展而形成的大乘淨土，傾向於他方淨土，這是受到了一般的，神教意識的影響。

不論中外，都有樂土的傳說。古代樂土的傳說，可分為地上的與天上的，如基督教所傳的樂園與天國，佛教所傳的，也有這兩方面。

佛教所傳的地上樂土，名為鬱多羅拘盧。拘盧是阿利安人的一族，所住地也就名為拘盧，在現今德里以北一帶。這裡曾發生過大戰，古戰場被稱為「福地」(62.001)。鬱多羅是上，也就是北方，所以鬱多羅拘盧，是北拘盧，也是上拘盧。

拘盧是婆羅門教發揚成長的中心，印度人以此為中心，而嚮往北方的最上的拘盧，最福樂的地區。傳

說中，鬱多羅拘盧是四大部洲之一，已成為神話地區。但傳說是有事實背景的，依地理去考察，應該是印度北方的山地。阿利安族所住過的故鄉。原始的古樸平靜的山地生活，在懷念中成為理想的樂土。北拘盧的傳說與嚮往，相當的古老，早在佛教以前就有了。『梵書』已經說到；到佛教，『長阿含經』、『樓炭經』、『起世經』、『起世因本經』、『立世阿毘曇論』、『正法念處經』，都有詳細的說明(62.002)。…〔中略〕…

北拘盧是多山地區，『正法念處經』說：北洲有十大山，人都住在山中(62.003)。山嶺重疊，多山而又說「地平如掌」，可能是崇山中的高原。…〔中略〕…

沒有階級，沒有政治，沒有家庭；衣、食、住、死，都是極原始的生活方式。這應該面對自然的災變，要與獸類鬥爭，為生活而艱苦的時代。但這些都忘了，值得回憶而嚮往的，是那種自由平等的生活，沒有人禍——為人所逼害、欺凌、壓迫與屈辱的生活。多少美化了的原始生活，應該有事實因素在內的。

佛教的傳說，自然的自由生活，加上氣候溫和，風雨適時，沒有獸類的侵擾。而且，北洲中有園、觀、門、船、浴池。「七重磚疊，七重板砌，七重欄楯，七重鈴網，七重多羅行樹」，又都是七（或說「四」）寶所成的。到處是音樂、鳥鳴、香氣。自然與莊嚴園林相結合，是佛教的傳說。

北洲是樂土，沒有我我所，沒有繫屬，死了生天。但這裡不可能有佛法，所以被稱為八難（沒有聽法的機會）之一。

北拘盧洲的傳說，一般學者以為是阿利安人移住印度，對祖先鄉土的追慕(62.004)。不過這也是一般人所有的觀念，如『舊約』的樂園生活，起初連遮蔽前後都還不會。中國也會想起「葛天氏之民，無懷氏之民」。這都是人類進入文明，人與人爭的人禍！越來越嚴重，而喚起原始生活的追慕。

淨土思想的又一來源，是天——天國、天堂，天是一般的共有的宗教信仰。佛教所說的天，是繼承印度神教，而作進一步的發展。「天、魔、梵」，是舊有的神世界的層次。天 deva，佛教是六欲天；最高處是魔 māra；超過魔的境界，就是梵 brahmā。…〔中略〕…

在這些天中，佛教形容其清淨莊嚴的，主要是忉利天。天國的微妙莊嚴，與北拘盧洲不同。北洲的傳說來源，是人類追慕原始的自然生活，而天國是反應了人間的政治組合。天神，對人類有賜福或降禍的主管意義，所以這些天神，也稱為「世主」。人類明裏受到王、臣，以及下層吏役的治理，暗中又受到高低不等的天神治理。人間的政治形態，與天國的形態，有一定的對應性。多神王國的大王——帝釋與四天王天，正如中國古代的王與四岳一樣。大一統的專制帝王，「天無二日」，正與天上的大統治者唯一神相合。

佛教推重北拘盧洲式的自然、平等與自由，對有政治組織意義的天國，並不欣賞。如『正法念處經』卷六九（大正一七·四〇八上）說：…〔中略〕…

以忉利天為例，天國是不平等的。衣服、飲食等非常精美，但彼此間有差別；壽長，可能會夭折；這裡有戰爭的恐怖；有從屬關係，所以也就有佔有的意識。對死亡，有怖畏，也有墮落的可能。在物質享受方面，天國勝過了北洲，而在天與天——人事關係上，卻遠不及北洲那種「無我我所，無有守護」的幸福。

不過天國也有他的好處，如七寶莊嚴，衣食自然，只是更精美，更能隨心所欲。天國是化生的；所以死了沒有屍骸(62.005)，也就比北洲更清淨了。然天國的特勝，是光明無比，如『起世因本經』卷七（大正一·四〇〇上——中）說：…〔中略〕…

天國受到人間的影響，所以忉利天有高大的善見城，善法堂。雖說這是毘首羯磨天變化所造，到底表示了自然與工藝的綜合，這是後代淨土美的原則。特別是善法堂，是帝釋與諸天集會，講道論理的地方(62.006)。這裡有文明——智慧與道德的氣息，所以傳說的忉利天上，有歸依三寶的，帝釋還是得了初果的聖者，這是北拘盧洲所萬萬不及的！所以大乘經說到他方淨土，每說如忉利天上(62.007)。不過這裡的物質享受太好了，所以即使聽到正法，也會迅速遺忘，絕大多數沈溺於五欲追求之中。在這莊嚴光明的天國中，如沒有五欲的貪著，沒有戰爭，沒有不平等與怖畏，如加上佛菩薩經常說法，那就是佛教理想的淨土了。

天國有政治意味，如六欲天還有戰爭(62.008)，所以天國的清淨莊嚴，不如北拘盧洲的自然與幸福。但天國仍為淨土思想的重要淵源，這不只是天國的清淨微妙，而是發現了天國的特殊清淨區，那是彌勒的兜率天。…〔中略〕…

彌勒成佛的人間淨土，是希望的，還在未來，而彌勒所住的兜率天，卻是現在的，又同屬於欲界，論

（一）此地淨土：彌勒的人間淨土

淨土，是比對現實世間的缺陷，而表達出理想的世界。^{〔1〕}佛法的意見，為了維持人與人間的秩序與和平，所以世間出現了王，王是被稱為「平等王」的(92.002)。^{〔2〕}佛法有輪王的傳說，與未來彌勒成佛說法相結合，成為佛教早期的人間淨土。經典編入『中阿含』或『長部』，可見傳說的古老。

依『說本經』說(92.003)：^{〔1〕}將來人壽八萬歲時，閻浮提洲（我們住的世界）由於海水的減退，幅員比現在要大得多。那時，^{〔A〕}人口眾多，安穩豐樂。『大毘婆沙論』所依的經本，說到「地平如掌，無有比（坎？）坑砂礫毒刺。人皆和睦，慈心相向」(92.004)。^{〔B〕}當時的轉輪王，名「螺」。輪王是不用刀兵，統一四天下，以正法（道德的，如五戒）化世的。如有貧窮的，由王以生活資具供給他。在這德化的和平大同世界裏，什麼都好，只有「寒熱，大小便，（淫）欲，飲食，老」的缺陷。^{〔2〕}彌勒佛在那時出世說法（佛法是與釋尊所說的一致），政治與宗教（佛法），都達到了最理想的時代。這是佛教初期，從現實人間的、佛法的立場，表現出人間淨土的理想。

（二）他方淨土

※由於對現實世界的失望，而寄望於他方的理想世界

淨土，是理想的修道場所。在這裏，修道者一定能達成崇高的理想，這是佛弟子崇仰淨土的真正理由。

^{〔1〕}釋尊出生於印度（閻浮提），自然與社會，都不夠理想，佛弟子的修行，也因此而有太多的障礙。^{〔2〕〔A〕}政治與佛法，都達到理想的彌勒淨土，還在遙遠的未來。^{〔B〕}阿育王被歌頌為輪王的時代(92.005)，迅速的過去。現實的政治與佛教，都有「每下愈況」的情形。

我以為，大乘淨土的發展，是在他方佛世界的傳說下，由於對現實世界的失望，而寄望於他方的理想世界。

地區也不算太遠。一生所繫的菩薩，生在兜率天，當然與一般的凡夫天不同。兜率天的彌勒菩薩住處，有清淨莊嚴的福樂，又有菩薩說法，真是兩全其美，成為佛弟子心目中仰望的地方。…〔中略〕…兜率天上彌勒淨土的信仰，是部派佛教時代就有了的。在大乘的他方淨土興起後，仍留下上升兜率見彌勒的信仰，所以玄奘說：「西方道俗，並作彌勒業，為同欲界，其行易成」(62.013)。

等到十方佛說興起，於是他方佛土，有北拘盧洲式的自然，天國式的清淨莊嚴，兜率天宮式的，（佛）菩薩說法，成為一般大乘行者所仰望的淨土。

『長阿含經』(二)『遊行經』，說到大善見王的王都，非常莊嚴，與淨土相似。所以有的以為：大善見王都的莊嚴形相，是淨土思想的淵源。大善見王都，又由三十三天來的妙匠天——毘首羯磨，造一座非常莊嚴的善法殿(62.014)。大善見王的故事，南傳把他分離出來，成為獨立的『大善見王經』，編為『長部』的一七經。

我以為，這是天國莊嚴的人間化。在『吠陀』中，因陀羅住在善見城；因陀羅就是佛教的帝釋。依佛教傳說，帝釋為三十三天主，中央大城，名為善見城，也有善法堂。善法堂，『雜阿含經』「八眾誦」，已經說到了(62.015)。三十三天、善見城、善法堂的莊嚴，如『長阿含經』(二〇)『世記經』等說(62.016)。這可見善見城與善法堂的莊嚴，是印度神教的固有傳說，而為佛弟子化作人間故都的傳說。大善見與善法殿，不正是天國舊有的名稱嗎？所以，這只是天國莊嚴的變形。

1. 阿閼淨土

(1) 出現較早，還保有人間淨土的某些特性

在大乘淨土中，阿閼佛淨土是較早的，他還保有人間淨土的某些特性。阿閼佛淨土中，是有女人的，只是沒有女人的過失，不淨（也沒有男人的不淨），生育的苦痛(92.006)。人間的享受，與天上一樣；佛出人間，所以人間比天上更好(92.007)。⁶

這是人間淨土的情況，但為什麼又引向他方淨土呢？

(2) 引向他方淨土的原因

〔一〕以釋尊的時代來說，〔1〕社會有政治的組合，佛沒有厭棄王臣，而是將希望寄託於較好的輪王——王道的政治。〔2〕對佛法，〔A〕佛出家時，佛最初攝受弟子時，還沒有律制。〔B〕為了「正法久住」，釋尊「依法攝僧」，使出家者過著集團的生活。「戒律」，不只是道德的、生活的軌範，也是大眾共住的制度。「僧事」，是眾人的事，由出家大眾，依「羯磨」（會議辦事）來處理一切。簡單的說，佛教的出家僧眾，在集體生活中，過著平等、民主、自由、法治的修道生活。

〔二〕〔1〕這種多數的律儀生活，在佛塔、寺院中心發展起來，漸成為「近聚落比丘」、「聚落比丘」。重於法制的形儀，不免忽略修證，終於（佛法越興盛）戒律越嚴密，僧品越低落。傳說摩訶迦葉，早就提出了疑問(92.008)。僧團中，出家，受戒，說戒，犯罪的懺悔；為了衣、鉢、食、住處而繁忙。特別是犯罪、說罪，或由於論議的意見不合，引起僧團的諍執與分裂。

傳統的「律儀行」，部派分裂，在少數專修的阿蘭若、頭陀行者，是不能同意的。對這「律儀行」而崇仰「阿蘭若行」，於是阿閼淨土中，聲聞人沒有律儀生活，如『阿閼佛國經』卷上（大正一一·七五七下）說：

「其剎眾弟子，終無有貢高憍慢，不如此剎諸弟子，於精舍行律。……諸弟子不貪飲食，亦不貪衣鉢，亦不貪眾欲，亦不貪著也。為說善事行，所以者何？用少

⁶ (1) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.777：

佛國也有三道寶階，人間與天上，可以互相往來。人的福樂，與天上相同，但人間有佛出世說法，比天國好多了！

(2) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.790：

阿閼佛國與釋迦佛土一樣，有三道寶階，人與忉利天人，可以互相往來。人間的享受，與諸天一樣，但「忉利天人樂供養於天下人民，言：如我天上所有，欲比天下人民者，天上所有，大不如天下，及復有阿閼如來無所著等正覺也」(90.040)。

人間比天上更好，這是「佛出人間」，「人身難得」，「人於諸天則為善處」，原始佛教以來的，人間佛教的繼承與發揚。

(3) 《阿閼佛國經》卷1〈3 弟子學成品〉(CBETA, T11, p. 757a28-b10)：

其剎以三寶為梯陞——一者、金，二者、銀，三者、琉璃——從忉利天下至閻浮利地。其忉利天欲至阿閼如來所時從是梯陞下，忉利天人樂供養於天下人民，言：「如我天上所有欲比天下人民者，天上所有大不如天下，及復有阿閼如來·無所著·等正覺也。」

佛語舍利弗：「忉利天人樂供養天下人民，天下人若上至忉利天者便不樂供養忉利天人。所以者何？我天下佛說經，如我天下所有，於是天上無也，不如我天下所有，我天下樂供養有佛。」

欲知止足故。舍利弗！阿闍佛不復授諸弟子戒；……是諸弟子但以苦空非常非身以是為戒。其刹亦無有受戒事，譬如刹正士，於我法中除鬚髮，少欲而受我戒。所以者何？其阿闍佛刹諸弟子，得自在聚會，無有怨仇。舍利弗！阿闍佛刹諸弟子，不共作行。便獨行道，不樂共行，但行諸善」(92.009)。

阿闍淨土的聲聞弟子，不在精舍行律，不受戒，也不用剃除鬚髮，只是少欲知足，「獨住」的精進修行。「得自在聚會，無有怨仇」，是無諍的意思。菩薩出家的，也是「不在舍止」(92.010)，過著阿蘭若式的生活。

總之，釋尊在此土人間的僧制，由於淨土「諸弟子，一切皆無有罪惡者」(92.011)，一切都不用了。戒律，原是為了過失罪惡而制的。淨土的修行，使我們想起了釋尊當時的修道（四清淨）⁷，及初期弟子眾的修行（八正道）情況。

⁽²⁾ 社會方面，阿闍佛淨土是沒有政治形態的，如說：「如鬱單曰天下人民無有王治，如是舍利弗！阿闍如來無所著等正覺佛刹無有王，但有阿闍如來天中天法王」(92.012)。超越政治組織，沒有國王，在傳說上，受到北拘盧洲自然生活的影響。

對現實世界來說，自阿育王以後，印度的政局，混亂已極，特別是大乘勃興的北方。希臘、波斯（安息）、賒迦人，不同民族先後的侵入印度。「三惡王」入侵，使民生困苦，佛教也受到傷害。佛教的聖者，作出了「法滅」的預言(92.013)。

對於現實政治，失望極了，於是北洲式的原始生活，表現於阿闍佛國中的，就是沒有國王。國王，是為了維持和平與秩序，增進人民的利益而存在的，但在淨土的崇高理想中，和平、秩序與利益，是當然能得到的，那也就沒有「王治」的必要了。

⁷ (1) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.291：

3.四清淨，是身行清淨、語行清淨、意行清淨、命行清淨。身清淨、語清淨、意清淨——三清淨，也名三妙行。內容是：身清淨——離殺、不與取、婬；語清淨——離妄語、兩舌、惡口、綺語；意清淨——無貪、無瞋、正見(41.014)。三清淨就是十善；四清淨是十善加正命，比「戒具足」增多了無貪、無瞋、正見——意清淨。

雖然，身語七善被稱為「聖戒」(41.015)，無貪、無瞋、正見，是七善的因緣(41.016)，可說意三善（淨行）是身語善行的動力。但佛法所說的「戒」，不只是身語的行為，更是內在的清淨。在修道的歷程中，列舉四種清淨，意清淨不能不說是屬於「戒」的。

(2) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.298：

從原始佛教的三類戒學，可以結論為：⁽¹⁾「四清淨」——十善與命清淨，是戒（尸羅）學的根本。釋尊出家修行的生活，就是這樣的戒。十善是固有的，而釋尊更重視「命清淨」。反對欲行與苦行，而表示中道的生活態度，也包括了（通於在家的）如法的經濟生活。

⁽²⁾「戒具足」——正語、正業、正命，^(A)是從教化五比丘起，開示八正道的戒學內容；^(B)這也是在家所共行的。上二類，律家稱之為「化教」。

⁽³⁾「戒成就」，由於一分出家者的行為不清淨，釋尊特地制立學處，制威德波羅提木叉，就是「制教」。到這，出家與在家戒，才嚴格的區別出來。

佛教的戒學，曾經歷這三個階段。七百結集——集成四阿含時，雖是僧伽律制的時代，但比丘們的早期生活——阿蘭若處、八正道，與釋尊修行時代的出家軌範（十善加命清淨），還在流傳而沒有忘卻，所以「持法者」就各別的結集下來。

〔3〕阿閼淨土形相略述

〔一〕社會困苦與混亂的原因，主要是生活艱苦與掠奪。在阿閼淨土中，沒有「治生者」，「販賣往來者」，衣食都是精美而現成的，享受與天人一樣。住處，是七寶所成的精舍；床與臥具，女人所用的珠璣瓔珞，都自然而有，滿足了人類的一切需要。

