

## 彌陀淨土與三輩往生

《淨土學論集》p.115~p.125 (錄自《華雨集(二)》p.216~p.227)

釋貫藏 敬編 2013.5.23

### 目次<sup>1</sup>

一、菩薩道廣大難行，容易退失；為護怯劣眾生，說「往生淨土」的易行道.....	1
二、阿閼淨土，重智證的甚深行；彌陀淨土，重信的易行道.....	3
三、彌陀淨土三經.....	3
四、阿彌陀佛及其淨土的特勝.....	4
(一) 一切佛、佛土中，最勝第一.....	4
(二) 起初，在一切無量中，特重「無量光」.....	4
(三) 後來，重於「無量壽」.....	6
五、念佛三輩往生.....	7
(一) 往生品位的高下：主要是「生前施、戒、慈、慧的不同」.....	7
(二) 往生的主要條件：念佛「一心不亂」.....	9

### ——本文<sup>2</sup>——

#### 一、菩薩道廣大難行，容易退失；為護怯劣眾生，說「往生淨土」的易行道

菩薩在發心修行的過程中，不退菩提心是最重要的。於菩提心得不退轉，才能不斷進修，成就佛道。<sup>3</sup>如退失了菩提心，那就是退轉——退入二乘，或退在五趣生死，那

<sup>1</sup> 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

<sup>2</sup> 案：1、凡「首行末空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「...〔中略〕(或〔下略〕)…」表示。

3、文中「上標編號」，為編者所加。

4、梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，是表示原文本有的註腳。

<sup>3</sup> (1) 印順導師《成佛之道》，p.388~p.389：

**初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。**

菩薩修學的法門，以菩提心為本，三心相應，修六度，四攝。由淺而入深，所以經論安立行位次第。如前頌所說：『漸歷於諸地』，現在來作一簡略的敘述。

發心修學大乘菩提道的，最「初」應發願菩提心，「修菩提心」而使他成就。能常念上求佛道，下化眾生，真的造次顛沛不離，不再退失。在行菩提心的修學中，就是受菩薩戒，修「習」奉「行十善業」。這是大乘常道，以人乘行入大乘，悲增上菩薩的風格。

依經說：初學時，名十信菩薩，也叫十善菩薩。修習十心——信心，精進心，念心，定心，慧心，施心，戒心，護心，願心，迴向心：這是以修習大乘信心（菩提心）為主的。

但起初，『經十千劫行十善行，有退有進，譬如輕毛，隨風東西』。如一直進修不退，那麼經十千劫，就能「成就」菩提「心不退」，不再退轉而「入於大乘道」的初階——發心住。

修習信心，要以十善，六度等來使他成就。修習信心成就，如頌說：『清淨增上力，堅固心昇進，名菩薩初修，無數三大劫』。

就不能成佛了。

可是菩薩道廣大難行，容易退失，非怯劣眾生所能成辦，所以經說「往生淨土」的易行道。<sup>(1)</sup> 中國佛教界，說到「淨土」，似乎就是西方極樂世界；說到「往生」，就是往生西方：這表示了中國佛教界，對往生西方極樂淨土信仰的普遍、深遠。<sup>(2)</sup> 如依「大乘佛法」來說：十方的清淨國土，是無量無數的。「往生」是死此往彼的一般用語，如往生天上，往生地獄。以「往生淨土」來說，「十方淨土，隨願往生」，所以也並不等於往生西方極樂國土。<sup>4</sup>

---

但信心修習成就，也不太容易。<sup>(1)</sup> 為了維護初學而心性怯弱者的信心，<sup>(A)</sup> 佛說易行道方便，不妨往生淨土，等忍力成就，再修成熟眾生的廣大難行。<sup>(B)</sup> 或勸修天色身，成持明仙人再說。<sup>(2)</sup> 有的受不了生死道長，眾生性多，佛德難思，而忘失菩提心的，佛就為說化城，讓他作有限修行，小小休息，再來迴入大乘。這些，都是在初學大乘，而沒有成就以前，別出的善巧方便。

(2) 印順導師《成佛之道》，p.389：

以諸勝解行，廣集二資糧；經一無數劫，證入於聖位。

修習信心成就，進入十住的第一住——發心住，從此一定進修大乘道。依一般的根性說，到這，菩薩道已有了一定的時限，已進入三大無數劫的開端。…〔下略〕…

<sup>4</sup> (1) 印順導師《淨土與禪》，p.116：

往生是約此界的臨終，往生極樂世界說。本來死後受生，或由此到彼，往生的力量不一，<sup>(1)</sup> 最一般的是業力。有天的業生天界，有人的業生人間……。六道眾生，皆以業力而受生。<sup>(2)</sup> 在這以上的，還有願力，通力，<sup>(A)</sup> 如沒有人間業的天，可以到人間，他來是憑藉神通的力量。下生以後，現有人間的身體，借取欲界的鼻舌識而起用；不過天人的身體光明，物質組合得極為微妙。同樣的，我們修得了神通力，也可生到上界。<sup>(B)</sup> 現在的生淨土，不是通力，而是願力。以一心不亂為主因，使心淨定，再由眾生的願與阿彌陀佛的願相攝相引，便得往生淨土。