〔二〕一方面，女人沒有女人的過失、不淨與生產的苦痛。大家都「不著愛欲淫嫉」，連音樂也沒有淫聲，這就自然消除了男女間的糾紛與苦惱。

〔三〕在淨土中，沒有一切疾病；沒有惡色的（印度的種姓階級，從膚色的差別而來，沒有色的優劣，就沒有種族與階級的分別）；沒有醜陋的（身體的殘障在內）；沒有拘閉牢獄的事；也沒有外道的異端邪說。

〔四〕生在阿閼佛淨土的，雖只是「淫怒癡薄」，卻是「一切無有罪惡者」。沒有罪惡的理想社會，也就沒有王政與僧團的必要。這一淨土形相，為一般佛淨土的共同型式。

〔五〕還有，〔1〕阿閼淨土是沒有三惡道的，與『阿彌陀經』所說的一樣。〔2〕「其地平正，生樹木無有高下，無有山陵溪谷，亦無有礫石崩山。其地行，足踏其上即陷，適舉足便還復如故」。有八功德水的浴池。氣候不冷不熱；徐風吹動，隨著人的意願，樹木吹出了微妙的音樂。佛的光明，遍照三千大千世界，用七寶金色蓮華來莊嚴(92.014)。對國土、樹林、浴池、樓觀、香華、光明、音聲等莊嚴，沒有『阿彌陀經』那樣的七寶莊嚴，詳細的寫出。大概『阿彌陀經』為齋戒的信行人說，所以應機而說得更詳細些。

2. 阿彌陀淨土

〔1〕有了進一步的內容

淨土的內容，阿彌陀淨土有了進一步的東西。

1. 「女人往生，即化作男子」(92.015)。這與「下品般若」的恒伽天女，受記作佛，就「今轉女身，得為男子，生阿閼佛土」一樣(92.016)。社會上，重男輕女；佛教女性，厭惡女身的情緒很深，有轉女成男的信仰。於是超越了男女共住的淨土，進而為（色界天式的）純男無女的淨土。

2. 〔A〕阿閼淨土但說佛成佛時，即使沒有天眼的，也能見到佛的光明。〔B〕生在阿彌陀佛淨土的，菩薩與阿羅漢，都有宿命、天眼、天耳、他心等神通(92.017)。

3. 〔A〕阿閼佛淨土，著重於聲聞的究竟解脫，菩薩的阿惟越致(92.018)。〔B〕阿彌陀淨土卻說：阿羅漢與菩薩，都是「壽命無央數劫」；而阿彌陀佛壽命的無量，更是著力寫出的重點(92.019)。

4. 淨土沒有三惡道，所以沒有鳥獸。但飛鳥的美麗，鳴音的和雅，不是能增添淨土的美感嗎？所以後起的『觀無量壽佛經』說：「水鳥樹林，……皆演妙法」(92.020)。這不是淨土有惡道嗎？小本『阿彌陀經』說：「汝勿謂此鳥實是罪報所生！……是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛欲令法音宣流，變化所作」(92.021)。於是淨土有了眾鳥和鳴，宣說妙法的莊嚴。

(2) 比『般若』、『阿闍』的淨土思想要遲一些

從淨土思想發展來說，^{(1)(A)} 面對我們這個世界的缺陷，而願將來佛土的莊嚴，是「下品般若」、「阿闍佛國經」所同的。^(B) 阿闍佛淨土，保有男女共住淨土，及人間勝過天上的古義。⁽²⁾ 『阿彌陀經』是比對種種淨土，而立願實現一沒有女人的，更完善的淨土。在這點上，應該比『般若』、『阿闍』的淨土思想要遲一些。當然，色界天式的七寶莊嚴，純男性的世界，在印度佛教是早已有之的。

(三) 菩薩的本願

1. 本來通於「自利利他的一切」；淨土行者特重淨土的本願，本願就成「淨土願」

大乘淨土法門，與本願有關。本願，是菩薩在往昔生中，當初所立的誓願。菩薩的本願，⁽¹⁾ 本來是通於自利利他的一切，⁽²⁾ 但一般淨土行者，特重淨土的本願，本願也就漸漸的被作為淨土願了。

2. 淨土重視本願的原因

淨土所以重視本願，是可以理解的。⁽⁻⁾⁽¹⁾ 原始佛教所傳的七佛，佛的究竟圓滿，當然是相同的，但佛的壽量、身量、光明，度化弟子的多少，佛與佛是不同的。⁽²⁾ 這也許是不值得深究的，但釋尊的時代，社會並不理想，佛教所遇的障礙也相當多，於是喚起了新的希望（願），未來彌勒成佛時，是一個相當理想的世界。⁽³⁾ 彌勒的人間淨土出現了，又發生了彌勒為什麼在淨土成佛，釋尊為什麼在穢土成佛的問題，結論為菩薩當初的誓願不同，如法藏部『佛本行集經』所說(92.022)。依菩薩的本願不同，成就的國土也不同。傳說的十方佛淨土，並不完全相同，這當然也歸於當初的願力。

^(二) 還有，佛法是在這不理想的現實世界中流傳的。修菩薩行的，為了要救度一切眾生，面對當前的不理想，自然會有未來的理想願望。在菩薩道流行後（透過北洲式的自然，天國式的莊嚴），莊嚴國土的願望，是會發生起來的。

所以說到未來的佛土，都會或多或少的說到了菩薩的本願。

3. 菩薩本願的發展，或自行願、或淨土願；是否整理成一定的數目不可一概而論

阿彌陀淨土法門，漢譯與吳譯本，是二十四願；趙宋譯本為三十六願；魏譯與唐譯本（及梵本）是四十八願。二十四，三十六，四十八，數目是那樣的層次增加！『大乘佛教思想論』，見到『小品般若經』的六願，『大品般若經』的三十願，於是推想為：本願是以六為基數，經層級的增加而完成，也就是從六願、十二願、十八願、二十四願、三十願、三十六願、四十二願，到四十八願。該作者竟然在『阿闍佛國經』中找到了十二願、十八願，於是最可遺憾的，就是沒有發見四十二願說了(92.023)。不過，這一構想，與事實是有出入的！如『阿闍佛國經』的⁽¹⁾ 十二願，是無關於淨土的菩薩自行願。⁽²⁾ 『大乘佛教思想論』解說為十八願的，學者的意見不同，或作二十願，或作二十一願(92.024)，實際上，並沒有確定的數目。⁽³⁾ 而且在『諸菩薩學成品』中，也有說到本願的。所以，以六為基數的發展說，只是假想而已！

從經典看來，菩薩所立的佛國清淨願，^[1]如『阿閼佛國經』，沒有預存多少願數目的意思。^[2]在淨土本願流行後，於是有整理為多少願的，如『阿彌陀經』說：「曇摩迦便一其心，即得天眼徹視，悉自見二百一十億諸佛國中，諸天人民之善惡，國土之好醜，即選擇心中所願，便結得是二十四願經，則奉行之」(92.025)。對不同淨土的不同形態，加一番選擇，然後歸納為二十四願。結為二十四願，正是整理成二十四願。

所以菩薩本願的發展，是多方面的。^[1]或是自行願，如普賢的十大願，也是自行願的一類。^[2]或是淨佛國願，^[A]有的說多少就多少，^[B]有的整理成一定的數目，不可一概而論。

4. 阿閼佛的淨土本願（三願）：面對此土的佛教而發

佛國清淨願，最初集出來的，應該是『阿閼佛國經』，及「下品般若」經。

『阿閼佛國經』中，菩薩發願，是分為三大段的。^[1]起初，比丘在大目如來前立願：於一切人不起瞋恚，不起二乘意，不念五蓋，不念十不善行。從此，這位比丘被稱為阿閼菩薩。從不起瞋恚得名，這是最根本的誓願。^[2]接著，菩薩發自行願，也就是被數為十二願的。大目如來為阿閼菩薩保證，能這樣的立願修行，一定能夠成佛。^[3]然後，阿閼菩薩立願：一、（自己因中不說四眾過）將來成佛時，弟子們沒有犯罪惡的。二、（自己因中不漏泄）菩薩出家者，於夢中不失精。三、婦女沒有惡露不淨(92.026)。於是如來為阿閼菩薩授記。

菩薩經發願，授記，修行，等到成佛時，佛刹的種種嚴淨，經上都說是阿閼如來的本願力。但明確說到佛國清淨的，只是末後所立的三願。

5. 「下品般若」的淨土本願（五願）：修菩薩道的阿蘭若行者，面對自身處境而發

「下品般若」的淨佛國土願，實際僅有五願。從菩薩修行深法，不怖不畏，而說到對可怖畏事而立願。1.在惡獸中，願未來的佛世界，沒有畜生道。2.在怨賊中：願沒有怨賊與寇惡。3.在無水處，願自然而有八功德水。4.在饑饉中，願能得隨意飲食，如天上一樣。5.在疾疫處，願眾生沒有三病——一切病。6.怕佛道的久遠難成，應該念時劫雖久遠，但不離當前的一念(92.027)。初願與布施度有關，第二願與忍辱度有關，其他都沒有說到六度(92.028)。⁸

「阿閼」的三願，是面對此土的佛教而發；「般若」是修菩薩道的阿蘭若行者，面對自身的處境而發的。阿蘭若行者，在林野修行，有被惡獸吞噉，盜賊劫掠與傷害的恐怖。沒有水，饑荒，疫病的處所，都是出家修行人的可怖畏處。所以面對這些恐怖，願在未來佛世界中，沒有這些苦難（就容易修道）。菩薩道要經歷劫生死的修行，是初學所為難的（易行的思想，由此而滋長起來）。

這六則都由可怖畏而起，而前五屬於淨佛國土願。與阿閼三願的用意不同，與『阿彌陀經』本願的意趣更遠。總之，「下品般若」是五願，並不是與六度相對的六願。

⁸ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.826：

註解 28：古譯本及「唐譯五分本」，都如此。「唐譯四分本」，第二願為布施持戒忍辱——三度。「宋譯本」以前五願配六度。

6. 阿彌陀佛的淨土本願（二十四願）：比對其他淨土或淨土中最勝，為讓大家往生

阿彌陀的二十四願，比阿閼佛國的三願，「下品般若」的五願，不但內容充實，而更有獨到的意境。

阿彌陀佛本願，是選擇二百一十億國土而結成的。雖然淨佛國願，都存有超勝穢土的意識根源，但在形式上，彌陀本願，不是比對穢土而是比對其他淨土的。要創建一理想的世界，為一切淨土中最殊勝的。

『阿彌陀經』中，對七寶的國土、樓觀、浴池、樹林、衣服、飲食、香華、光明、音樂，都敘說得非常詳細，可說是相當藝術化的，但二十四願的重心，卻不在這些。

依願文，這是一切國土中最理想的。所以說：^[1]（十七願）「令我洞視（天眼通）、徹聽（天耳通）、飛行（神足通），十倍勝於諸佛」。（十八願）「令我智慧說經行道，十倍於諸佛」。（二十四願）「令我頂中光明……絕勝諸佛」。所以阿彌陀佛是「諸佛中之王也」（92.029）！^[2]生在阿彌陀佛國的菩薩、阿羅漢，（十五願）身相如佛；（十六願）說經、行道如佛；（二十願）數目非常多；（二十一願）壽命無央數劫；（二十二願）有種種神通；（二十三願）頂中有光明。^[3]佛與生在阿彌陀佛國的菩薩、阿羅漢，是那樣的殊勝，所以（四願）說：十方佛都稱說阿彌陀佛，「聞我名字，……皆令來生我國」。與三輩往生相當的：是七、六、五願。又二十四願說：「見我光明，……皆令來生我國」。願眾生來生阿彌陀佛國的，共有五願。這是阿彌陀佛本願的特出處：有勝過一切佛的佛，勝過一切國土的世界，目的在讓大家生到這裏來。這一本願的意趣，與『阿閼佛國經』、「下品般若」經的淨土願，是完全不同的，適應不同根性而開展出來的。

雖在二十四願中，（一）沒有三惡道；（九）面目同一色類；（十一）沒有淫怒癡；（十四）飲食自然，與阿閼佛土一樣，但這是一般的，不一定有相互參考的意義。

7. 佛法傳布流行中，是相互影響

（1）「中品般若」的淨土本願（三十願）：依「下品」再集，受彌陀本願的影響

「中品般若」是依「下品般若」而再編集的。「下品般若」的淨佛國土願，僅有五願（共為六事），「中品般若」充實為三十願。

^[1]前六願是別依六度的一度，或以為大體與「下（小）品」的六願相當（92.030）。^[2]然切實比對起來，三十願的^[A]初願，資生具自然；^[B]八願，沒有惡道；^[C]二十五願沒有三毒四病；^[D]三十願，觀生死久長而實無生無解脫：這四願，才是與「下品般若」相同的部分。

「中品般若」的願文，顯然受到了『阿彌陀經』的影響，如^[1]「序品」說：「願（攝）受無量諸佛世界，念無量國土諸佛三昧常現在前」（92.031），與法藏選擇佛土時的情形一樣。^[2]又說：「我得阿耨多羅三藐三菩提時，十方如恆河沙等世界中眾生，聞我名者，必得阿耨多羅三藐三菩提」（92.032）。『阿彌陀經』是聞名者必得往生，往生的還通於阿羅漢與菩薩；「中品般若」說必定成佛，顯然有了進一步的發展。^[3]又如三十願中的八願，沒有惡道；十四願，沒有色相差別；十八願，國人都得五通；二十願，眾生都有光

明；二十二願，眾生的壽命無量劫；二十三願，具足三十二相；二十八願，願佛的光明無量，壽命無量，弟子數無量：這都可以說受到了阿彌陀佛本願的影響。

(2) 『無量壽經』(四十八願)：受『般若』、『阿闍』的影響

當然，在佛法傳布流行中，是有相互影響的。如魏譯的(四十八願本)『無量壽經』，⁽¹⁾一再說到「無生法忍」。說「住空無相無願之法，無作無起，觀法如化」(92.033)；「究竟菩薩諸波羅蜜，修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門」(92.034)。可見『般若經』空幻、不生不滅的思想，已成為彌陀佛土的菩薩行。⁽²⁾如『無量壽經』所說的「道場樹」，是古譯『阿彌陀經』所沒有的，這正是『阿闍佛國經』的莊嚴(92.035)。

(四) 初期大乘中，淨土說有二流

1. 『般若』(『阿闍』)：不退菩薩常生十方淨土；為利眾生，也生邊地及無佛法處

在初期大乘中，淨土說有二流，『般若經』為一流。

^(一)⁽¹⁾「下品般若」是確信十方佛世界的；十方清淨世界，是不退轉菩薩的所生處，如『小品般若波羅蜜經』卷七(大正八·五六八中)說：

「(恆伽天女)今轉女身，得為男子，生阿闍佛土。於彼佛所，常修梵行。命終之後，從一佛土至一佛土，常修梵行，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不離諸佛。譬如轉輪聖王，從一觀至一觀，從生至終，足不蹈地。阿難！此女亦如是，從一佛土至一佛土，常修梵行，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，常不離佛」。

恆伽天女受記以後，就轉為男身，往生阿闍佛國。從此，從這一佛國，到那一佛國，生生常修梵行，常不離佛。授記的不退菩薩，就是一般所說的法身大士，一直在清淨佛國中，見佛修行。

⁽²⁾「下品般若」又說：不退菩薩，「常樂欲生他方清淨佛國，隨意自在。其所生處，常得供養諸佛」(92.036)。我等行菩薩道，……心樂大乘，願生他方現在佛前說法之處，於彼續復廣聞說般若波羅蜜。於彼佛土，亦復以法示教利喜無量百千萬眾生，令住阿耨多羅三藐三菩提」(92.037)。不退菩薩是願生他方淨土的；在那裏，常聞佛法，常供養佛，常利益眾生：這是「下品般若」的往生淨土說。

^(二)恆伽天女往生的，是阿闍佛國，而專說阿闍淨土的『阿闍佛國經』卷上，有同樣的說明(大正一一·七五四下)：

「譬如轉輪王得天下，所從一觀復至一觀，足未曾蹈地。所至常以五樂自娛，得自在，至盡壽。如是舍利弗！阿闍如來行菩薩道行時，世世常自見如來無所著等正覺，常修梵行。於彼所說法時，一切皆行度無極，少有行弟子道。彼所行度無極，為說法，有立於佛道者，便勸助為現正令歡喜踊躍，皆令修無上正真道」。

阿闍菩薩授記以後的菩薩道行，與「下品般若」所說的，完全一致。可以說，這是『阿闍』與『般若』所說的，原始的淨土說。

^{〔三〕}初期的他方淨土說——『阿彌陀』、『阿閼』與『般若』所說的淨土，都是凡聖同居的（在那裏轉凡為聖），聲聞與菩薩共住的。比對此土的不理想，而出現他方淨土，不是專為大菩薩所住，而是凡聖、大小聖者所都可以往生的。

所以，不退轉菩薩所往來的淨土，如阿閼佛國，^{〔1〕}學習阿閼佛本願與六度大行的，可以往生；^{〔2〕}修出家梵行的，甚至讀、誦、書寫『阿閼佛國經』的，都會因嚮往阿閼佛國而往生的。