論依因感果，淨土還不是眾生的，然同樣的可以享受。如王宮是王家所有，但宮庭裏的侍役、下女，一樣的可以享受那奇花異草的花圃，畫棟雕樑的莊嚴房屋，山珍海味的飲食，絲絃笙笛的音樂，與王室差不多，但這並不是自力。往生淨土也是這樣，憑著阿彌陀佛的願力，一樣的享受淨土的法樂。

(2) 印順導師《淨土與禪》，p.115：

為調和禪淨的爭執，蓮池大師倡理一心說以會通他。中國唐代的<sup>(1)</sup> 淨土法門，專重他力，<sup>(2)</sup> 而禪宗是主心外無物，頓息一切分別，所以批評淨土法門的有取（淨土）有捨（娑婆），有分別念（佛）。其實禪淨，各有重心，由於執一概全，才有淨執。若著眼於全體佛教，即用不著衝突。

蓮池大師所以特提理一心說，作禪淨的調和。理一心，即體悟法性平等，無二無別，離一切相，即見如來。這樣，禪淨便有貫通處。但這是隨順深義而說，若據淨土法門的易行道，他增上的特性來說，念佛往生所被的機緣，本是攝護初心。禪淨各有特色，不一定在「一心」上圓融會通。

淨土法門<sup>(1)</sup> 蒙佛攝受，齊事一心的念佛即得。<sup>(2)</sup> 到理一心，這必先要定心成就，然後進一步於定中起觀：佛既不來，我也不去，我身佛身，同是如幻如夢，無非是虛妄分別心所顯現。於是超脫名相，遠離一切遍計執，而現證法性。<sup>(A)</sup> 如到此地步，有願的往生極樂，論品位應在上品上生之上。<sup>(B)</sup> 如於極樂世界無往生的特別願欲，那是不一定生極樂的。要生，那是「十方淨土，隨願往生」。

(3) 印順導師《淨土與禪》，p.35：

<sup>(1)</sup> 常寂光土，不攝化眾生，姑且不論。<sup>(2)</sup> 先說佛的受用淨土。佛以福智莊嚴，依世俗說勝義，佛也感得究竟圓滿的清淨土——十八圓滿土。分證真如的大地菩薩，生此佛淨土中。<sup>(A)</sup> 約佛為自受用淨土；<sup>(B)</sup> 約菩薩說，為佛的他受用淨土。自他受用淨土，經中本少分別。這樣的淨土中，唯是一乘法。

約此淨土說，也無求生淨土的意義。<sup>(1)</sup> 因為這是菩薩分證真如必然而有的淨土，雖沒有佛那樣圓滿，而遍無差別，無此無彼。<sup>(2)</sup> 如要說為差別，那麼經中說：「十方淨土隨願往生」，也非一般眾生所能求得往生的。

然往生西方極樂，在大乘經中，有他獨到的意義，這才會形成中國淨土宗那樣的盛況。

### 二、阿闍淨土，重智證的甚深行；彌陀淨土，重信的易行道

十方的淨土雖多，然專說淨土的經典，並不太多。主要是東方不動——阿闍佛的妙喜淨土，西方阿彌陀佛的極樂淨土。大乘經中，<sup>[1]</sup>說到這東西二佛與二淨土的非常多，可說二淨土是旗鼓相當。<sup>[2]</sup>但說東方阿闍佛土的，僅有『阿闍佛國經』一部（二種譯本），而說西方阿彌陀佛淨土的，有三部經，更多的譯本。差別的理由何在？

阿闍佛淨土是重智證的甚深行，阿彌陀佛淨土是重信的易行道；在通俗普及的情況下，念阿彌陀佛，往生極樂淨土的法門，當然要比阿闍佛淨土法門盛行得多了。其實，在中國佛教界，阿闍淨土法門，可說已經忘失了。<sup>5</sup>

### 三、彌陀淨土三經

專明阿彌陀佛淨土的經典，漢譯的有三部。

一、大本『阿彌陀經』，共存五種譯本，經考定為：1.『阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經』，二卷，（傳為吳支謙譯），後漢支婁迦讖譯。2.『無量清淨平等覺經』，四卷，（傳為支婁迦讖譯，或作曹魏白延譯），吳支謙譯。這二部，是二十四願的古本。3.『無量壽經』，二卷，（傳為曹魏康僧鎧譯），晉竺法護譯。4.編入『大寶積經』的『無量壽如來會』，二卷，唐菩提流志譯。這二部，是四十八願本。『無量壽經』保存了「五大善」（五戒）及乞丐與國王的譬喻，可說是從二十四願到四十八願間的經本。5.『大乘無量壽莊嚴經』，三卷，趙宋法賢譯，是三十六願本(19.001)。

<sup>5</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.26 ~ p.30：

[<sup>1</sup>] 阿闍佛土，與《大般若經》、《維摩詰經》等，有密切關係，著重在菩薩的廣大修行而智證如如。…〔中略〕…這是大乘初興於東方的古典的佛淨土。談到往生阿闍佛國的經典，還有許多，不過沒有阿彌陀佛極樂世界的普遍。求生阿闍佛土，雖不專重念佛，但也有說到，著重在勝義智慧的體證空寂——法身。…〔中略〕…一切法如虛空，即一切是法性、法身；這是與般若的思想相應的。中國流行的大乘佛教，重視念佛及淨土，但對於這一方面，是太忽略了。

[<sup>2</sup>] 阿彌陀佛，可說與《華嚴經·入法界品》有關。〈入法界品〉末，普賢菩薩十大願王的導歸極樂，雖譯出極遲，但確是早有的思想。…〔中略〕…這都可見阿彌陀佛與《華嚴經·入法界品》——〈普賢行願品〉的關係。

《華嚴經》的〈入法界品〉，善財童子五十三參的第一位善知識，就是念佛法門。念佛的國土、名號、相好、降生、說法等，是從假相觀著手的，這與《般若經》及《觀阿闍佛國經》的著重在真空觀，見一切法如即見如來，法門多少不同。《華嚴經》「兼存有相說」，這與後起的密宗，及極樂淨土思想，都有深刻的關係。…〔中略〕…

再綜合來說：…〔中略〕…所以，這一東一西的淨土，是說明了菩薩從初發心乃至成佛的完整的菩提道。也可解說為彌陀為本性智，而起阿闍的始覺（先彌陀而後阿闍）。

但現在的念佛者，丟下阿闍佛的一邊，著重到西方的一邊，不知如來果德的無量，必要從菩薩智證的不動而來；惟有「以無所得」，才能「得無所礙」。忽略了理性的徹悟，即不能實現果德的一切。所以特重西方淨土，不能不專重依果德而起信。不解佛法真意的，不免與一般神教的唯重信仰一樣了。

在大乘佛教的健全發展中，大乘行者的完整學程中，理智的徹悟與事相的圓滿，是二者不可缺一的。印度佛教，即漸有偏頗的傾向；中國的佛教，始終是走向偏鋒，不是忽略此，就是忽略彼。如禪者的不事漸修，三藏教典都成了廢物；淨土行者的專事果德讚仰，少求福慧雙修，不求自他兼利，只求離此濁世，往生淨土。阿彌陀佛與淨土，幾乎婦孺咸知；而東方的阿闍佛國，幾乎無人聽見，聽見了也不知道是什麼。這是淨土思想的大損失！

二、小本『阿彌陀經』，有兩種譯本：1.『佛說阿彌陀經』，一卷，姚秦鳩摩羅什譯。2.『稱讚淨土佛攝受經』，一卷，唐玄奘譯。小本雖不說阿彌陀佛的本願，也沒有說到三輩（九品）往生，然敘述極樂國土的依正莊嚴，而勸人念佛往生，簡要而容易持誦，所以最為流通。

三、『佛說觀無量壽經』，一卷，宋晁良耶舍譯。立十六觀，九品往生，是屬於觀相念佛的。

#### 四、阿彌陀佛及其淨土的特勝

##### （一）一切佛、佛土中，最勝第一

在十方佛淨土中，阿彌陀佛與極樂淨土的特勝是：在彌陀淨土法門集出時，表示了一項信念：一切佛中的阿彌陀佛，一切佛土中的極樂國土，是最殊勝的。

阿彌陀佛初發心時，是世自在王門下的出家弟子——法藏。法藏菩薩願求佛道，希望成佛時的國土，在一切佛國土中是最理想的。世自在王如來為他顯示了二百一十億佛國土（唐譯作「二十一億」；宋譯作「八十四百千俱胝」）。在這麼多的佛國土中，選取最理想的，綜合為一，從菩薩大行中，成就圓滿莊嚴的淨土。換言之，這不是某一淨土所可及的，這是集一切淨土莊嚴的大成，所以「令我為世雄，國土最第一」了。

依菩薩大行而莊嚴佛土，成佛也就勝過一切佛，如初發大心時說：「於八方上下諸無央數佛中最尊」（19.002）。如來智慧光的殊勝，表示身光明第一，如說：「阿彌陀佛光明最尊，第一無比，諸佛光明皆所不及也」；「阿彌陀佛光明殊好，勝於日月之明，百千億萬倍。諸佛光明中之極明也！光明中之極好也！光明中之極雄傑也！光明中之快善也！諸佛中之王也」（19.003）！經中廣說諸佛的光明差別；極力讚揚阿彌陀佛為「諸佛中之王」，表示了阿彌陀佛第一的意境。