^{〔四〕}不退菩薩在十方佛國中修行，「中品般若」有了更具體的說明。如『一念品』說：「以諸法無所得相故，得菩薩初地乃至十地，有報得五神通，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，成就眾生，淨佛國土。亦以善根因緣故，能利益眾生，乃至般涅槃後舍利，及弟子得供養」(92.038)。菩薩有報得的五神通，報得的六波羅蜜，所以在十方佛土中，能成就眾生，淨佛國土。

成就眾生與淨佛國土，是菩薩得無生法忍（不退位）以後的主要事業(92.039)。^{〔1〕}約菩薩自行說：「應供養諸佛，種善根，親近善知識」(92.040)，是菩薩發心以來所應該行的。但不退菩薩，常生在淨土中，對於見佛，聽法，供養佛，更能圓滿的達成。^{〔2〕}約利他說：菩薩就是應該利他的，但不退菩薩，有報得的五通、六度，更能達成成就眾生，淨佛國土的大行。如『摩訶般若波羅蜜經』『一念品』（第七十六）以下，到『淨土品』（第八十二），都是說明菩薩的方便大行。

以般若為導的六度修行，往生淨土；在淨土中，以報得的六度、（四攝）、五神通，行成就眾生，淨佛國土的大行，是「中品般若」（方便道）的主要意義。

^{〔五〕}不過，不退菩薩不一定生在淨土的，那是菩薩的悲願。來生人間的「阿惟越致菩薩，^{〔1〕}多於欲界色界命終來生中國，……少生邊地；^{〔2〕}若生邊地，必在大國」(92.041)。^{〔3〕}也有「所至到處，有無佛法僧處，讚佛法僧功德，諸眾生用聞佛名法名僧名故，於此命終，生諸佛前」(92.042)。

^{〔六〕}總之，不退菩薩^{〔1〕}常生十方淨土，^{〔2〕}為了利益眾生，也會生在邊地，及沒有佛法的地方。⁹

⁹ 印順導師《淨土與禪》p.41 ~ p.43：

一、一般的往生法：往生淨土的法門，有通有別。^{〔1〕}通是修此法門，可以往生十方淨土；^{〔2〕}別是特殊的方便，著重於往生極樂世界。

淨土是清淨而理想的環境。菩薩莊嚴淨土，為了攝化眾生；眾生受了菩薩恩德的感召，即嚮往而來生其中。於淨土修行，多便利，少障礙，所以必得不退轉，不會落入二乘及三惡道中。往生淨土的信行，大乘經是一致的。那麼怎樣才能往生淨土呢？今略引二經來說明。

（一）、《維摩詰經》（下）說：「菩薩成就八法，於此世界行無瘡疣，生於淨土」。八法是：「饒益眾生而不望報」，即純從利益眾生出發，不為自己打算。「代一切眾生受諸苦惱，所作功德盡以施之」。苦痛歸自己，福樂歸他人，真是菩薩的心行。「等心眾生」，即以平等心對待眾生，使眾生得到平等的地位。對於修大乘法的「菩薩，視之如佛」，起尊敬心。「所未聞（的甚深）經，聞之不疑」，不生誹謗心；也「不」以為自己所修是大乘法，如何深妙，「與聲聞而相違背」。真能通了佛法，大小乘間，是可得合理會通的。「不嫉彼供」，即別人得供養，不要嫉妒他；「不高己利」，如自己得利養，不因此而生高傲放逸。「常省己過，不訟彼短」，即多多反省自己的錯誤，少說別人的過失。「一心求諸功德」。這八法，是菩薩為人為法，對自對他的正常道。但能依此修去，就是往生淨土的穩當法門。

2. 彌陀淨土：不重菩薩往來，是見聞彌陀光明名字，都可發願來生，至一生補處

淨土思想的另一流，就是阿彌陀淨土。阿彌陀淨土，

^{〔一〕}不是比對穢土而願成淨土，是比對淨土而要求一更理想的地方。

^{〔二〕}不重在不退菩薩所往來，而是見阿彌陀佛光明的，聽見阿彌陀佛名字的，都可以發願來生。

^{〔三〕}^{〔1〕}不是菩薩往來中的一佛國，而是生在這裏的，阿羅漢都在此涅槃，菩薩也在這裏一直修行下去。

^{〔2〕}當然，也有例外的，^{〔A〕}如第八願說：「我國中諸菩薩，欲到他方佛國生者，皆令不更泥犁、禽獸、薜荔，皆令得佛道」(92.043)。又說：「阿惟越致菩薩……皆當作佛。隨所願，在所求，欲於他方佛國作佛，終不復更泥犁、禽獸、薜荔；隨其精進求道，早晚之事同等爾。求道不休，會當得之」(92.044)，這就是第八願的內容。從阿彌陀佛國出去，要到他方佛國的，決不會再墮三惡道。或遲或早，終歸是要成佛的。在往生阿彌陀佛土的根機中，這是比較特殊的。^{〔B〕}與第八願相當的，『無量壽經』第二十二願說：「他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處。除其本願，自在所化，為眾生故，被弘誓鎧，積累德本，度脫一切，遊諸佛國，修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恒沙無量眾生，使立無上正真之道」(92.045)。這與『般若經』所說的，從一佛國至一佛國的菩薩相近，但在『阿彌陀經』中，這是特殊的。「除其本願」，是說菩薩在沒有往生阿彌陀佛國以前，立願要「遊諸佛國，修菩薩行」的。所以到了阿彌陀佛國，又要到他方佛國去。

^{〔3〕}往生阿彌陀佛國的一般菩薩，一直進修到一生補處，然後到他方去成佛，這自然不會中間再生到他方佛國了。『阿彌陀經』的「來生我國」，大有得到了歸宿的意味，與「佛法」及其他「大乘佛法」，有不太調和的感覺。

(五) 稱揚淨土的經典，要人在穢土修行：穢土修行，勝過在淨土修行

※倡導十方淨土的，是我們這個缺陷多多的世界的人們

十方佛淨土，是大乘經所共說的。理想的世界，讚歎為難得的清淨，修行容易成就，成為多少人仰望的地方。

^{〔一〕}^{〔1〕}『阿彌陀經』是極力讚揚阿彌陀佛與國土的，勸人往生，^{〔2〕}然『佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經』卷下（大正一二·三一五下）又這樣說：

（二）、《除蓋障菩薩所問經》（一七）說：「菩薩若修十種法者，得生清淨諸佛刹土」。十法是：「戒行成就」，「行平等心」，「成就廣大善根」，「遠離世間名聞利養」，「具於淨信」，「精進」，「禪定」，「修習多聞」，「利根」，「廣行慈心」。《勝天王般若經》、《寶雲經》、《寶雨經》，都有這樣的十法門。如「成就廣大善根」，確是往生淨土的要訣。《阿彌陀經》也說：「不可以少善根福德因緣得生彼國」。

《維摩經》與《寶雲經》所說的淨土法門，是菩薩的常道，不求生淨土而自然的生於淨土：這是往生淨土的必備資糧。

二、特殊的往生法：中國流行的求生淨土的念佛法門，即是往生極樂世界的特殊方便行。然往生極樂淨土的方法，也是有著不同方便的。現依往生極樂淨土的經典，略為條理來說明。

…〔下略〕…

「若曹於是（此土），益作諸善：布恩施德，能不犯道禁忌，忍辱，精進，一心，智慧，展轉復相教化，作善為德。如是經法，慈心、專一、齋戒清淨一日一夜者，勝於在阿彌陀佛國作善百歲。所以者何？阿彌陀佛國皆積德眾善，無為自然，在所求索，無有諸惡大如毛髮。佛言：於是（土）作善十日十夜者，其德勝於他方佛國中人民作善千歲。所以者何？他方佛國皆悉作善，作善者多，為惡者少。皆有自然之物，不行求作，便自得之。是間為惡者多，作善者少，不行求作，不能令得。世人能自端制作善，至心求道，故能爾耳」。

^(A) 同本異譯的『無量清淨平等覺經』，『無量壽經』，都有這段文字(92.046)。^(B) 唐譯的『無量壽如來會』，宋譯的『大乘無量壽莊嚴經』，被刪略了。

^(二) 稱揚淨土的經典，為什麼要人在穢土中修行？⁽¹⁾ 這固然有激勵修行的意味，⁽²⁾ 然主要是倡導十方佛淨土說的，是這個缺陷多多的世界的人們。處身於不淨的世界，這世界並非只是可厭惡的，也有其優越的一面——穢土修行，勝過阿彌陀佛及十方佛土中的修行。

釋尊大悲普濟，願意在穢土成佛，發心遲而成佛早；彌勒願莊嚴淨土，在淨土成佛，發心早而成佛遲。所以，淨土容易成就（不退墮），成佛卻慢；穢土不容易成就，成佛反而快些。

^(三) 穢土修行，勝過在淨土中修行，在初期大乘經中，是相當流行的，⁽¹⁾ 如『維摩詰所說經』卷下（大正一四·五五三上）說：

「此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼（眾香）國百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，諸餘淨土之所無有」。

『維摩詰經』所說，是對淨土來遊此土的菩薩說的。站在淨土的立場，不免會輕視穢土及穢土的菩薩，所以特提在穢土修行的特長。

⁽²⁾ 這一見地，『思益梵天所問經』，『文殊支利普超三昧經』，『文殊師利授記會』，『阿惟越致遮經』(92.047)，都有同樣的說明。

這是對初期大乘淨土思想，所應有而不可少的認識！

三 阿彌陀佛極樂淨土

（本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.759～p.772）

大乘佛法的興起，與淨土念佛法門，有密切的關係。原則的說，大乘是不離念佛與往生淨土的。在初期大乘佛法興起聲中，西方阿彌陀佛淨土，東方阿閼佛淨土，也流傳起來。

（一）彌陀淨土三經

讚揚阿彌陀佛淨土的經典，有三部，可簡稱為『大（阿彌陀）經』、『小（阿彌陀）經』、『觀（無量壽佛）經』。

1. 『大（阿彌陀）經』：現存五部

『大經』是彌陀淨土的根本經，華文譯本，現存有五種：

「阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經」	二卷	吳支謙譯
「無量清淨平等覺經」	四卷	後漢文婁迦識譯
「無量壽經」	二卷	曹魏康僧鎧譯
〈大寶積經〉「無量壽如來會」	二卷	唐菩提留志譯
「大乘無量壽莊嚴經」	三卷	趙宋法賢譯

五種譯本的譯者，⁽¹⁾唐譯本與宋譯本，是明確而沒有問題的；⁽²⁾前三部的譯者，有不少的異說。

^(一)梁僧祐（天監一七年——西元五一八卒）的『出三藏記集』，誤以『大經』與『小經』，為同本異譯，所以分別的敘述了六部。然『大經』的古譯本，當時存在而保留下來的，實際上只有兩部——⁽¹⁾支謙譯的『阿彌陀（三耶三佛薩樓佛檀過度人道）經』，⁽²⁾竺法護譯的『無量清淨平等覺經』（88.001）。

^(二)⁽¹⁾隋開皇（十四年——西元五九四）『眾經目錄』，共列六部，除已經佚失的三部外，『大經』古譯本共三部(88.002)：

「無量清淨平等覺經」	二卷	魏白延譯
「阿彌陀經」	二卷	吳支謙譯
「無量壽經」	二卷	晉竺法護譯

開皇『眾經目錄』所說，^(A)支謙所譯的，與『出三藏記集』相同。^(B)『無量清淨平等覺經』，改為白延譯；^(C)而竺法護所譯的，卻是另一部『無量壽經』（這兩部，『出三藏記集』是作為一部的）。

⁽²⁾^(A)隋仁壽（二年——西元六〇二）『眾經目錄』，^(B)唐靜泰（龍朔三年——西元六六三）『眾經目錄』，^(C)唐道宣（龍朔四年——西元六六四）『大唐內典錄』，都是這樣的三部——支謙、白延、竺法護所譯(88.003)。

^(三)⁽¹⁾隋開皇十七年（西元五九七），費長房撰成『歷代三寶紀』，所載的『大經』古譯，一共有八部。⁽²⁾周（天冊萬歲元年——西元六九五）明佺等所撰的『大周刊定目錄』，對於『大經』古譯本，^(A)完全依據『歷代三寶紀』。^(B)然偶爾注明，某經有多少紙（頁），所以知道當時實際存在（注明紙數）的，只有三部，與『眾經目錄』等相同的三部(88.004)。

^(四)『大經』古譯而注明多少紙的，初見於靜泰的『眾經目錄』（88.005）；『大周刊定目錄』

有二說(88.006)，今對列如下：

	「靜泰錄」	「大周錄」卷三	「大周錄」卷十三
「無量清淨平等覺經」 白延譯	六十紙	七十紙	三十六紙
「阿彌陀經」 支謙譯	五十三紙	五十三紙	五十三紙
「無量壽經」 竺法護譯	三十九紙	四十六紙	三十六紙

依『大正藏』古譯三部（每頁分三欄）來計算：⁽¹⁾支謙譯的『阿彌陀經』，共五十四欄，是五十三紙本，這是譯者與頁數，始終傳說一致的。⁽²⁾『無量清淨平等覺經』，『大正藏』六十二欄，就是靜泰所傳的六十紙本。⁽³⁾『無量壽經』四十一欄，^(A)與靜泰所傳的三十九紙本大致相合。古代的一紙，約合『大正藏』一·0三欄。^(B)『大周刊定目錄』所傳的二說，自相矛盾，應該是傳寫錯了。

隋唐間的『大經』古譯，就是這三部。由於紙數的記錄，使我們能有明確的認定。

^(五)唐開元十八年（西元七三〇），智昇撰『開元釋教錄』，當時存在的『大經』古譯本，也是上面所說的三部，但譯者有了變動。⁽¹⁾『阿彌陀經』，仍舊是支謙所譯。⁽²⁾舊傳白延所譯的『無量清淨平等覺經』，改為後漢支婁迦讖譯(88.007)；⁽³⁾而竺法護所譯的『無量壽經』，卻改為魏康僧鎧譯(88.008)。

^(六)『開元釋教錄』改定的理由何在？原來，^{(1)(A)}『阿彌陀經』的譯出最早。^(B)『無量清淨平等覺經』的文段、文句、二十四願，大都採用『阿彌陀經』而略加修正；並補充「歎佛偈」與「禮觀偈」；增加法會四眾的名字；改音譯部分為義譯。這兩部關係密切，自成一類。^(C)『無量壽經』是四十八願本，與唐譯本相合，敘述阿彌陀佛、極樂國土的依正莊嚴，文體較整齊，不像古譯（二）本那樣的冗長。但古譯二本的「五大善」，及乞丐與國王譬喻，都保留著，似乎是二十四願本與四十八願本的，過渡期間的經本。

⁽²⁾古代，一致以『阿彌陀經』為支謙所譯，所以『無量清淨平等覺經』的譯者，增加了推定上的困難。^(A)如依『出三藏記集』，是竺法護所譯，比對竺法護的其他譯典，不可能是一人所譯的。^(B)如依『眾經目錄』，改為白延所譯，然白延與支謙同時，可能還早些。白延在魏地，支謙在吳地，白延採用支謙譯而略加修改，是很難想像的。^(C)不滿意古代傳說，所以『開元釋教錄』改定為支婁迦讖譯。^(D)然支讖在前，支謙在後，支謙依據支讖的譯本，反而改用音譯，不合常情，也不合支謙的譯例。

^(七)傳說一直在變動中，顯然是沒有確切的史實可據。我以為，如否定古代一致的傳說，以『阿彌陀（三耶三佛薩樓佛檀過度人道）經』為支婁迦讖譯，『無量清淨平等覺經』為支謙譯；支謙是傳承支讖所學的，譯文少用音譯，也許是最合理的推定！

2. 『小（阿彌陀）經』：現存二部

『小（阿彌陀）經』的譯本，現存二部：一、『阿彌陀經』（也名『無量壽經』），一卷，姚秦弘始四年（西元四〇二）鳩摩羅什譯。二、『稱讚淨土佛攝受經』，一卷，唐永

徽元年（西元六五〇）玄奘譯。

這是『大經』的略本，雖沒有「二十四願」與「三輩往生」，然敘述極樂國土的依正莊嚴，勸念佛往生，簡要而有力，為一般持誦的要典。

3. 『觀（無量壽佛）經』

『觀（無量壽佛）經』，一卷，宋元嘉年間（西元四二四——四五—），曇良耶舍譯。立十六觀，九品往生，是觀相念佛的要典。

（二）特詳根本聖典——古本『阿彌陀經』

1. 全經的內容概要

依阿彌陀淨土的根本聖典——古本『阿彌陀經』，全經的內容，是：

（1）發起

佛因阿難的啟問，稱歎阿難；稱歎佛如優鉢曇華那樣，是難得相遇的。

（2）阿彌陀佛的因行

佛說：過去提想羅竭（然燈）佛以前三十四佛，名樓夷亘羅（世自在王）。那時的大國王出家，名曇摩迦（法藏）的問佛：自己「求佛為菩薩道」，希望成佛的時候，^{〔1〕}能於十方無數佛中，最尊，智慧勇猛；頂中光明普照；^{〔2〕}國土七寶莊嚴；^{〔3〕}十方無數的佛國，都聽見我的名字；聽見名字的諸天人民，來生我國的，都成為菩薩、阿羅漢（這是阿彌陀淨土的根本意義）！

佛讚歎他，只要精進不已，一定能滿足心願的。於是佛為曇摩迦說了二百一十億國土的情況。

曇摩迦選擇而集成二十四願；從此奉行六波羅蜜，精進願求，終於成為阿彌陀佛，實現了當初的願望——上來是阿彌陀佛的因行。

（3）佛與佛國的莊嚴

佛對阿難說：阿彌陀佛頂的光明，是十方諸佛所不及的。凡見佛光明的，莫不慈心歡喜，不起貪瞋癡，不作不善事，惡趣的憂苦也停止了。阿彌陀佛的光明，受到十方佛、菩薩、羅漢的稱讚。如稱讚佛光明的，往生阿彌陀佛國，就受到菩薩、羅漢們的尊敬（阿闍世王太子，與五百長者子來了，聽了二十四願，就發願成佛。這一段，『無量壽經』等都沒有）。

阿彌陀成佛以來，已經十小劫。國名須摩提，在千萬億佛國外的西方。國土是七寶所成的平地，沒有山、海、江河。沒有三惡趣、鬼神，都是菩薩、阿羅漢，壽命無量劫。飲食自然，與第六天一樣。沒有婦女，女人往生的，都化作男子。菩薩、阿羅漢們，能互相見聞。同一種類，面目端正，同一（金）色。心中但念道德；說正事，說佛法，不說他人的罪過。互相敬愛，互相教誡。沒有貪瞋癡，沒有念婦女的邪意，能知道自己過

去世的宿命——上來總說佛與佛國的莊嚴。

〔4〕佛國的依正莊嚴

阿彌陀佛的講堂、精舍、樓觀，菩薩、阿羅漢的住宅，都是七寶所成的。到處有七寶的浴池；池水香潔，有人間天上所沒有的香華。池水緩緩的流，發出五音聲。凡往生阿彌陀佛國的，都在寶池的蓮華中化生；面貌端嚴，如以第六天王來相比，如醜陋的乞丐，與端嚴的國王一樣（論到善惡業報）。講堂、住宅、浴池，到處是一重重、一行行的七寶樹，發出的五音聲，也勝過第六天的音樂。

佛與菩薩、羅漢入浴時，池水會隨意上下。出了浴池，坐在蓮華上，微風舒適的吹著。寶樹作五音聲；寶華散落身上，落地就消失了。菩薩、阿羅漢們，想聽經、聽音樂、聞華香的，都隨各人的心意。浴罷，在地上或虛空，講（讀？）經的，誦經的，說經的，受經的……坐禪的，經行的，都能得須陀洹道……阿羅漢道，或得阿惟越致（不退）。

菩薩們要供養十方佛，無數人追隨而去。到了他方佛國，禮佛供養，供品是隨意化現的。菩薩們坐著，聽佛說經。諸天次第的下來，供養菩薩、阿羅漢。到處供養完畢，在「日未中時」，就回來見阿彌陀佛。飲食時，自然有七寶儿、七寶鉢，鉢中有百味飲食，香美無比，大家平等的受用。

阿彌陀佛說經時，菩薩、羅漢與諸天人民都來了；十方如恆河沙數佛國，也遣無數的菩薩來集會。佛說『道智大經』，風吹寶樹作五音聲；寶華覆在虛空；諸天持華、香、衣、音樂來供養。聽經的都隨分得益，得須陀洹……阿羅漢，得阿惟越致。菩薩與羅漢，誦經說法，智慧的勇健精進，如師子王，勝過十方佛國的菩薩、阿羅漢——以上說明佛國的依正莊嚴。

〔5〕阿羅漢的無數，佛光、佛國與佛壽的無量

佛答阿逸（Ajita 彌勒）菩薩：阿彌陀佛國的阿羅漢，般泥洹的無數，新來得道的也無數，如大海水，流出流入，始終是那樣的~~不增不減~~。在十方佛國中，阿彌陀佛國最大最好，那是佛在行菩薩道時，大願精進修德所成的。

菩薩、阿羅漢的七寶住宅，在地上，或在空中，多高多大，能隨自己的意願。也有不得自在的，那是由於慈心、精進、功德的不足。衣食都是平等的。佛國的講堂住宅，勝過了第六天上。菩薩與阿羅漢，能見能知三世十方的事。

頂有圓光，所照的有大有小。佛國的兩大菩薩：蓋樓亘（Avalokiteśvara 觀世音）、摩訶那鉢（Mahāsthāmaprāpta 大勢至），頂中的光明，照他方千須彌山佛國。善男子、善女人，如有危急恐怖的，歸命這兩位菩薩，都能得解脫。

阿彌陀佛頂的光明極大，連日月星辰都不見了，所以沒有時劫，是永久的無限光明。佛國也不會敗壞。佛的壽命無量，因為要度脫十方天人，往生佛國，得解脫或成佛。佛的恩德無窮，說法也難以數量；佛的壽量，是誰也不能數知的。

將來阿彌陀佛入泥洹了，觀世音菩薩作佛；觀世音泥洹了，大勢至菩薩作佛。智慧、福德、壽命，都與阿彌陀佛一樣——以上說明阿羅漢的無數，佛光、佛國與佛壽的無量。

〔6〕三輩往生，勸人念佛往生

佛對阿逸菩薩說：往生阿彌陀佛國的，有三輩：^{〔1〕}最上輩的，修六波羅蜜，出家，不犯經戒，慈心精進，離愛欲，不瞋怒，齋戒清淨而誠願往生的，常念不斷絕，現生能見阿彌陀佛，菩薩與阿羅漢；臨命終時，佛菩薩等來迎，往生佛國。在寶池蓮華中化生，得阿惟越致，住處與阿彌陀佛相近。^{〔2〕}中輩人，不能出家，但能布施持戒，供養寺塔，不愛不瞋，慈心清淨，齋戒清淨而願生佛國。能一日一夜念不斷絕，現生在夢中見佛，臨終化佛來迎，往生佛國，智慧勇猛。^{〔3〕}下輩人，不知道布施，供養寺塔，但也能不愛不瞋，慈心精進，齋戒清淨而願生佛國。能十日十夜念不斷絕的，命終往生，也智慧勇猛。¹⁰

¹⁰ 印順導師《華雨集第二冊》，p.222 ~ p.227：

阿彌陀佛因地，發二十四大願（或三十六願，或四十八願），建立清淨莊嚴的佛土。生在這佛國中的，有種種功德，特別是：十方世界眾生，發願往生阿彌陀佛國的，一定能往生極樂，當然是有條件的，也是有高低的。經有三輩往生說，各本略有出入，如下(19.007)：

A	B	C	D
上去家作沙門· 作菩薩道· 奉行六度· 慈心精進· 不瞋不貪· 常念至心不 斷絕	上捨家作沙門· 發菩提心· 修諸功德· 一向專念無 量壽佛	發菩提心· 專念無量壽 佛·恒殖眾 多善根·發 心迴向願生 彼國	聞此經典受 持讀誦書寫 供養·晝夜 相續求生彼 刹
中在家布施· 深信佛語· 飯沙門·起 寺塔供養· 慈心精進· 齋戒清淨· 不瞋斷愛· 一日一夜不 斷絕	中發無上菩提 心·一向專 念·多少修 善·飯沙門 ·起塔像供 養·奉持齋 戒·	發菩提心· 不能專念· 不種眾多善 根·隨己修 行諸善功德 ·迴向願欲 往生	發菩提心· 持戒不犯· 饒益有情· 所作善根迴 向·憶念無 量壽佛及彼 國土
下斷愛欲·不 瞋怒·慈心 精進·齋戒 清淨·念欲 往生·晝夜 十日不斷絕	下發無上菩提 心·一向專 意乃至十念 ·聞深法信 樂不疑·乃 至一念念於 彼佛	住大乘·清 淨心向無量 壽佛乃至十 念·聞深法 信樂不疑· 乃至一念淨 心念無量壽 佛	發十種心一 一十善·晝 夜思惟極樂 國依正莊嚴 ·志心歸依 ·頂禮供養

上表所列的，a.是漢、吳的古譯——二十四願本；b.是晉譯，c.是唐譯，都是四十八願本；d.是趙宋譯的三十六願本。念阿彌陀佛而往生極樂世界的，a.b. 分上、中、下——三輩人；c.d. 沒有說「三輩」，但顯然也有高下的三類差別。

依 a.本說：上輩是出家的，修菩薩道的；中輩是在家的，廣修供僧、建寺、起（佛）塔等供養功德，齋戒（五戒及八關齋戒）清淨的；下輩也是（在家）齋戒清淨的。三輩往生的，都是不貪不瞋，慈心精進的。所以分上中下三輩，在乎生前的智慧、福德不同，而戒行清淨，卻是一致的。

b.本大致與 a.本相同，但三輩都是發菩提心的。

c.本沒有說到出家與在家。三類人中，初是發菩提心而廣殖眾多善根的；中是多少修善根的；後是心住大乘，聞深法而信樂不疑的。依初後來說，中類也應是心住大乘，與 b.本相同。三類的差別，是廣殖善根，不廣殖善根，少少殖善根的不同。

d.本：初是對『阿彌陀經』的受持、讀、誦、書寫、供養，與「念法」的易行方便相同；中是發菩提心，持戒，饒益有情的；後是行十善的。晚出的經本，出入很大！但總之，三輩的高下，雖與念佛有關，而主要是由於生前的施、戒、慈、慧等德行的不同。小本『阿彌陀經』說：「不可以少善根福德因緣得生彼國」(19.008)，可說是簡化大本所說的金句！

對於「念佛」（及極樂國土），a.本上輩是「常念至心不斷絕」，中輩是「一日一夜不斷絕」，下輩是「一心清淨晝夜常念……十日十夜不斷絕」。中輩一日一夜不斷絕，下輩卻是十日十夜不斷絕，可能是譯文的不善巧！b.本都是一向專念，而下輩說：「一向專念，乃至十念」。c. 本三類是：專念；不專念；「以清淨心向無量壽如來，乃至十念」，與 b.本相同。從三輩的次第來說，下輩的「十念乃至一念」，比 a.本十晝夜說要合理些。d.本通泛的說：「晝夜相續」，「憶念」，「晝夜思惟」。

事實上，往生淨土品位的高下，由於生前的施、戒、慈、慧等功德的不同；而念佛多少能往生阿彌陀佛土，論理是不能限定時間的。如『佛說阿彌陀經』（大正一二·三四七中）說：

「善男子、善女人，聞說阿彌陀佛（淨土的依正莊嚴），執持名號，若一日，若二日，若三日，

中下輩人，如中途疑悔不信的，命終時以阿彌陀佛的威力，生在邊地疑城。五百歲後，才能出城，久久才能見佛，漸漸的開悟。

^[1]（上輩）阿惟越致菩薩！皆當作佛。如願生他方佛國的，也不會墮惡趣，一定成佛。^[2]（下輩）想往生的，應該修十善行，信佛法，作善事，十日十夜不斷絕，往生阿彌陀佛國。^[3]（中輩）雖不能出家，能不念家事，不與婦女同床，斷愛欲而一心齋戒清淨的，一日一夜不斷絕的，命終可以往生。往生佛國的，都生在七寶蓮華上，自知宿命。

佛國的菩薩、阿羅漢們，都一心行道，沒有罪惡，終於趣入泥洹。佛國這樣的清淨美好，為什麼要戀著世間，不肯作善為道？生死是不能相代的，千億萬歲在生死中，實在可憐！^[1]如信佛說而行善的，是佛的小弟（子）。^[2]學經戒（法與律）的，是佛的弟子。^[3]出家為佛作比丘的，是佛的子孫〔佛子〕。大家應該發願修行，求生阿彌陀佛國！

阿逸讚佛的慈悲、恩德；聽見阿彌陀佛名號的，都歡喜開解。佛說：是的！如於佛有慈心的，就應當念佛。生死那樣的苦惱，世間事不過須臾。往生阿彌陀佛國的，不再有罪惡、憂苦，得永久的安樂。求往生的，切不可疑悔不信，因此而生在疑城——以上明三輩往生，勸人念佛往生。

（7）釋迦佛出於惡世，以五戒度人

佛對阿逸說：要制心正意，身不作惡。十方佛國，都自然行善，容易教化。我在這苦世間成佛，為的要使大家離五惡，修行五（戒）善，得福德而入泥洹。世間的苦惱，都由於五惡。大家要攝持根門，奉行六度。

對於（釋迦佛的）經法，能慈心專一，齋戒清淨一日一夜的，勝過在阿彌陀佛國行善百年。作善十日十夜的，勝過在他方佛國行善千年。我在這苦世間成佛，慈心教導，人人行道，自然天下太平。將來佛去世了，作善的少了，五惡又要盛起來。大家總要持佛的

若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂，其人臨命終時，……即得往生阿彌陀佛極樂國土」。

念佛而能往生極樂淨土，是要「專念」、「繫念」的，而時間不一定。「若」是不定詞，也許一日（夜），或者二日、三日，能念到「一心不亂」——心不散亂的意思，就能臨終往生。事實上，有的一日、半日就可以，有的一年、十年了，還是不能「心不散亂」。總之，以念得「心不散亂」，為往生西方極樂國土的主要條件；而往生品位的高下，以生前的德行而差別。

念是憶念、繫念，念為定所依；「心不散亂」，雖還不是達到禪定，但念到心無二用，淨念相續，心中唯有阿彌陀佛極樂國土的一念了。念是內心的憶念、繫念（可通於稱名、觀相），並不等於我國佛弟子所想像的口念（因而造了個「唸」字）。然口稱佛名，內心同時憶念，依稱名而導入「心不散亂」，那就是「稱名念佛」而可以往生極樂了。

大本『阿彌陀經』的專念、憶念，是不限於稱名念佛的。小本『阿彌陀經』說：「執持名號」，名號的梵語為 nāmadheya，所以是重於「稱名念佛」的。不知為什麼，玄奘譯 nāmadheya 為「思惟」，也許是不滿當時提倡的口頭散心念佛，而故意改為「思惟」吧！依上來所說，可見「一心念乃至十念」，是內心不散亂的念。王日休編寫的『大阿彌陀經』，說下輩「每日十聲念佛」（19.009），專在稱名的數目上著想，那是中國佛教的習俗，與印度的「大乘佛法」不合！

經法，展轉教化——以上說明釋迦佛出於惡世，以五戒度人的意義。

〔8〕囑累大眾

佛教阿難，向西方，為阿彌陀佛作禮，並說：「南無阿彌陀三耶三佛檀」。阿彌陀佛放光，無數世界大震動；法會大眾，都見到阿彌陀佛與七寶國土。那時，一切苦難都停止了。

佛說：十四¹¹世界及無數國土的菩薩，都往生阿彌陀佛國。宿德深厚的，才能聽見阿彌陀佛的名聲；狐疑不信的，是從惡道中來的。

佛將經囑累大眾；將來經法滅絕時，此經留住百年，利益眾生。

2. 阿彌陀佛淨土的特色

從大本『阿彌陀經』來看，阿彌陀佛淨土，在初期大乘的淨土思想中，是富有特色的。

〔1〕根本意願：勝過一切佛、佛土

法藏比丘立二十四願（或四十八願），成立一完善的淨土，作為救濟眾生，來生淨土者修道的道場。

在選擇二百十億國土，結成二十四願以前，彌陀淨土的根本特性，早已在佛前表示出來，如『阿彌陀（三耶三佛薩樓佛檀過度人道）經』卷上（大正一二·三〇〇下——三〇一上）說：

「令我後作佛時，於八方上下諸無央數佛中最尊，智慧勇猛。頭中光明，如佛光明所照無極。所居國土，自然七寶，極自軟好。令我後作佛時，教授名字，皆聞八方上下無央數佛國，莫不聞知我名字者。諸無央數天人民及蜎飛蠕動之類，諸來生我國者，悉皆令作菩薩、阿羅漢無央數，都勝諸佛國」（88.009）。

〔2〕經中所說的二十四願，或四十八願，都不外乎這一根本意願的具體組合

經中所說的二十四願，或四十八願，都不外乎這一根本意願的具體組合。^{〔1〕}阿彌陀佛的光明，勝過一切佛。佛的光明、名聞（稱），為十方無數佛國所稱譽，為十方諸天人民稱歎，所以發願往生：這是第二十四願(88.010)。阿彌陀佛的特勝，從佛的光明、名聞而表達出來。佛的光明遍照，使一切眾生的苦迫，得到解除，在釋尊入胎、出胎、成佛的因緣中，部派佛教有不同程度的放光傳說(88.011)。阿彌陀淨土，是重視光明的利益眾生，而予以高度的讚揚(88.012)。

^{〔2〕}勝過一切佛，是阿彌陀佛的根本願，所以^{〔A〕}第十七願說：「令我洞視（天眼通）、徹聽（天耳通）、飛行（神足通），十倍勝於諸佛」。^{〔B〕}十八願說：「令我智慧說經行道，十倍於諸佛」（88.013）。也許這過於特出，不大適合「佛佛平等」的原則，所以這二願，