<sup>(1)</sup> 依「佛法」說：<sup>(A)</sup> 諸佛的法身是平等的，<sup>(B)</sup> 而年壽、身光、國土等，是有差別的。<sup>(2)</sup> 依「大乘佛法」說：<sup>(A)</sup> 佛與佛是平等的，<sup>(B)</sup> 但適應眾生的示現方便，是可能不同的。這樣，阿彌陀佛與極樂淨土的最勝第一，雖不是究竟了義說，而適應世間（印度）——多神中最高神的世俗心境，在「為人生善」意趣中，引發眾生的信向佛道，易行方便，是有其特殊作用的！

##### （二）起初，在一切無量中，特重「無量光」

這可以說到佛的名號：阿彌陀 Amita，是「無量」的意思。無數無量，「佛法」是形容涅槃 nirvāṇa 的。與阿彌陀音聲相近的阿彌利哆 amṛta，譯義為甘露，也是表示涅槃的。涅槃——現實生死的「彼岸」，<sup>(1)</sup>「佛法」是究竟寂滅；<sup>(2)</sup>「大乘佛法」是畢竟寂滅中，起不思議的妙用。<sup>6</sup>據大本的古譯本，阿彌陀（在一切無量中，）特重於光明的無量，

<sup>6</sup>（1）印順導師《學佛三要》，p.231 ~ p.233：

入了涅槃，身心都泯寂了。泯，滅，寂，意思都相近。這並非說毀滅了，而是慧證法性，銷解了相對的個體性，與一切平等平等，同一解脫味。到這裡，就有另一問題，大小乘便要分宗了！

小乘的修學者，做到生死解脫了，便算了事。苦痛既已消除，也不再不起什麼作用了。這是小

乘者的涅槃觀，大乘卻有更進一步的內容。這可分兩點來說：

(一)、約體證的現(相)實(性)一味說：<sup>(1)</sup>聲聞者證入法性平等時，離一切相。雖也知道法性是不離一切相的，但在證見時，不見一切相，唯是一味平等法性。所以說：「慧眼於一切法都無所見」。聲聞學者的生死涅槃差別論，性相差別論，都是依據古代聖者的這種體驗報告而推論出來。<sup>(2)</sup>但大乘修學者的深悟，<sup>(A)</sup>在證入一切法性時，雖也是不見一切相(三乘同入一法性；真見道)，但深知道性相的不相離。<sup>(B)</sup>由此進修，等到證悟極深時，現見法性離相，而一切如幻的事相，宛然呈現。這種空有無礙的等觀，稱為中道；或稱之為真空即妙有，妙有即真空。由於體證到此，所以說：「慧眼無所見而無所不見」。依據這種體證的境地，安立教說，所以是性相不二論，生死涅槃無差別論。在修行的過程中，證到了這，名為安住「無住涅槃」，能不厭生死，不著涅槃，這是小乘證悟所不能及的。但大小的涅槃，不是完全不同，而是大乘者在三乘共證的涅槃(法性)中，更進一層，到達法性海的底裡。

(二)、約修持的悲願無盡說：<sup>(1)</sup>小乘者的證入涅槃，所以(暫時)不起作用，除了但證空性，不見中道而外，也因為他們在修持時，缺乏了深廣的慈悲心。像游泳的人，如發生了危險，那不想救人的，只要自己爬到岸上休息，便覺得沒事，更不關心他人的死活。<sup>(2)</sup>有些想救人的，自己到了岸，見別人還在危險中，便奮不顧身，再跳進水裡去，把別人拉到岸上來。菩薩在修行的過程中，有大慈悲，有大願力，發心救度一切眾生，所以自己證悟了，還是不斷的救度眾生。在為人利他所受的苦難，菩薩覺得是：無上的安慰，最大的喜樂，沒有比這更幸福了。

由於菩薩悲願力的熏發，到了成佛，雖圓滿的證入涅槃，但度生無盡的悲願，成為不動本際而起妙用的動力，無盡期的救度眾生，這就大大不同於小乘者的見地了。但圓滿成佛以後，救度眾生，不再像眾生一樣，救此就不救彼，在彼就不在此。佛的涅槃，是無在無不在的，是隨眾生的善根力所感而起應化的——現身，說法等。佛涅槃是有感必應，自然起用，不用作意與功力的。

佛般涅槃，像日光的遍照一切一樣。一個個的眾生，像一所所的房屋。有方窗，光射進來，就有方光；有圓孔，光射進來，就有圓光。光是無所謂方圓的。所以，現一切身，說一切法，都是隨眾生的機感而現的。

如釋迦佛的在此土誕生，出家，成佛，說法，入涅槃，都是應化身；圓滿證涅槃的佛，是早已證法身了。因此，如想像圓滿證涅槃的佛，是一個個的，在這裡在那裡的，是壽長壽短的，便不能了知大乘涅槃的真義，不知應化身的真義了。必須放棄小我個體的觀念，才有悟解證入涅槃的可能。