¹¹ 案：「四」，疑是「方」的誤植。

其他譯本都刪略了。

⁽³⁾ 根本意願中的國土七寶所成，是第三願，『無量清淨平等覺經』沒有這一願。

⁽⁴⁾ 在淨土本願思想的發展中，著重於來生淨土者的功德。淨土思想的重點，不止是理想的自然環境，而在乎淨土中的德行與進修，聖賢間和平的向道。所以「三輩往生」，是彌陀淨土的，怎樣往生淨土的重要問題。

(3) 特詳三輩往生

「三輩往生」，古譯本都有明確的說明。

^(一) 在『阿彌陀經』中，與「三輩往生」有關的，共有四處：一、「三輩往生」；二、「二十四願」的五、六、七——三願；三、「三輩往生」段後，重說三類往生，為一補充說明；四、佛小弟、弟子、子孫——三類(88.014)。

依『阿彌陀經』所說，往生阿彌陀佛國的，雖有不等程度的三類，然有共同的條件。如「慈心精進」、「不當瞋怒」、「齋戒清淨」；而「念欲往生阿彌陀佛國」——願欲往生的一心念，是往生者所必不可缺的。在這些共同的基礎上，^{(1)(A)} 如出家，作菩薩道，奉行六波羅蜜，^(B) 斷愛欲（「不與女人交通」）而常念至心不斷絕的，是上輩，佛的子孫[佛子]。生到阿彌陀佛國，就作阿惟越致——不退轉菩薩，有三十二相、八十種好。^{(2)(A)} 如不能出家的，能受持經戒，布施沙門，供養寺塔，就是能在三寶中廣作福德的。^(B) 一日一夜中，斷愛欲（不念世事，不與女人同床）而常念不斷絕的，是中輩，佛的弟子。依第六願說：「來生我國作菩薩」，但其他三處，都沒有明說是菩薩。^{(3)(A)} 如不能出家，又不能在三寶中廣作福德，這是由於「前世作惡」，應該懺悔；奉行十善；^(B) 在十日十夜中，斷愛欲而常念不斷絕的，是下輩，佛的小弟（子）。

依『阿彌陀經』所說，往生的必備條件，是慈心，不瞋，齋戒與斷愛欲——一日一夜……或盡形壽，一心念願求生阿彌陀佛國。而⁽¹⁾ 出家行六波羅蜜的，是上輩、菩薩；⁽²⁾ 廣修福德的，是中輩；⁽³⁾ 不修福德的，只能是下輩。這是推重出家與斷愛欲，也是重視福德的。

^(二) 『無量清淨平等覺經』，⁽¹⁾ 所說的「三輩往生」，也是這樣的；⁽²⁾ 但在二十四願中，僅有十八願的「作菩薩道」，與十九願的「前世為惡」，缺中輩人(88.015)。

^(三) 魏譯『無量壽經』的⁽¹⁾ 十八、十九、二十——三願，與「三輩往生」相當。僅十九願說「發菩提心」，與『阿彌陀經』相合。⁽²⁾ 經說：「至心信樂，欲生我國」；「至心發願，欲生我國」；「至心迴向，欲生我國」，也是一心念願生阿彌陀佛國的意思(88.016)。⁽³⁾ 但在正說「三輩往生」，卻有了重大的修改。如^(A) 上輩「發菩提心，一向專念無量壽佛」。中輩是「發無上菩提之心，一向專念無量壽佛」。下輩是「發無上菩提之心，一向專意，乃至十念念無量壽佛。……乃至一念念於彼佛」(88.017)。三輩都說發菩提心，有傾向於純一大乘的跡象。^(B) 上輩與中輩，都是一向專念，而下輩是「乃至十念」，「乃至一念」，往生的條件，大大的放寬了。^(C) 「念」，也是專念無量壽佛，不再是念生阿彌

陀佛國。

^{〔四〕}『無量壽如來會』，與『無量壽經』相合，是四十八願的修正本。

^{〔五〕}『大乘無量壽經』，是三十六願本。^{〔1〕}與三輩相當的願文，是十三、十五願，都是「悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提」(88.018)。^{〔2〕}與「三輩往生」相當的，也都是「不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」(88.019)。^{〔3〕〔A〕}四十八願本，對於往生阿彌陀佛國的，傾向於純一大乘，然經中所說無量數的阿羅漢，從何而來，並沒有交待。^{〔B〕}三十六願本才明確的說：「所有眾生，令生我刹，雖住聲聞、緣覺之位，往百千俱胝那由他寶刹之內，遍作佛事，悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提」(88.020)；「圓滿昔所願，一切皆成佛」(88.021)。一切眾生同歸於一乘，從四十八願本而演進為三十六願本，露出了後期大乘的特色。

〔4〕「中悔不信」應墮惡道，但依佛的慈悲威力而生邊地

依『阿彌陀經』，^{〔1〕}中輩與下輩往生的，是一日一夜或十日十夜念不斷絕的。^{〔2〕}如「後復中悔，心中狐疑不信」，不信善惡業報，不信阿彌陀佛，不信往生。這樣的人，如「續念不絕，暫信暫不信」的，臨終見佛的化相，一念悔過，還是可以往生的，但生在佛國的邊界（四十八願本等，稱為「胎生」）。在城中雖快樂自在，卻不得見佛，聽經，也不能見比丘僧。要五百年以後，才能出城來，慢慢的見佛聽法。

疑信參半而生於邊國，說一切有部有此傳說，『阿彌陀經』引為「中悔」者的住處。經上說：「佛亦不使爾身行所作自然得之，皆心自趣向道」。「其人本宿命求道時，心口各異，言念無誠信，狐疑佛經，復不信向之，當自然入惡道中。阿彌陀佛哀愍，威神引之去耳」(88.022)。

「中悔不信」，是應該墮惡道的。但依佛的慈悲威力，使他生在邊地。阿彌陀佛對惡人的他力接引，在這裏已充分表現出來了！

四 阿閼佛妙喜淨土

（本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.774～p.783）

阿閼佛淨土的經典，華譯而現存的，有^{〔1〕}一、後漢支婁迦讖，西元一七八——一八九）譯的『阿閼佛國經』，二卷。^{〔2〕}二、唐菩提流志，西元七〇五——七一三）所譯，編為『大寶積經』第六『不動如來會』，二卷。

這二部是同本別譯，譯出的時間，距離了五百多年，但內容的出入不大。漢譯的分為五品，唐譯的作六品；就是漢譯的第五『佛泥洹品』，唐譯分為『涅槃功德品』、『往生因緣品』。漢譯的末後部分，顯然是殘缺不全，唐譯是完整的。

這部經在長期流傳中，沒有太多的變化——隨時代而演化，所以在初期大乘思想中，能充分而明確的表示出早期的經義。

〔一〕全經的內容概要

這部經的內容概要，是：

1. 『發意受慧品』

舍利弗請佛開示：「如昔諸菩薩摩訶薩，所願及行，明照并僧那」，以作未來求菩薩道者的修學楷模。佛說：

^(一)⁽¹⁾過去，東方有阿比羅提（譯為妙喜）世界，大目如來出世，為菩薩說六波羅蜜行。菩薩行是難學的，因為對一切眾生，不能起瞋恚。⁽²⁾那時，有比丘對大目如來發願：「我從今以往，發無上正真道意」，一直到成佛，不起瞋恚；不起聲聞緣覺心；不起貪欲，（瞋恚），睡眠，眾想[掉舉]，猶豫狐疑、悔（以上是五蓋）；不殺生，偷盜，非梵行，妄語，罵詈[兩舌]，惡口，綺語，（貪欲，瞋恚），邪見（以上是十惡）(89.001)。這位比丘這樣的「大僧那僧涅」（譯義為著大鎧甲）！由於不再起瞋恚，所以被稱為阿闍菩薩。

^(二)⁽¹⁾阿闍菩薩又發願：所行的不離一切智願；一切智相應；生生出家；常修頭陀行；無礙辯才說法；常住三威儀——行、立、坐；不念根本罪及妄語等世俗言說；不笑而為女人說法；不躁動說法，見菩薩生大師想；不供養異道，在坐聽法；財施法施時，對人不生分別心；見罪人受刑，一定要捨身命去救助。⁽²⁾當時，大目如來為阿闍菩薩證明，能這樣發願修行的，一定成佛。

^(三)⁽¹⁾阿闍菩薩又發願，將來的佛國中，四眾弟子沒有罪惡；出家菩薩沒有夢遺；女人沒有不淨。⁽²⁾那時，大目如來為阿闍菩薩授記，將來在妙喜世界成佛，名阿闍如來。

佛對舍利弗說：阿闍菩薩受記時，如放光、動地等瑞相，都與釋尊成佛的情況一樣。⁽¹⁾阿闍菩薩發願以來，他的「僧那僧涅」，是一般菩薩所不及的。手足頭目，什麼都能施捨；身體沒有病痛；世世梵行；從一佛剎到一佛剎，供養，聽法，修波羅蜜行。⁽²⁾並以所有的善根迴向，願成佛時，佛國中的菩薩，都能這樣的修行——以上『發意受慧品』。

2. 『佛刹善快品』

阿闍如來成佛時，放光，動地；一切眾生都不食不飲，身心不疲倦，互相愛敬而歡樂；天上與人間，都沒有欲念；合掌向著如來，見到了如來；天魔不作障礙，諸天散華；阿闍佛的光明，映蔽了大千世界的一切：這是阿闍佛本願所感得的。

阿闍佛國土，非常莊嚴：高大的七寶菩提樹，微風吹出和雅的音聲。沒有三惡道。大地平正，沒有山谷瓦礫，柔軟而隨足高低。沒有風寒（熱）氣——三病，沒有惡色醜陋。貪瞋癡都微薄。沒有牢獄拘閉。沒有異道。樹上有自然香美的飲食，隨意受用。住處七寶所成，浴池有八功德水。女人勝過女寶多多。床座是七寶的，飲食與天上的一樣。沒有國王，但有阿闍佛為法王。沒有淫欲。女人沒有女人的過失；懷孕與生產，沒有苦痛。沒有商賈，農作。自然音樂，沒有淫聲。這都是阿闍佛本願所感得的。

阿閼佛的光明普照。佛的足下，常有千葉蓮華。佛所化的三千大千世界，以七寶的金色蓮華為莊嚴——以上『佛刹善快品』。

3. 『弟子學成品』

阿閼佛國中，證阿羅漢，得八解脫的聲聞弟子，非常多，多數是一下就證阿羅漢的；如次第證得阿羅漢果，那是懈怠人了。佛國的聲聞，一定現生得阿羅漢，成就阿羅漢的功德。

佛國也有三道寶階，人間與天上，可以互相往來。人的福樂，與天上相同，但人間有佛出世說法，比天國好多了！

佛說法的音聲，聽法的弟子，遍滿三千大千世界。(弟子們衣食自然，沒有求衣鉢、作衣等事。沒有罪惡，所以不說罪，也不用授戒。弟子們離欲、慢，少欲知足，樂獨住)(89.002)。弟子們住三威儀——行、立、坐而聽法。涅槃後自然化去，沒有剩餘。弟子們很少不具足四無礙解及四神足的——以上『弟子學成品』。

4. 『諸菩薩學成品』

阿閼佛國有無數的菩薩，(多數是)出家的受持佛法，或到他方去聽法、問義。如往生阿閼佛刹的，決定住於(聲聞、緣覺)佛地，得阿惟越致。出家菩薩都不住精舍；出家與在家的菩薩，都受持佛法，死了再生，也不會忘失。如要在一生中見無數佛，種無數善根，為無數大眾說法，就應當發願，求生阿閼佛國。

此地的出家菩薩，萬萬不及阿閼佛國的菩薩。如生在阿閼佛國，就得阿惟越致，因為惡魔不會擾亂，而且信奉佛法。以滿大千界的七寶布施，願生阿閼佛國，如鍊金而製成莊嚴具一樣。生在佛國的菩薩，都是「一行」——「如來行」。如王城堅固，不畏強敵的侵奪；遠走邊國的，不怕債主的逼迫。求菩薩道而願生阿閼佛國的，也不會受惡魔的擾亂。

佛知道舍利弗的意念，就現神力，使大眾見到阿閼佛國眾會的莊嚴。舍利弗說：阿閼佛國的諸天人民，沒有勝劣的差別，充滿了歡樂。佛在大眾中說法，如大海那樣，一望無涯的沒有邊際；聽眾都身心寂靜不動。以大千界七寶布施，求生阿閼佛國，能得阿惟越致，如拿著國王的書印，出使到他國一樣。生阿閼佛國的，與此間的須陀洹相等，不會再墮惡道，決定向於正覺。

佛說：生阿閼佛國的菩薩摩訶薩，與此間的受記菩薩，坐樹下菩薩相等。(阿難問須菩提：見阿閼佛國眾會嗎？須菩提教阿難向上看，但見虛空寂靜。須菩提說：觀阿閼佛國眾會，應當是這樣的)(89.003)！為什麼相等？法界平等，所以說相等——以上『諸菩薩學成品』。

5. 『佛般泥洹品』

阿閼佛涅槃那一天，化身遍大千界說法；為香象菩薩授記作佛，名金色蓮華；國土、

眾會，與阿閼佛國相同。

阿閼佛涅槃時，現種種瑞相。凡生阿閼佛國的，都能得授記，得阿惟越致。凡聽聞阿閼佛功德法門的，不屬於魔。應求阿閼佛本願，生阿閼佛國，「讀誦百八法門」(89.004)，受持一切微妙法門。阿閼佛涅槃時，自身出火闍維，金色的舍利，有吉祥相(卍)。大眾為佛起七寶塔，以金色蓮華作供養。往生阿閼佛國的菩薩，命終時見(成佛的)種種瑞相。

阿閼佛的正法，住世百千劫。因為少有聽法的，說法的也就遠離了，精進的人少了，佛法也就漸漸的滅盡——以上是阿閼佛的涅槃功德。

- ^{[1][A]}願生阿閼佛國的，要學阿閼佛往昔的大願；行六波羅蜜，善根迴向無上菩提。
^[B]願見阿閼佛的光明，見阿閼佛國的無數聲聞；無數菩薩，與他們共同修學。願見具大慈悲的；求菩提而出家(沙門)的；不起二乘心的；「諦住於空」的；常念佛法僧名號的。能這樣，就能往生阿閼佛國，何況與波羅蜜相應，善根迴向願生阿閼佛國呢！
^[2]願生阿閼佛國的，應念十方佛，佛所說法，佛弟子眾。修「三隨念」，善根迴向無上菩提的，^[A]能隨願生一切佛國；^[B]如迴向阿閼佛國，就能夠往生。

阿閼佛國的功德莊嚴，是一切佛國所沒有的，所以菩薩應發願攝取佛國的莊嚴，起增上樂欲心而往生。願攝取清淨佛國的，應該學阿閼菩薩攝取莊嚴佛國的德行。

釋尊有無數聲聞弟子，但比阿閼佛國，簡直少到不足比擬。彌勒及未來賢劫的諸佛，所有的聲聞弟子，也萬萬不及。阿閼佛國的阿羅漢，比大千界的星宿還要多。阿閼佛國的，十方世界的菩薩、聲聞，對於阿閼佛國功德法門，受持讀誦通利的，非常的多，都能生阿閼佛國。阿閼佛護念這些人，所以臨終不受惡魔的擾亂，不會退轉，也不受水火毒刀等危害。阿閼佛遠遠的護念他們，如日輪的遠照，天眼、天耳通的遠見遠聞一樣。

佛護念付囑菩薩摩訶薩，菩薩受此功德法門，為無量眾生宣說。求聲聞而能受持的，就能得阿羅漢。菩薩及阿惟越致，優先得到這阿閼佛功德法門。薄福德的，雖以滿闍浮提的七寶布施，也求不到這一法門。菩薩能聽聞的，一定成無上菩提。這部阿閼佛功德法門，受持者應該讀誦通利，廣為他人宣說。即使是遠方，或是「白衣家」，為了說法，為了讀誦、書寫、供養，都應該前去，盡力的求得這阿閼佛功德法門(89.005)，以上『佛般泥洹品』。

6. 『往生因緣品』

法門的流通世間，是如來的威神力，也由於帝釋、四王天等的護持。如國內有雨雹等災害，應專念阿閼佛名號。菩薩要現身證無上菩提，就要學阿閼佛往昔所修的願行。諸天聽了，都讚歎歸命，散華供養。佛知道帝釋的心念，就現神力，使大眾見阿閼佛國與眾會的莊嚴。佛勸大眾發願往生阿閼佛國——以上『往生因緣品』。

（二）阿闍淨土法門的特質

1. 重在德行，不是偏重信願

^{〔一〕}從『阿闍佛國經』看來，阿闍佛淨土法門，也是勸人發願往生的。^{〔二〕}但在『阿闍佛國經』卷上，敘述國土莊嚴時，有這樣的話（大正一一・七五六上）：

「有異比丘，聞說彼佛刹之功德，即於中起淫欲意，前白佛言：天中天！我願欲往生彼佛刹！佛便告其比丘言：癡人！汝不得生彼佛刹。所以者何？不以立淫欲亂意著，得生彼佛刹；用餘善行法清淨行，得生彼佛刹」。

「淫欲意」，「淫欲亂意著」，唐譯作「心生貪著」、「愛著之心」(89.006)。^{〔1〕〔A〕}淨土，是不能以愛著心（貪圖淨土的莊嚴享受）往生的；要修善行，清淨梵行，才能往生。^{〔B〕}這是重在德行，不是偏重信願的。所以舍利弗最初啟請，就是要知道過去菩薩摩訶薩的，「所願及行，明照并僧那」。