(2) 印順導師《中觀今論》，p.198 ~ p.201：

中觀者的二諦中道觀：<sup>(1)</sup>緣起即是性空，因為諸法空無自性，所以是緣起法，要由眾緣而現前，這與唯識家不同。<sup>(A)</sup>唯識學者不能從圓成空性以指出空性與依他有何關聯，<sup>(B)</sup>中觀則說無自性與緣起相即相成，彼此有深切的關係。「以有空義故，一切法得成」，諸法本性空，即是現象之可能成為現象的所以。<sup>(2)(A)</sup>然而現象之所以有無限差別，不是以此空性為精神或物質，而後成為現象的差別。諸法是眾因緣相依相待而有的，差別的現象，唯有在因緣法上安立，決不在性上說。<sup>(B)</sup>這與自性能生萬法，一真法界現起一切的思想，根本不同。... [中略]...中觀者於性空與緣起的抉擇，<sup>(1)</sup>與唯識家不同：即在「以有空義故，一切法得成」。<sup>(2)</sup>與天臺、賢首不同處：即一切為緣起法，由因緣生，非由空性生起一切或具足一切。

然這裏要鄭重指出的，性空即緣起本相，不應作形而上的實體看，也不應作原理而為諸法的依託看；這是形上形下或理事差別者的擬想，而非緣起性空的實相。

<sup>(一)</sup>佛法中所說的緣起、本性，與一般宗教及哲學是不同的。佛法的立場是緣起論，是以因果緣起安立世世間一切法的。依此來說：<sup>(1)</sup>聲聞乘說色心等因果緣起是對的，他並不說因無為本體而有一切現象。中觀與唯識，還能保持此種理論。唯識者說依阿賴耶現相相生，是從現象方面說的。中觀者說：「以有空義故，一切法得成」，這是說明緣起的所以可能生起，要說明現象差別，還在色心諸法的因緣上說。佛法的不同於神學及玄學者，出發點是現象的、經驗的。<sup>(2)</sup>後來，因為有偏重平等無差別的學者，以本性為諸法的真實本體，於是說諸法是本性顯現、生起。至此，與一般神學者、玄學者所談的本體起現象，日漸混雜，與佛法的緣起中道日漸相反。

<sup>(二)</sup>大乘說緣起與性空不即不離的，中觀與唯識，都不許本性可以生緣起或轉變為緣起的。本性，不是有甚麼實在的本體、或能力。佛法說色等一切法本性寂滅，使人即俗以顯真；真如寂滅不是什麼神秘不思議的實體，所以從來不說從體起用。如不能把握這點，則佛法必將與中國的儒道、印度的婆羅門、西洋哲學的本體論、唯心論者合流。

所以也名阿彌陀婆 Amitābha，也就是無量光佛。如『往生咒』作：「南無阿彌多婆耶，哆他伽多夜」（南無無量光如來）。『楞嚴咒』作：「南無阿彌多婆耶，跢他伽多耶，阿囉訶帝，三藐三菩陀耶」（南無無量光如來、應、正遍知）。『普賢行願品』也說：「速見如來無量光」（19.004）。光明 abha 與清淨 śubha 的音相近，所以古譯經名為『無量清淨平等覺經』。這都可以看出，無量光是阿彌陀——無量佛的主要意義。

這使我們想起了東西二大淨土：<sup>(1)</sup>東方阿閼佛土，如旭日東升，象徵了菩薩的初發大心，廣修六度萬行，長劫在生死世間度眾生，而歸於成佛、入涅槃；是重智的。<sup>(2)</sup>西方阿彌陀佛土，如落日潛暉，不是消失了，而是佛光輝耀於那邊——彼土（彼岸，也就是涅槃異名）；重於佛德的攝受，重於信行。這所以極樂世界在西方；佛告阿難：「西向拜，當日所沒處，為阿彌陀佛作禮」（19.005）；十六觀中，初觀落日，「見日欲沒，狀如懸鼓」（19.006）。

### （三）後來，重於「無量壽」

阿彌陀佛<sup>(1)</sup>起初是重於無量光的，應有適應崇拜光明善神的世俗意義，<sup>7(2)</sup>但晉竺法護

(3) 印順導師《中觀今論》，p.209 ~ p.210：

所以從聖者的境界說，具足二諦，從他的淺深上，可分為不同的二諦。

一、「實有真空」二諦：這不是說執世俗實有，可以悟勝義真空。這是說，聲聞學者中，厭離心切而不觀法性空者，側重己利而急於悟入無我我所。<sup>(1)</sup>於悟入我空性時，離執自證，是謂勝義諦。<sup>(2)</sup>等到從空出有，起世俗心時，於一切境界中，依舊有實在性現前，是世俗諦。

雖然真悟的聲聞學者，決不因此固執一切法非實有不可，可是在他們的世俗心境中，是有自性相現前的，與一般凡情所現的，相差不遠，但不執著實有而已。

二、「幻有真空」二諦：此二諦是利根聲聞及菩薩，<sup>(1)</sup>悟入空性時，由觀一切法緣起而知法法畢竟空，是勝義諦。<sup>(2)</sup>從勝義空出，起無漏後得智——或名方便，對現起的一切法，知為無自性的假名，如幻如化。但此為勝義空定的餘力，在當時並不能親證法性空寂，這是一般大乘學者見道的境地。不但菩薩如此，二乘中的利根，也能如此見。…〔中略〕…

三、「妙有真空」二諦（姑作此稱）：此無固定名稱，乃佛菩薩悟入法法空寂，法法如幻，一念圓了的聖境。即真即俗的二諦並觀，是如實智所通達的，不可局限為此為勝義，彼為世俗。但在<sup>(1)</sup>一念頓了畢竟空而當下即是如幻有，依此而方便立為世俗；<sup>(2)</sup>如幻有而畢竟性空，依此而方便立為勝義。於無差別中作差別說，與見空不見有、見有不見空的幻有真空二諦不同。中國三論宗和天台宗的圓教，都是從此立場而安立二諦的。

此中所說俗諦的妙有，<sup>(1)(A)</sup>即通達畢竟空而即是緣起幻有的，<sup>(B)</sup>此與二諦別觀時後得智所通達的不同。<sup>(2)(A)</sup>這是即空的緣起幻有，稱為妙有，<sup>(B)</sup>也不像不空論者把緣起否定了，而又標揭一真實不空的妙有。

<sup>7</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.22 ~ p.23：

在梵語 amita 的後面，附加 ābha—amitābha，譯義即成無量光。無量光，是阿彌陀佛的一名。仔細研究起來，阿彌陀佛與太陽，是有關係的。印度的婆羅門教，有以太陽為崇拜對象的。佛法雖本無此說，然在大乘普應眾機的過程中，太陽崇拜的思想，也就方便的含攝到阿彌陀中。這是從那裏知道的呢？

一、《觀無量壽佛經》，第一觀是落日觀；再從此逐次觀水、觀地、觀園林、房屋，觀阿彌陀佛、觀音、勢至等。這即是以落日為根本曼荼羅；阿彌陀佛的依正莊嚴，即依太陽而生起顯現。「夕陽無限好，祇是近黃昏」，這是中國人的看法。在印度，落日作為光明的歸宿、依處看。太陽落山，不是沒有了，而是一切的光明，歸藏於此。明天的太陽東昇，即是依此為本而顯現的。佛法說涅槃為空寂、為寂滅、為本不生；於空寂、寂靜、無生中，起無邊化用。佛法是以寂滅為本性的；落日也是這樣，是光明藏，是一切光明的究極所依。

譯本以下，都作**無量壽** Amitāyus 佛了。生命的永恒，是世間眾生所仰望的，所以有「長生成仙」，「永生天國」的宗教。**無量光明——慧光普照與慈光的攝受**，對一般信眾來說，不如**無量壽**，所以後代都改為「無量壽」了。

小本『佛說阿彌陀經』（大正一二·三四七上）說：

「彼佛何故號阿彌陀？舍利弗！彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號為阿彌陀。又、舍利弗！彼佛壽命，及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀」。

<sup>(1)</sup>鳩摩羅什的譯本，以阿彌陀——無量佛為本，綜合了無量光明與無量壽命，還是無量光在先。<sup>(2)</sup>玄奘譯本及現存梵本，以無量壽在先而無量光在後，這是**適應世俗所起的轉化**。

## 五、念佛三輩往生

### （一）往生品位的高下：主要是「生前施、戒、慈、慧的不同」

阿彌陀佛因地，發二十四大願（或三十六願，或四十八願），建立清淨莊嚴的佛土。生在這佛國中的，有種種功德，特別是：**十方世界眾生，發願往生阿彌陀佛國的，一定能往生極樂，當然是有條件的，也是有高低的**。經有三輩往生說，各本略有出入，如下(19.007)：