^{〔2〕〔A〕}從大願與淨行，為正法而精進中，得來的淨土莊嚴，可作為菩薩發心修學的模範；

^{〔B〕}生在淨土的，也是大好的修行道場。

2. 生阿闍（及一切）淨土的因緣，是清淨的願行

經中在敘述了佛的泥洹功德以後，說出了往生阿闍佛國的因緣，如：

1. 發願學阿闍佛往昔的願行。
2. 行六波羅蜜，善根迴向，願生阿闍佛國。
3. 願當來見阿闍佛的光明而成大覺。
4. 願見阿闍佛國的聲聞眾。
5. 願見阿闍佛國的菩薩眾，與菩薩們一同修學。
6. 願見具大慈悲的，求菩提而出家的，捨離二乘心的，諦住於空的，念佛念法念僧的菩薩。
7. 念十方佛法僧——「三隨念」，迴向無上菩提。

^{〔1〕}前二者，足以表示阿闍淨土法門的特質。^{〔2〕}次三則，願當來生在阿闍佛土，見佛光、聲聞與菩薩，主要是與菩薩共學。^{〔3〕}後二則是遍通的，願見大菩薩，及念十方三寶，迴向菩提。這是能隨願往生十方淨土的，如迴向阿闍佛土，當然也可以往生。

總之。往生阿闍（及一切）淨土的因緣，是清淨的願行。

3. 修學阿闍法門的，有菩薩、聲聞，而唐譯更說聲聞迴心向大

^{〔1〕}修學阿闍佛功德法門的，有菩薩，也有聲聞。^{〔2〕}但唐譯這樣說：「若聲聞乘人，聞此功德法門，受持讀誦，為無上菩提及真如相應故，精勤修習。彼於後生當得成就，或於二生補處，或復三生，終不超過當成正覺」(89.007)。這是聲聞迴心而趣入佛道了，與漢譯本不同。經典在流傳中，會多少受到後代思潮影響的。

4. 「重法」的初期智證大乘，不滿律儀行，而重阿蘭若處、頭陀行

阿闍菩薩當時的誓願，是世世作沙門。世世著補衲衣[糞掃衣]，(但)三法衣，常行分衛〔乞食〕，常在樹下坐，常經行、坐、住(不臥)——頭陀行(89.008)。這是典型的頭陀行。

經中一再勸人，要學阿闍菩薩的願行。等到大願成就，實現為妙喜世界。在妙喜淨土中，「諸菩薩摩訶薩，在家者止高樓上；出家為道者，不在舍止」(89.009)。出家菩薩不住七寶的精舍，正是樹下坐(露地坐)——頭陀的生活形態。理想的出家菩薩，不是近聚落住，在寺院中過著集體生活，而是阿蘭若處，頭陀行的比丘。

阿闍佛淨土中的聲聞弟子，漢譯本說 (89.010)：

1. 眾弟子不於精舍行律——善本具足故。
2. 諸弟子不貪飲食、衣鉢、諸欲——少欲知足故。
3. 佛不為諸弟子授(制)戒——其刹無有惡者故。
4. 無有受戒事——得自在聚會，無有怨仇。
5. 諸弟子不樂共住，但行諸善。

阿闍佛國的聲聞弟子，是不住精舍，依律行事的。佛沒有為他們制戒，他們也沒有受戒。沒有和合大眾，舉行羯磨(「不共作行」)，只是獨住修行。這是比對釋尊制立的僧伽生活，而顯出淨土弟子眾的特色。

^[1]佛教自制立學處、受具足戒以來，漸形成寺院中心，大眾過著集體生活，不免有人事的煩擾。在印度，部派就在僧團中分化起來，留下多少諍執的記錄。^[2]不滿此土的律儀行，所以理想淨土的出家者，是沒有制戒的，受戒的，聚會時沒有怨仇，過著獨往獨來的，自由的修道生涯。

^[1]阿闍佛國的菩薩與聲聞弟子，與「原始般若」出於阿蘭若的持修者，是一致的。^[2]在現實人間，有少數的阿蘭若遠離行者，以釋尊出家時代的生活(四清淨)，及佛弟子早期的生活(八正道)方式為理想，而表現於阿闍佛的妙喜世界裏。

從「重法」而來的，初期的智證大乘，不滿於律儀行的意境，到西元六、七世紀，已缺乏了解，所以淨土中聲聞弟子的生活方式，唐譯本竟全部刪去了！

五 東西淨土的對比觀察

(本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.784~p.794)

東西二大淨土的聖典，^[1]集出的時代是相近的，所以有太多的共同性。^[2]可以作比較的觀察，從當時淨土法門的一般性中，發見彼此間的差別。

(一) 共同性

1. 三乘同學、同人（或同往生），而重在菩薩

※「下品般若」的大乘，是表示稱讚佛法，不是輕視「小乘」

阿閼佛國中，有菩薩與聲聞，阿彌陀佛國也是這樣。『阿彌陀經』說：菩薩與阿羅漢的數量，是難以計數的；並舉四天下的星，大海的水，比喻阿羅漢的眾多(90.001)。『阿閼佛國經』說：聲聞弟子的眾多，如大千世界的星宿；舍利弗稱讚阿閼佛國為「阿羅漢剎」（國）(90.002)。『阿彌陀經』處處說「菩薩、阿羅漢」，反而將一般聯類而說的「辟支佛、阿羅漢」分開了，如說：「佛、辟支佛、菩薩、阿羅漢」(90.003)。「菩薩、阿羅漢」的聯合，表示了對菩薩與阿羅漢的同等尊重。二大淨土法門，是不簡別聲聞的；聲聞——求阿羅漢道的，與求菩薩道的，都應該往生淨土。三乘同學、同人，與「般若法門」一樣。

『般若經』說到「大乘」，所以有以為是比較遲出的(90.004)。其實，⁽¹⁾「大乘」是說一切有部的固有術語，不是輕視「小乘」，而是稱讚佛法的，如『雜阿含經』卷二八（大正二·二〇〇下）說：

「何等為正法律乘、天乘、婆羅門乘、大乘，能調伏煩惱軍者？謂八正道」。

⁽²⁾「下品般若」引用了大乘——摩訶衍，也是表示佛法的，如說：「摩訶衍者，勝出一切世間天、人、阿修羅。世尊！摩訶衍與虛空等。如虛空受無量阿僧祇眾生，摩訶衍亦如是受無量阿僧祇眾生。是摩訶衍如虛空，無來處、無去處、無住處，摩訶衍亦如是，不得前際、不得中際、不得後際。是乘三世等，是故名為摩訶衍」(90.005)。大乘，沒有說勝出「小乘」，只是勝出世間法。虛空那樣的含容一切，三世平等；虛空那樣的大乘，是「無有量無分數」的。沒有拒斥聲聞，或否認聲聞的果證，反而是含攝聲聞。所以說：聲聞、辟支佛、菩薩，同學般若波羅蜜(90.006)；聲聞、辟支佛果，都不離菩薩的法忍(90.007)。

三乘的同學同人（或同往生），是初期大乘初階段的特徵。然而，般若、阿閼、阿彌陀法門，雖採取通教三乘的立場，而法門的特質，到底是重在菩薩，而與聲聞（傳統）的經典是不同的。所以儘管含容二乘，而不能不特別讚揚佛果的究竟莊嚴，讚揚菩薩的行願，讚揚菩薩的智慧，這是二乘所不及的！

阿閼菩薩立願，不起聲聞、緣覺心，與『般若經』相同。菩薩求成佛道，與聲聞、緣覺是不同的。求阿羅漢道的，生在阿彌陀佛土、阿閼佛國，並不能成佛，證得四果而已。二大淨土法門，到底重在菩薩；經中都說「得阿惟越致」。阿惟越致，是不再退轉為二乘。所以『阿彌陀經』沒有說不起二乘心，只是沒有說到，並不能依此而分別出思想的遲早。

2. 初期大乘的初階段，般若、彌陀、阿閼淨土法門，從聲聞出家發展出

※以沙門為不屬傳統佛教的出家者，是想像的虛構

⁽¹⁾阿閼菩薩發成佛的大願時，是比丘，並誓願「世世出家」。在阿閼佛的淨土中，『不

動如來會』說：「在家者少，出家者多」(90.008)；這是推重出家的淨土。^[2]阿彌陀佛的本生，法藏是一位出家的沙門（或作比丘）。在三輩往生中，第一（上）輩是：「去家，捨妻子，斷愛欲行作沙門」。不能出家作沙門的，是中輩與下輩(90.009)。阿彌陀佛淨土的尊重出家者，與阿閼淨土是一致的。這與『般若經』的推重出家，希願出家，沒有什麼不同。

初期大乘的初階段，如般若、彌陀、阿閼淨土法門，如解說為從聲聞出家中發展出來，應該是可以成立的。

但近代學者，或重視大乘與在家的關係；或設想為大乘出於非僧非俗的寺塔集團，與部派佛教無關。所以對初階段大乘經所說，重於出家的文證，解說為：菩薩出家的，稱為沙門。部派佛教的律藏，是多說比丘而不用沙門的(90.010)。

將沙門限於出家菩薩，與聲聞出家的比丘對立起來，在早期的譯典中，實缺乏有力的證明。如^[1]『阿閼佛國經』說：發願求成佛道的阿閼菩薩，是比丘；又說「世世作沙門」(90.011)。沙門與比丘，這裏都是菩薩，沒有什麼不同。

^[2]『阿彌陀經』一再提到沙門，^[1]如「棄國捐王，行作沙門，字曇摩迦」(90.012)，這當然是出家的菩薩。^[2]第一輩往生的，是「當去家，捨妻子，斷愛欲行作沙門，就無為之道。當作菩薩道，奉行六波羅蜜經者，作沙門，不虧經戒」(90.013)。這裏所說的沙門，當然也是菩薩。^[3]經說「我小弟」、「我弟子」、「我子孫」——三類，是與三輩相當的。如說：「出身去家，捨妻子，絕去財色，欲作沙門，為佛作比丘者，皆是我子孫」(90.014)。與上輩相當的佛子，「欲作沙門，為佛作比丘」，可見沙門與比丘，是不能區別為菩薩與聲聞的。^[4]又如中輩是不能作沙門的「善男子、善女人」，「當飯食諸沙門」。沙門是佛教的出家者，是在家者恭敬供養的對象，不可能專指出家的菩薩。^[5]尤其是經末說：「即八百沙門，皆得阿羅漢道；即四十億菩薩，皆得阿惟越致」(90.015)。得阿羅漢道的，是沙門，沙門正是出家的聲聞弟子了。

^[3]支讖譯『道行般若波羅蜜經』卷六（大正八·四五四下——四五五上）說：

「弊魔復化作其師被服，往到菩薩所詭語：若前從我所聞受者，今悉棄捨，是皆不可用也。……是皆非佛所說，餘外事耳！汝今更受我所語，我所說皆佛語」。

「其師被服」，『摩訶般若鈔經』作：「弊魔化作沙門若用被服」(90.016)；『小品經』作：「若惡魔化作沙門」(90.017)。『道行般若經』在別處說：「正使如沙門被服，……亦復是賊也」(90.018)。可見「其師被服」。確是沙門被服，出家沙門的服裝（袈裟）。

依『般若經』文，弟子信受般若法門。惡魔化作出家的師長，要他捨棄『般若經』，會授以真正的佛經。這說明了，在出家沙門中，有的傳授『般若經』給弟子，有的以師長身分，出來反對。這裏的沙門，正是不信大乘的出家者。

^[4]支讖所譯『般舟三昧經』說：「比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，……心念阿彌陀佛」；接著又說：「若沙門、白衣」，沙門即比丘、比丘尼的通稱。

『般舟三昧經』，『阿閼佛國經』，『阿彌陀經』，『小品般若經』的古譯，與支讖、支謙有

關。古譯所說的沙門，決沒有專指出家菩薩的意思。

沙門，本是一般出家者的通稱；比丘也是一般的乞化者，佛教採用了印度當時的名稱。佛教的出家者，^[1]最初只是比丘；比丘與沙門，可以互相通用，沒有什麼區別。^[2]後來出家的佛弟子，分化為五眾，^[A]這才沙門是出家眾的通稱，比丘僅是五眾中的一類。^[B]但比丘仍為佛教僧團的核心、領導者，為出家者的代表，所以沙門與比丘，還是可以通用的。

^[1]律藏雖少用沙門一詞（不是不用），^{[2][A]}而經藏卻每以沙門為通稱。如『增壹阿含經』說四類沙門(90.019)；『長阿含經』『沙門果經』，說「四沙門果」，「四種沙門」，八眾中立「沙門眾」(90.020)。^[B]初期大乘經出於重法的系統，所以沙門與比丘通用。

所以，以沙門為不屬傳統佛教的出家者，不過是想像的虛構而已！

3. 參預問答的，都是『阿含經』以來，部派佛教所共傳的佛弟子

^{[1][A]}『阿彌陀經』是在靈鷲山說的；參預問答的，是阿難、阿逸，阿闍世王子也來參加。^[B]『無量清淨平等覺經』及四十八願本，才有觀世音菩薩的問答(90.021)。^[2]『阿閼佛國經』也是在靈鷲山說的；參預問答的，是舍利弗、阿難、天帝釋。^[3]『般若經』也是這樣，在靈鷲山說；參預問答的，須菩提、舍利弗、阿難等大弟子以外，就是彌勒菩薩與天帝釋。參預問答的，都是『阿含經』以來，部派佛教所共傳的佛弟子，表示了大乘初階段的共同性。

4. 大眾目睹淨土

^[1]『阿彌陀經』末，因阿難的禮請，大眾都見到了阿彌陀佛，七寶莊嚴的世界，與菩薩、阿羅漢們(90.022)。^[2]『阿閼佛國經』中，釋迦佛為舍利弗現神足，見阿閼佛、佛國與弟子們(90.023)。經末，佛又現神力，大眾遙見妙喜世界，不動如來與聲聞眾(90.024)。^[3]「下品般若」也在說經終了時，大眾依佛的神力，見阿閼佛在大會中說法(90.025)。大乘佛法的初階段，他方淨土說傳開了，但對發願往生者來說，也許還不足以堅定信心，而非大眾目睹，成為事實的傳說不可。這是又一非常相同的地方。

(二) 不同處

1. 東方淨土，與般若法門相呼應；西方淨土，與華嚴法門相關聯

^[一]『阿閼佛國經』與「下品般若」，是有親密關係的。^[1]「下品般若」說到了阿閼淨土，如說：恒伽天女受記以後，「生阿閼佛國」(90.026)，「能隨學阿閼佛為菩薩時所行道，……能隨學寶相（即寶幢）菩薩所行道」的，雖沒有達到阿毘跋致的地位，也為十方佛所稱揚讚歎(90.027)。聽聞般若波羅蜜，能信解不疑的，將來在阿閼佛及諸菩薩那裏，聽了也不會疑悔(90.028)。大眾見阿閼佛在大會中說法(90.029)。「香象菩薩今在阿閼佛所行菩薩道」(90.030)。^[2]『阿閼佛國經』所說：^[A]「發無上正真道意」，「薩芸若意」、不起「弟子（即聲聞）、緣一覺意」(90.031)。「僧那僧涅」(90.032)。「如仁者上向見空，觀阿閼佛及諸弟子等，并其佛剎，當如是」(90.033)。「諦住於空」(90.034)。這些，都與『般若經』義相合。^[B]而「受是經，諷誦持說。……有是經卷，當說供養之。

若不得經卷者，便當寫之」(90.035)。『般若經』所有普及一般的方便——聽聞、讀誦、書寫、供養，『阿閼佛國經』也採用了。所以東方淨土，是與般若法門相呼應的。

^[2] 西方阿彌陀淨土，^[1] 在二十四願本的『阿彌陀經』等，雖沒有明顯的文證，^[2] 但在四十八願本的『無量壽經』，卻一再說到：「遵普賢大士之德」(90.036)；「得佛華嚴三昧」；「現前修習普賢之德」(90.037)。四十八願本，傳出要遲一些，已受到菩薩大行及般若法門的影響。西方淨土法門，在流傳中，為什麼與「佛華嚴」、「普賢菩薩」相關聯？想在「華嚴法門」中說到。¹²

2. 阿閼佛土，是人間的淨化；阿彌陀佛土，是欲天的淨化

^[1] 阿閼佛淨土，處處比對釋迦佛土——我們這個現實世界，而表示出理想的淨土。阿閼佛土有女人，但女人沒有惡露不淨，生產也沒有苦痛(90.038)。佛土中有惡魔，但「諸魔教人出家學道，不復嬈人」(90.039)。

阿閼佛國與釋迦佛土一樣，有三道寶階，人與忉利天人，可以互相往來。人間的享受，與諸天一樣，但「忉利天人樂供養於天下人民，言：如我天上所有，欲比天下人民者，天上所有，大不如天下，及復有阿閼如來無所著等正覺也」(90.040)。人間比天上更好，這是「佛出人間」，「人身難得」，「人於諸天則為善處」，原始佛教以來的，人間佛教的繼承與發揚。