---

二、《無量壽佛經》（即《大阿彌陀經》）說：禮敬阿彌陀佛，應當「向落日處」。所以，**阿彌陀佛**，不但是西方，而特別重視西方的落日。

說得明白些，這實在就是太陽崇拜的淨化，攝取太陽崇拜的思想，於一切——無量佛中，引出無量光的佛名。

A	B	C	D
上去家作沙門・ 作菩薩道・ 奉行六度・ 慈心精進・ 不瞋不貪・ 常念至心不 斷絕	上捨家作沙門・ 發菩提心・ 修諸功德・ 一向專念無 量壽佛	發菩提心・ 專念無量壽 佛・恒殖眾 多善根・發 心迴向願生 彼國	聞此經典受 持讀誦書寫 供養・晝夜 相續求生彼 刹
中在家布施・ 深信佛語・ 飯沙門・起 寺塔供養・ 慈心精進・ 齋戒清淨・ 不瞋斷愛・ 一日一夜不 斷絕	中發無上菩提 心・一向專 念・多少修 善・飯沙門 ・起塔像供 養・奉持齋 戒・	發菩提心・ 不能專念・ 不種眾多善 根・隨已修 行諸善功德 ・迴向願欲 往生	發菩提心・ 持戒不犯・ 饒益有情・ 所作善根迴 向・憶念無 量壽佛及彼 國土
下斷愛欲・不 瞋怒・慈心 精進・齋戒 清淨・念欲 往生・晝夜 十日不斷絕	下發無上菩提 心・一向專 意乃至十念 ・聞深法信 樂不疑・乃 至一念念於 彼佛	住大乘・清 淨心向無量 壽佛乃至十 念・聞深法 信樂不疑・ 乃至一念淨 心念無量壽 佛	發十種心一 一十善・晝 夜思惟極樂 國依正莊嚴 ・志心歸依 ・頂禮供養

上表所列的，a.是漢、吳的古譯——二十四願本；b.是晉譯，c.是唐譯，都是四十八願本；d.是趙宋譯的三十六願本。

念阿彌陀佛而往生極樂世界的，a.b. 分上、中、下——三輩人；c.d. 沒有說「三輩」，但顯然也有高下的三類差別。<sup>(一)</sup> 依 a.本說：<sup>(1)</sup> 上輩是出家的，修菩薩道的；<sup>(2)</sup> 中輩是在家的，<sup>(A)</sup> 廣修供僧、建寺、起（佛）塔等供養功德，<sup>(B)</sup> 齋戒（五戒及八關齋戒）清淨的；<sup>(C)</sup> 下輩也是（在家）齋戒清淨的。三輩往生的，都是不貪不瞋，慈心精進的。所以分上中下三輩，在乎生前的智慧、福德不同，而戒行清淨，卻是一致的。<sup>(2)</sup> b.本大致與 a.本相同，但三輩都是發菩提心的。<sup>(三)</sup> c.本沒有說到出家與在家。三類人中，<sup>(1)</sup> 初是發菩提心而廣殖眾多善根的；<sup>(2)</sup> 中是多少修善根的；<sup>(3)</sup> 後是心住大乘，聞深法而信樂不疑的。依初後來說，中類也應是心住大乘，與 b.本相同。三類的差別，是廣殖善根，不廣殖善根，少少殖善根的不同。<sup>(四)</sup> d.本：<sup>(1)</sup> 初是對『阿彌陀經』的受持、讀、誦、書寫、供養，與「念法」的易行方便相同；<sup>(2)</sup> 中是發菩提心，持戒，饒益有情的；<sup>(3)</sup> 後是行十善的。



晚出的經本，出入很大！

但總之，三輩的高下，雖與念佛有關，而主要是由於生前的施、戒、慈、慧等德行的不同。小本『阿彌陀經』說：「不可以少善根福德因緣得生彼國」(19.008)，可說是簡化大本所說的金句！<sup>8</sup>

**（二）往生的主要條件：念佛「一心不亂」**

對於「念佛」（及極樂國土），<sup>(1)</sup> a.本上輩是「常念至心不斷絕」，中輩是「一日一夜不斷絕」，下輩是「一心清淨晝夜常念……十日十夜不斷絕」。中輩一日一夜不斷絕，下輩卻是十日十夜不斷絕，可能是譯文的不善巧！<sup>(2)</sup> b.本都是一向專念，而下輩說：「一向專念，乃至十念」。<sup>(3)</sup> c. 本三類是：專念；不專念；「以清淨心向無量壽如來，乃至十念」，與 b.本相同。從三輩的次第來說，下輩的「十念乃至一念」，比 a.本十晝夜說要合理些。<sup>(4)</sup> d.本通泛的說：「晝夜相續」，「憶念」，「晝夜思惟」。

事實上，<sup>(1)</sup> 往生淨土品位的高下，由於生前的施、戒、慈、慧等功德的不同；<sup>(2)</sup> 而念佛多少能往生阿彌陀佛土，論理是不能限定時間的。如『佛說阿彌陀經』（大正一二·三四七中）說：

「善男子、善女人，聞說阿彌陀佛（淨土的依正莊嚴），執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂，其人臨命終時，……即得往生阿彌陀佛極樂國土」。

念佛而能往生極樂淨土，是要「專念」、「繫念」的，而時間不一定。「若」是不定詞，也許一日（夜），或者二日、三日，能念到「一心不亂」（*avik-ṣiptacitta*——心不散亂的意思），就能臨終往生。事實上，有的一日、半日就可以，有的一年、十年了，還是不能「心不散亂」。總之，<sup>(1)</sup> 以念得「心不散亂」，為往生西方極樂國土的主要條件；<sup>(2)</sup> 而往生品位的高下，以生前的德行而差別。