阿閼菩薩授記時的瑞相，與釋尊成佛時的瑞相一樣(90.041)。這些瑞相，出於傳說的佛傳——『因緣』。『阿閼佛國經』說：「菩薩摩訶薩，便當誦八百門」；『不動如來會』作「一百八法門」(90.042)。『佛本行集經』，『方廣大莊嚴經』，『普曜經』，都說到百八法門(90.043)。可見『阿閼佛國經』的集出，是參照了釋迦佛傳的(90.044)，所以阿閼佛國，充滿了人間淨土的色彩。

^[2] 阿彌陀佛淨土，舍宅自然，「如第六天王所居處」；相貌相同，都同一色類，「皆如第六天人」(90.045)。百味飯食的隨意受用，「比如第六天上自然之物」(90.046)。第六天王的相貌，「不如阿彌陀佛國中菩薩、阿羅漢」；第六天上的音樂，也不如阿彌陀佛國的音聲(90.047)。「阿彌陀佛國講堂舍宅，都復勝第六天王所居處」(90.048)。阿彌陀佛國如第六天，而又勝過第六天。第六天是欲界的他化自在天；從佛國充滿光明、香華、音樂等莊嚴，受用飯食等來說，這是取法欲界天，佛化（沒有女人愛欲）了的第六欲天模樣。

一是人間的淨化，一是欲天的淨化，阿閼佛土與阿彌陀佛土，是不相同的。

¹² (1) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1133：

十種廣大行願，在佛教思想史上，是『舍利弗悔過經』——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

(2) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1140：

「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，是經由「懺悔法門」而來的，…〔中略〕…

…〔中略〕…所以「懺悔法門」，以深信如來功德為前提，迴向佛道為目的。求生極樂的「淨土法門」，「華嚴法門」，都是以深信如來功德為先要的，這就是與「懺悔法門」結合的根本原因。

3. 阿閼佛土，重智證、自力；阿彌陀佛土，重信願、佛力

^{〔一〕}阿彌陀佛的本願，重在往生淨土的菩薩與聲聞。莊嚴的佛國，願十方佛國的國民，都來生在這樣的淨土中。^{〔二〕}阿閼佛的本願，^{〔1〕}在『佛剎善快品』中，說到佛國莊嚴，總是說：「是為阿閼如來往昔行菩薩道所願而有持」。說到佛國中的菩薩，也說：「是為阿閼佛之善快。所以者何？如昔所願，自然得之」(90.049)。佛國莊嚴與菩薩的勝行，似乎都與阿閼佛的本願有關。^{〔2〕〔A〕}然經中正說阿閼菩薩的誓願，主要是菩薩的德行。^{〔B〕}僅國中沒有罪惡者，夢中不會遺失，女人沒有不淨——末後三願，才有關於未來的淨土。這就表示了東西二大淨土，誓願的重點不同。

^{〔一〕}『阿閼佛國經』^{〔1〕}也勸人發願往生，^{〔2〕}而主要在勸人學習阿閼佛往昔菩薩道時的願行。淨土法門，當然有佛力加持成分，但阿閼淨土是以自力為主的，所以說：「不以立淫欲亂意者，得生彼佛剎，用餘善行法清淨行，得生彼佛剎」(90.050)。重於菩薩行、自力行的淨土，與般若法門相契合，阿閼佛淨土，是智證大乘的淨土法門。^{〔二〕}阿彌陀佛國，^{〔1〕}重在佛土的清淨莊嚴。^{〔2〕〔A〕}往生極樂世界的，也要「慈心精進，不當瞋怒，齋戒清淨，(長期或短期的)斷愛欲」，但與菩薩行願相比，只是一般人天的善行。^{〔B〕}往生阿彌陀佛土的，在乎「一心念欲往生阿彌陀佛國」。即使是疑信參半的，到了臨終時，也會依佛力而起悔心，生在極樂世界的邊地。這是「阿彌陀佛哀愍威神引之去爾」(90.051)。重於信願的、佛力的，是信願大乘的淨土法門。

^{〔一〕}阿閼佛淨土，與智證大乘相契合，所以採用聽聞、讀誦、書寫、供養為方便；這是「法行人」的「四預流支」中，「多聞正法，如理思惟」的方便施設。^{〔二〕}阿彌陀佛淨土，顯然是重信的。「信行人」的「四預流支」，是佛不壞淨，法不壞淨，僧不壞淨，聖戒成就。『阿彌陀經』，正是以戒行為基，而著重於「念欲往生阿彌陀佛國」——念阿彌陀佛。東西二大淨土，有著不同的適應性。

4. 阿閼佛土，從蘭若、遠離行發展出；彌陀佛土，從寺院、齋戒通俗教化發展出

※彌陀佛土的唱導，法藏及上輩出家者（崇高）；信行者，中下輩在家眾（多數）

^{〔一〕〔1〕}阿閼菩薩的大願，是世世出家，行頭陀行。阿閼佛國中的出家菩薩，是不住精舍的。阿蘭若比丘，遠離行者，在『阿閼佛國經』中，明顯的表示出來。^{〔2〕}與阿閼淨土相呼應的『般若經』，原始也是從阿蘭若比丘，持行無受三昧而發展出來的。阿蘭若行第一的須菩提，被推為般若法門的宣說者，受到一再的讚歎(90.052)。

^{〔二〕}『阿彌陀經』沒有阿蘭若行、遠離行者的痕跡，這是從寺院中心的佛教中發展出來的。阿蘭若比丘、聚落（近聚落）比丘，如第四章所說。¹³寺院中心的佛教，在六齋日，為

¹³ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.209～p.210：

比丘們的住處，漸漸的變好。從「阿蘭若住處」，移向「近聚落住處」，更向「聚落中」住。…〔中略〕…律制的阿蘭若比丘，以專精修行為主，至少要遠離城邑聚落五百弓以外。等到寺院興起，多數比丘共住的僧伽藍與精舍（大寺），即使在阿蘭若處，或保持寧靜的傳統，但人多事多，到底與阿蘭若處住的原義不同。而且，佛教產生了「淨人」制，「淨人」是為寺院、僧伽、上座們服務的。如『十誦律』說：「去竹園不遠，立作淨人聚落」(32.036)。竹園本在城外，但現在是在聚落邊緣了。

來寺的在家信眾，授三歸、五戒及八關齋戒。

⁽¹⁾『阿彌陀經』的^(A)第一(上)輩人，是出家的(少數)，^(B)中輩與下輩人，都是在家的。

^{(2)(A)}『阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經』卷下大正一二·三一〇上)說：

「不能去家、捨妻子、斷愛欲、行作沙門者，當持經戒，無得虧失。益作分檀布施，常信受佛經語深，當作至誠中信。飯食諸沙門；作佛寺、起塔；散華、燒香、然燈、懸雜繒綵。如是法者，無所適莫，不當瞋怒，齋戒清淨，慈心精進，斷愛欲，念欲往生阿彌陀佛國，一日一夜不斷絕」。

這是中輩人往生的信行。在家的^(a)布施作福，如飯食沙門；造寺、起塔，以散華、燒香、然燈、懸綵來供養塔寺。^(b)並在一日一夜間，齋戒清淨，斷愛欲而念欲往生。「一日一夜」，是佛制受持八關齋戒的期限。中輩人往生的信行，顯出了寺院中心的，信眾的受法形態。^(B)下輩人的「十日十夜」，是八關齋戒的延長。受持八關齋戒的時限，有以為是不限於一日一夜的(90.053)。

^{(3)(A)}在寺院中心的通俗教化中，在家人本以受三歸、五戒、八戒為信行的。^(B)等到大乘思想的機運成熟，他方佛菩薩、淨土的傳說中，適應於信願行的阿彌陀淨土法門，從寺院、齋戒的通俗教化中發展出來。

^{(4)(A)}唱導者，當然是法藏及上輩那樣的出家沙門，出家者有著崇高的地位；^(B)一般阿彌陀佛淨土法門的信行者，是中、下輩的在家眾，這當然是多數。

這一重信願的法門，傳入中國、日本，在在家信眾中特別發達，是有其原因的。

〔三〕 小結

二大淨土法門，⁽¹⁾有不同的特性，適應不同的根性，在不同情況下傳布出來。⁽²⁾但同屬於初期大乘的初階段，所以三乘共學，尊重出家等思想，是完全一致的。

六 大乘經所見的二大淨土

(本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.827～p.836)

※初期大乘同等重視，若有抑揚是因重智或重信不同；非「諸經所讚，盡在彌陀」

東方妙喜世界阿閼佛，西方極樂世界阿彌陀佛，在大乘佛教中，占有極重要的地位。

⁽¹⁾二佛、二淨土的信仰，對以後的大乘佛教(經典)，引起的反應，是否如我國古德所說那樣，「諸經所讚，盡在彌陀」？

隨著人口增加，城市擴大，本來在阿蘭若處的寺院，轉化為「近聚落住」與「聚落中」的，當然不少。這樣，就形成了少數的、個人修行的「阿蘭若比丘」，與多數的、大眾共住(近聚落住與聚落中寺院中住)的「聚落比丘」——二大類。

^[2] 依大乘經論，一般的說，對二佛二淨土，是同樣重視的。如有所抑揚，那還是重智與重信的學風不同。

〔一〕 從經中的「本生」考察：二佛地位平等，曾互為師弟

先從經中的「本生」來考察：經中說到過去生事，而指為現在的阿闍佛與阿彌陀佛的本生，如二佛相關聯，就可以看出阿闍佛與阿彌陀佛間的關係。

1. 『妙法蓮華經』（鳩摩羅什再譯，晉竺法護初譯）說：大通智勝佛沒有出家以前，有十六位王子。成佛以後，十六王子都來請佛說法，都以童子身出家作沙彌。他們聽了『法華經』以後，各各分座為四眾說法。這十六位王子，現今都在十方國土成佛。東方的阿闍佛，西方的阿彌陀佛，東北方的釋迦牟尼佛，就是其中的三人(93.001)。三人的地位相等，『法華經』是以釋迦佛為主的。

2. 『決定總持經』（竺法護譯）說：過去有名為月施的國王，恭敬供養說法師辯積菩薩。月施國王，就是現今的阿彌陀佛；辯積菩薩，就是阿闍佛(93.002)。

3. 『賢劫經』（竺法護譯）說：過去世，無限量寶音法師，受到一般比丘的擯斥，到深山去修行。那時的轉輪王，名使眾無憂悅音，請法師出來說法，並負起護持的責任，使佛法大為弘揚。那時的法師，就是現今的阿彌陀佛；輪王就是阿闍佛(93.003)。阿闍佛與阿彌陀佛前生的師弟關係，『賢劫經』與『決定總持經』，所說恰好相反，說明了彼此有互相為師，互相為弟子的關係。

4. 『護國菩薩經』（闍那崛多譯）說：過去世，焰意王生子，名福焰。福焰王子一心希求佛法，往成利慧如來處聽法。焰意王得到護城神的指示，見到了成利慧如來。當時的焰意王，是現今的阿彌陀佛；福焰王子是釋迦佛；護城神是阿闍佛(93.004)。在這則本生中，阿闍佛前生，對阿彌陀佛，是引導見佛的善知識。

5. 『觀察諸法行經』（闍那崛多譯）說：過去世中，有一位說法的菩薩，名無邊功德辯幢遊戲鳴音。福德清淨多人所愛鳴聲自在王子，從菩薩法師聽法。經上說：「無邊功德辯幢遊戲鳴音說法者，汝意莫作異見，何以故？喜王！彼大眼如來是也。不動如來，為記菩提。又彼王子名福報清淨多人所愛鳴聲自在者，彼無量壽如來即是」(93.005)。依此經，大眼就是『阿闍佛國經』的大目如來。不動（阿闍），是大目如來授記得菩提的。不動與無量壽，都是大目如來的弟子；不動與阿彌陀的地位相等，與『法華經』所說一樣。

從大乘經中所見到的「本生」，阿闍佛與阿彌陀佛，地位是平等的，是曾經互相為師弟的。

〔二〕 從提到二佛二土的經典考察

大乘經中，說到阿彌陀佛土、阿闍佛土的，的確是非常多。^{〔一〕} 可以分為四類：^{〔1〕} 但說阿彌陀佛土的，^{〔2〕} 但說阿闍佛土的，^{〔3〕} 雙舉二佛二土的，^{〔4〕} 含有批評意味的。

^{〔二〕} 經中所以提到這東西二土，^{〔1〕} 或是說從那邊來的；^{〔2〕} 或是說命終以後，生到那邊去的；^{〔3〕} ^{〔A〕} 或是見到二佛二土，^{〔B〕} 或以二佛二土為例的。總之，提到二土二佛的相當多，

可見在當時的大乘佛教界，對二佛二土的信仰，是相當重視與流行的。

1. 雙舉二佛二土的經典：經中平等的提出，可見佛教界的平等尊重

現在先說雙舉二佛二土的經典：

1. 支謙譯『慧印三昧經』說：「遮迦越慧剛，王於阿閼佛；與諸夫人數，皆生於彼國。悉已護法壽，終後為男子，生須摩訶提，見阿彌陀佛」(93.006)。
2. 支謙譯『私呵昧經』說：「當願生安隱國，壽無極法王前；妙樂（誤作「藥」）王國土中，無怒佛教授處」(93.007)。
3. 竺法護譯『賢劫經』說：「值光明無量，復見無怒覺」(93.008)。
4. 竺法護譯『寶網經』說：「見阿彌陀、阿閼如來」(93.009)。
5. 竺法護譯『持心梵天所問經』說：「吾亦睹見妙樂世界，及復省察安樂國土」(93.010)。
6. 竺法護譯『海龍王經』說：「安樂世界，無量壽如來佛土菩薩；……妙樂世界，無怒如來佛土菩薩」，都隨佛入龍宮(93.011)。
7. 竺佛念譯『菩薩瓔珞經』說：「或從無怒佛土來生此間，或從無量佛土」(93.012)。
8. 竺佛念譯『菩薩處胎經』說：「壽終之後，皆當生阿彌陀佛國」；「今世命終，皆當生無怒佛所」；「無量壽佛及阿閼佛國」(93.013)。
9. 佛陀跋陀羅譯『大方廣佛華嚴經』說：「或見阿彌陀，觀世音菩薩，灌頂授記者，充滿諸法界，或見阿閼佛，香象大菩薩，斯等悉充滿，妙樂嚴淨剎」(93.014)。
10. 功德直譯『菩薩念佛三昧經』說：不空菩薩所現的國土，「譬如東方不動國土，亦如西方安樂世界」(93.015)。
11. 那連提耶舍譯『月燈三昧經』說：「是人復為彌陀佛，為說無量勝利益；或復往詣安樂國，又欲樂見阿閼佛」。「香象菩薩東方來，從彼阿閼佛世界。……又復安樂妙世界，觀音菩薩大勢至」(93.016)。
12. 菩提流志譯『無邊莊嚴會』說：「無量壽威光，阿閼大名稱，若欲見彼者，當學此法門」(93.017)。
13. 義淨譯『金光明最勝王經』說：「東方阿閼尊，……西方無量壽」(93.018)。

依這十三部大乘經，東西的二土二佛，在十方淨土中，平等的被提出來，可見佛教界的平等尊重。

2. 但說阿閼佛土：所說的大菩薩，多位從阿閼佛國來生我們這個世界

經中但說阿閼佛土的，有

1. 支謙譯的『維摩詰經』。經上說：「是族姓子（維摩詰）本從阿閼佛阿維羅提世界來」。維摩詰菩薩，接阿閼佛國，來入忍（娑婆）土，大眾皆見(93.019)。這是與「下品般若」一樣，與阿閼佛土關係很深的經典。

- 2.白延譯『須賴經』說：「我般泥曰後，末時須賴終，生東可樂國，阿闍所山（？）方」(93.020)。
- 3.竺法護譯『順權方便經』說：轉女身菩薩，「從阿闍佛所，妙樂世界沒來生此」(93.021)。
- 4.竺法護譯『海龍王經』說：龍女「當生無怒佛國妙樂世界，轉女人身，得為男子」(93.022)。
- 5.竺法護譯『密跡金剛力士會』說：密跡金剛力士，「從是沒已，生阿闍佛土，在妙樂世(界)」(93.023)。賢王菩薩，「從阿闍佛土而來，沒彼生此妙樂世界」(93.024)。
- 6.鳩摩羅什譯『不思議光菩薩所說經』說：「今者在彼阿闍佛土修菩薩行」(93.025)。
- 7.鳩摩羅什譯『首楞嚴三昧經』說：「是現意天子，從阿闍佛妙喜世界來至於此」(93.026)。
- 8.鳩摩羅什譯『華手經』說：「今是(選擇)童子，於此滅已，即便現於阿闍佛土妙喜世界，盡彼壽命，淨修梵行」(93.027)。

在這八部大乘經中，維摩詰菩薩，轉女身菩薩，賢王菩薩，現意天子菩薩——四位菩薩，都是從阿闍佛國，來生在我們這個世界的。這與西方阿彌陀佛土，都是往生而沒有來生娑婆的，意義非常的不同！

3. 但說(往生)阿彌陀佛國：在一般教化中，往生西方見彌陀的信行，相當普遍

經中只說到(往生)阿彌陀佛國的，數量比較多一些。

- 1.支謙譯『般舟三昧經』說：「念西方阿彌陀佛今現在；隨所聞當念，去此千億萬佛刹，其國名須摩提。一心念之，一日一夜，若七日七夜，過七日已，後見之(阿彌陀佛)」(93.028)。
- 2.支謙譯『老女人經』說：『壽盡當生阿彌陀佛國』(93.029)。
- 3.支謙譯『菩薩生地經』說：「壽終，悉當生於西方無量佛清淨國」(93.030)。
- 4.竺法護譯『太子刷護經』說：「後作佛時，當如阿彌陀佛。……聞是經信喜者，皆當生阿彌陀國」(93.031)。
- 5.竺法護譯『賢劫經』說：「普見諸佛尊，得佛阿彌陀」；「不久成正覺，得見阿彌陀」(93.032)。
- 6.帛尸梨蜜多羅譯『灌頂經』說：願生阿彌陀佛國的，因藥師琉璃光佛本願功德，命終時有八大菩薩來，引導往生(93.033)。
- 7.聶道真譯『三曼陀跋陀羅菩薩經』說：「須呵摩提阿彌陀佛刹土」；「皆今生須呵摩提阿彌陀佛刹」(93.034)。
- 8.佛陀跋陀羅譯『文殊師利發願經』說：「願我命終時，除滅諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國」(93.035)。
- 9.智嚴(似兩晉時譯?)譯『法華三昧經』說：「其國菩薩，皆如阿彌陀國中」(93.036)。
- 10.菩提流支譯『無字寶篋經』說：「命終之時，則得現見阿彌陀佛，聲聞菩薩大眾圍繞」

(93.037)。

11.闍那崛多譯『月上女經』說：「受持彼佛正法已，然後往生安樂土；既得往見阿彌陀，禮拜尊重而供養」(93.038)。

12.闍那崛多譯『出生菩提心經』說：「於其睡夢中，得此修多羅，……斯由阿彌陀，願力如是果」(93.039)。

13.那連提耶舍譯『菩薩見實會』說：「人中命終已，此釋種（淨飯王）決定，得生安樂國，面奉無量壽。住安樂國已，無畏成菩提」(93.040)。

14.菩提流志譯『發勝志樂會』說：「汝等從彼五百歲後，是諸業障爾乃消滅，於後得生阿彌陀佛極樂世界」；「菩薩發十種心，由是心故，當得往生阿彌陀佛極樂世界」(93.041)。

15.菩提流志譯『功德寶華敷菩薩會』說：「所得國土功德莊嚴，亦如西方極樂世界」(93.042)。

在這些經典中，『般舟三昧經』是依『阿彌陀經』，所作的修持方法。其他的經典，以短篇為多，可見在一般的教化中，往生西方極樂世界，見阿彌陀佛的信行，是相當普遍的。

4. 或對二淨土比較高下，或對當時部分淨土行者的偏差

屬於第四類的，⁽¹⁾或對東西二淨土，存有比較高下的意味；⁽²⁾或針對當時佛教界，部分淨土行者的偏差。

(1) 推崇阿閼佛法門

^(一)如『稱揚諸佛功德經』，⁽¹⁾廣說十方佛的名號功德，也說到阿彌陀佛(93.043)。⁽²⁾但在說到阿閼佛時，表示了特殊的推崇。如說：「十方諸佛為諸眾生廣說法時，皆先讚歎阿閼如來名號功德」(93.044)。阿閼如來名號，是使波旬愁憂熱惱的，所以波旬以為：「寧使捉持餘千佛名，亦勸他人令使學之，不使捉持阿閼佛名。其有捉持阿閼如來名號者，我（波旬）終不能毀壞其人無上道心」。捉持阿閼如來名號，及其他的諸佛名號，魔也不能破壞，因為「阿閼如來自當觀視，擁護其人」(93.045)。這表示在一切佛中，阿閼佛有特殊的地位。

^(二)又如『菩薩處胎經』卷三（大正一二·一〇二八上）說：

「菩薩摩訶薩，從忉利天，生十方剎，不因溼生、卵生、化生、胎生，教化眾生；此菩薩等，成就無記根。……何者是？阿閼佛境界是」。

「或有菩薩摩訶薩，從初發意，乃至成佛，執心一向，無若干想，無瞋無怒，願樂欲生無量壽佛國。……前後發意眾生，欲生阿彌陀佛國者，皆染著懈怠國土，不能前進生阿彌陀佛國。億千萬眾，時有一人，能生阿彌陀佛國」。

⁽¹⁾阿閼佛境界，相當的高。⁽²⁾發心求生阿彌陀佛國的，很少能達成往生極樂國的目標，絕大多數是生在懈怠國土——邊地疑城。這一敘述，對於念阿彌陀佛的，念佛的多而往生的少，多少有貶抑的意味。

(2) 批評當時部分阿彌陀淨土行者的偏差

〔一〕⁽¹⁾『諸法無行經』，說到某些自以為菩薩的，實際上與佛法的距離很遠。其中如「是人入城邑，自說度人者，悲念於眾生，常為求饒益，口雖如是說，而心好惱他。我未曾見聞，慈悲而行惱，互共相瞋惱，願生阿彌陀」(93.046)！這是批評願生阿彌陀，而與人「共相瞋惱」的人。⁽²⁾這與『菩薩處胎經』一樣，並非批評念阿彌陀佛，往生淨土法門，而是批評那些念阿彌陀的人。

念阿彌陀佛，求生極樂，為一通俗的教化。一般人總是多信而缺少智慧，不能知念阿彌陀佛的真意，誇大渲染，引起佛教界的不滿。

〔二〕『灌頂經』卷一一（大正二一·五二九下）說：

「普廣菩薩摩訶薩又白佛言：世尊！十方佛刹淨妙國土，有差別不？佛言：普廣！無差別也。」

「普廣又白佛言：世尊何故經中讚歎阿彌陀刹？……佛告普廣：汝不解我意！娑婆世界人多貪濁，信向者少，習邪者多，不信正法，不能專一，心亂無志，實無差別。令諸眾生專心有在，是故讚歎彼國土耳。諸往生者，悉隨彼願，無不獲果。」

經上說十方淨土，勸人往生，於是普廣菩薩有疑問了：十方淨土有沒有差別？佛說：沒有差別。沒有差別，為什麼稱讚阿彌陀佛土，似乎比別處好呢？佛以為，這是不懂如來說法的意趣。⁽¹⁾佛所以形容西方極樂世界，是怎樣的莊嚴，那是由於人的貪濁，不能專一修持，所以說阿彌陀佛土特別莊嚴，使人能專心一意去願求。⁽²⁾其實，十方淨土都是一樣的，可以隨人的意願而往生。

經文闡明十方淨土無差別，說阿彌陀佛土的殊勝，只是引導人專心一意的方便。這反顯了，那些不解佛意的，強調阿彌陀佛土，而輕視其他淨土者的偏執。

〔三〕我想，『文殊師利佛土嚴淨經』說：阿彌陀佛土的功德莊嚴，菩薩與聲聞的眾多，比起文殊師利成佛時的離塵垢心世界，簡直不成比例 (93.047)。也是針對忽略淨土法門的真意義，而誇大妄執的對治法門。

(三) 大乘論師們，對後期極流行的念彌陀生極樂的信行，作明確解說

〔一〕東西二佛二淨土，⁽¹⁾在大乘初期佛教中，是平等的。⁽²⁾但顯然的，說到阿彌陀佛國的經典，時代越遲，數量也越多。^(A)凡與齋戒、懺悔、發願有關的，也就是一般的通俗宣化法門，多數是讚說阿彌陀佛土的。因此，與後代秘密法門（「雜密」）相啣接，與彌陀佛有關的經咒，相當的多。傳來中國的，早在吳支謙的『無量門微密持經』，已經開始傳譯了。^(B)一方面，說真常大我的（與『涅槃經』有關的），如來藏、佛性——與世俗「我」類似的經典，也都說到阿彌陀佛土。

念阿彌陀佛，往生極樂國的信行，在後期大乘中，的確是非常流行。

〔二〕大乘論師們，作出了明確的解說，如⁽¹⁾龍樹的『十住毘婆沙論』，指為「怯弱下劣」

的「易行道」(93.048)。^[2]無著的『攝大乘論』，解說為「別時意趣」(93.049)。¹⁴^[3]馬鳴的『大乘起信論』，解說為「懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便，攝護信心」(93.050)。對稱念阿彌陀佛法門，在佛法應有的意義，給以適當的解說。

印度佛法，在這點上，與中國、日本是不大一致的。

^[三]東西二佛二土，在「秘密大乘」的組織中，東方阿閼佛為金剛部，西方阿彌陀佛為蓮華部，還不失初期所有的平等意義。

七 未來彌勒淨土

(本節錄自《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491～p.494)

(一) 淨土思想的原始意義，充滿人間現實：彌勒佛土是理想政治與完善宗教並行

十方現在的他方淨土，是大乘的重要部分。釋尊當時的印度，摩竭陀與跋耆，摩竭陀與憍薩羅，都曾發生戰爭。釋迦族就在釋尊晚年，被憍薩羅所滅。律中每說到當時的饑荒與疫病。這個世界，多苦多難，是並不理想的。面對這個多苦多難的世界，而引發嚮往美好世界的理想，是應該的，也是一切人類所共有的。

^[1]佛法的根本意趣，是「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨」(61.001)：重視自己理智與道德的完成。^[2]到了大乘法，進一步的說：「隨其心淨，則佛土淨」(61.002)。在佛法普及聲中，佛弟子不只要要求眾生自身的清淨，更注意到環境的清淨。

淨土思想的原始意義，是充滿人間現實性的。未來彌勒佛——慈氏時代的國土，如『阿毘達磨大毘婆沙論』卷一七八（大正二七·八九三下——八九四上）說：

「於未來世人壽八萬歲時，此瞻部洲，其地寬廣，人民熾盛，安隱豐樂。村邑城廓，雞鳴相接。女人年五百歲，爾乃行嫁。彼時諸人，身雖勝妙，然有三患：一者，大小便利；二者，寒熱饑渴；三者，貪婬老病。有轉輪王，名曰餉佉，威伏四方，如法化世。……極大海際，地平如掌，無有比（坎？）坑砂礫毒刺。人皆和睦，慈心相向。兵戈不用，以正自守。……時有佛出世，名曰慈氏，……如我今者十號具足。……為有情宣說正法，開示初善中善後善，文義巧妙，純一圓滿，

¹⁴ 印順導師《淨土與禪》，p.96～p.97：

^[1]沒有真智，沒有斷障，就能往生淨土，站在自力的因果立場，是有問題的。滿身煩惱惡業的眾生，沒有修集戒、定、慧的聖道，怎會有進入淨土的資格？沒有淨因，怎能獲得淨果？所以唯識家說：稱念阿彌陀佛，往生淨土，是別時意趣。這是說，現生念佛，使眾生信解有佛，積集善種；將來再生人間，修布施、持戒，展轉增上，定慧成就，可以往生淨土，並不是說現生念佛，便可往生。這譬如說「一本萬利」，約展轉說，並非一下子就有萬倍利息。這是純依自力的說法，身心清淨，才可與淨土相應，生淨土中。若以唯識家所說十八圓滿受用土說，非地上菩薩不可。即以勝應身的方便有餘土說，在小乘是羅漢，在大乘也要伏斷我執。

^[2]然而，依龍樹所說中觀大乘，有易行道法門，稱念彌陀，命終可得往生的。這關鍵就在：眾生自力是不夠的，依於阿彌陀佛的慈悲願力的攝受，才有可能。所以信修淨土法門，如對彌陀本願力，缺乏深刻信念，即是信心不具足，不能達成往生的目的。

清白梵行。為諸人天正開梵行，令廣修學」。

『論』文是引『中阿含經』『說本經』的(61.003)。^[1] 輪王是以正法——五戒、十善的德化來化導人民，使世間過著長壽、繁榮、歡樂、和平的生活。佛教一向推重輪王政治，^[2] 在這樣的時代，又有佛出世，用出世的正法來化導人間。

理想的政治，與完善的宗教並行，這是現實人間最理想不過的了！

（二）釋尊與彌勒佛，世間苦樂不同：開示悲濟的穢土菩薩行與信願的淨土菩薩行

釋尊與彌勒佛，同樣是佛而世間的苦樂不同，這是什麼原因呢？

^{〔一〕}『佛本行集經』卷一（大正三·六五六中——下）說：

「時彌勒菩薩，身作轉輪聖王。……見彼（善思）如來，具足三十二大人相，八十種好，及聲聞眾，佛剎莊嚴，壽命歲數（八萬歲），即發道心，自口稱言：希有世尊！願我當來得作於佛，十號具足，還如今日善思如來！……願我當來為多眾生作諸利益，施與安樂，憐愍一切天人世間」。

「我（釋尊自稱）於彼（示誨幢）佛國土之中，作轉輪聖王，名曰牢弓，初發道心。……發廣大誓願：於當來得作佛時，有諸眾生。……無一法行，唯行貪欲瞋恚愚癡，具足十惡。唯造雜業，無一善事。願我於彼世界之中，當得阿耨多羅三藐三菩提！憐愍彼等諸眾生故，說法教化，作多利益，救護眾生，慈悲拔濟，令離諸苦，安置樂中。……諸佛如來有是苦行希有之事，為諸眾生」！

^[1] 釋尊的生在穢惡時代，是出於悲憫眾生的願力，願意在穢土成佛，救護眾生脫離一切苦：這是重在「悲能拔苦」的精神。^[2] 彌勒是立願生在「佛剎莊嚴、壽命無數」的世界，重在慈（彌勒，譯為「慈」）的「施與安樂」。^[3] 至於成佛（智證）度眾生，是沒有不同的，這是法藏部的見解。

^{〔二〕}^[1] 說一切有部以為：「^[A] 慈氏菩薩多自饒益，少饒益他；^[B] 釋迦菩薩多饒益他，少自饒益」(61.004)。釋尊與彌勒因行的對比，釋尊是更富於大悲為眾生的精神。所以彌勒的最初發心，比釋迦早了四十餘劫(61.005)，而成佛卻落在釋尊以後。這顯得大悲苦行的菩薩道，勝過了為「莊嚴佛剎、壽命無數」而發心修行。^[2] 這一分別，就是後代集出的『彌勒菩薩所問（會）經』所說：「^[A] 彌勒菩薩於過去世修菩薩行，常樂攝取佛國，莊嚴佛國。^[B] 我（釋尊）於往昔修菩薩行，常樂攝取眾生，莊嚴眾生」(61.006)：開示了信願的淨土菩薩行，悲濟的穢土菩薩行——二大流。

（三）淨土成佛與一般宗教意識合流，忽視現實世間輪王政治，發展為大乘的淨土

^[1] 彌勒的淨土成佛，本為政治與宗教，世間正法與出世間正法的同時進行，為佛弟子所有的未來願望。中國佛教徒，於每年元旦（傳說為彌勒誕），舉行祝彌勒誕生的法會，

雖已忘了原義，但還保有古老的傳統。¹⁵

^[2] 由於推究為什麼一在穢土成佛，一在淨土成佛，而充分表達了（原始的）釋尊大悲救世的精神。

^[3] 淨土成佛，是為了「莊嚴佛刹、壽命無數」，與一般宗教意識合流。所以，現實世間輪王政治的理想被忽視，才發展為大乘的淨土法門。

¹⁵ 印順導師《佛法是救世之光》，p.29～p.31：

佛教新年的第一件大事，就是禮讚稱念：「南無當來下生彌勒佛」。這是過去大陸上大小廟宇共同舉行的。因此，有以為年初一是彌勒佛的誕辰。其實彌勒還是菩薩，還是「當來下生」；彌勒佛尚未下生，那裡來的生日呢？那麼，為什麼中國的佛教徒，都在除夕晚上，舉行彌勒普佛；初一早上，又稱念彌勒的聖號呢？要知道，這就是表示學佛人新年第一件大事——共同發願：祝彌勒佛早日下生到此世界來。雖然經裡說彌勒佛要經過若干時劫纔下生到這個世間，可是佛弟子卻希望彌勒佛早日下生。這是學佛人的深切願望，是很有意義的一件事。因為彌勒菩薩下生成佛，有二種好處：

一、彌勒下生成佛時候的世界，和我們現在所住的五濁惡世不同，那時候的世界是清淨幸福的。依據經文所說，那時世界和平，人口眾多，財富無量，沒有苦痛與困難，真是快樂極了。所以佛弟子希望彌勒早早下生到這個世界來，大家好同享和平自由的幸福。

二、彌勒菩薩下生成佛，佛法昌隆，所謂龍華三會，有眾多眾生發出離心了生死，眾多眾生發菩提心志願成佛。

從世間方面看，那時的世界是繁榮幸福的；從佛法方面看，是充滿了真理與自由的。必須這二方面具足，才可稱為快樂幸福的世界。如佛法昌隆，而世人卻生活在苦痛之中，這當然是不夠圓滿的。如世界繁榮，而沒有佛法，如天上一樣，大家不向上求進步了生死，成佛，那也是不夠理想的。彌勒菩薩降生的世界，這二個問題同時解決。世界既安樂幸福，人們也知道依佛法了生死，發菩提心。這是太好了！所以佛弟子新年第一件大事，就是為彌勒菩薩早日下生而發願，稱念「南無當來下生彌勒佛」。

世人每謂佛教徒只求自了，不問世界的福樂，可說是完全誤會。真實的佛弟子，希望世界和平，國家富強，佛法昌隆，決不是比不上別人，這可以由佛弟子新年的祝願中看出。