念是憶念、繫念，念為定所依；<sup>9</sup> 「心不散亂」，雖還不是達到禪定，但念到心無二用，

<sup>8</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.100 ~ p.101：

概括的說，行有二：一是往生淨土的助行；一是往生淨土的主行。以淨土三經說，<sup>(1)</sup> 《阿彌陀經》說：「不可以少善根福德因緣得生彼國」。可見要培植深厚的善根，增長種種福德，以作生淨土的資糧。<sup>(2)</sup> 《觀無量壽經》說有三品，如孝敬父母，布施、持戒、讀誦大乘等。<sup>(3)</sup> 大本《阿彌陀經》，也說到布施、持戒等。這些善根福德，修淨土的人，應該隨分隨力去做，使善根增長，福德增勝。

往生淨土，念佛是正因，培植善根福德是助緣。有些念佛人，好走偏鋒，以為生死事大，念佛都來不及，那裏還有功夫去修雜行，專持一句南無阿彌陀佛就得了。如告以「不可以少善根福德因緣得生彼國」的經文，他卻巧辯的說：能聽到阿彌陀佛的，就是宿植善根，廣修福德因緣了。這是多大的誤解！經說「不可以少善根福德因緣得生彼國」，並非說「不可以少善根福德因緣得聞佛名」。

求生極樂淨土，助行還是需要的。<sup>(1)</sup> 但念一句彌陀的，只有適用於「平時不燒香，臨（命終）時抱佛腳」的惡人（見《觀經》）；<sup>(2)</sup> 一般人平時修學，應該隨分修集福德因緣，以此功德迴向淨土。永明大師的萬善同歸，是比較穩當而正確的說法。

往生淨土的主行，就是稱念「南無阿彌陀佛」。…〔下略〕…

<sup>9</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.103 ~ p.104：

要知道，念是心念。念為心所法之一，為五別境中的念心所。它的意義是繫念，心在某一境界上

淨念相續，心中唯有阿彌陀佛極樂國土的一念了。念是內心的憶念、繫念（可通於稱名、觀相），並不等於我國佛弟子所想像的口念（因而造了個「唸」字）。然口稱佛名，內心同時憶念，依稱名而導入「心不散亂」，那就是「稱名念佛」而可以往生極樂了。<sup>10</sup>

<sup>[1]</sup> 大本『阿彌陀經』的專念、憶念，是不限於稱名念佛的。<sup>[2]</sup> 小本『阿彌陀經』說：「執持名號」，名號的梵語為 nāmadheya，所以是重於「稱名念佛」的。<sup>[A]</sup> 不知為什麼，玄奘譯 nāmadheya 為「思惟」，也許是不滿當時提倡的口頭散心念佛，而故意改為「思惟」吧！依上來所說，可見「一心念乃至十念」，是內心不散亂的念。

<sup>[B]</sup> 王日休編寫的『大阿彌陀經』，說下輩「每日十聲念佛」(19.009)，專在稱名的數目上著想，那是中國佛教的習俗，與印度的「大乘佛法」不合！<sup>11</sup>

---

轉，明記不忘，好像我們的心繫在某一境界上那樣。通常說的憶念，都指繫念過去的境界。而此處所指稱的念，通於三世，是繫念境界而使分明現前。

念，是佛法的一種修行方法，如數息觀，又名安般念；還有六念門；以及三十七道品中的四念處，都以念為修法。要得定，就必修此念，由念而後得定。經裏說，我們的心，煩動散亂，或此或彼，剎那不住，必須給予一物，使令攀緣依止，然後能漸漸安住。如小狗東跑西撞，若把牠拴在木樁上，牠轉繞一會，自然會停歇下來，就地而臥。心亦如此，若能繫念一處，即可由之得定。

不但定由此而來，就是修觀修慧，也莫不以念為必備條件。故念於佛法中，極為重要。

<sup>10</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.111：

但專以口念，無論高念或低念，都不能得定。依佛法說，定中唯有意識，眼等前五識皆不起作用，口念聞聲，當然說不到定境。

念佛的目的，是要達一心不亂，所以又要默念。默念，也稱金剛持，即將佛的名號放在心裏念，口不出聲，雖不作聲，自己也聽起來卻似很響，而且字字清晰，句句了然。這樣念，逐漸的心趨一境，外緣頓息，才能得定。

<sup>11</sup> 印順導師《淨土與禪》，p.50 ~ p.55：

《無量壽經》的三輩往生，王本每有誤改而不合於《無量壽經》本義的。如

1. 支本的一日一夜或十日十夜，康本、唐本的一念或十念，都約時間而說。而王本修改為「十聲」。這因為，王龍舒時代所弘的淨土法門，早已是稱念佛名；但這對《無量壽經》的本義，是有了重大的變化。

2. 唐本與康本，三輩人都須發菩提心，才能往生。支本雖沒有說要發菩提心，但也沒有說不要發心。王本說到下輩人，「不發菩提之心」，可以往生，這也是極大的變化。往生西方淨土，是大乘法門；大乘法，建立於發菩提心；離了發菩提心，即不成其為大乘了。所以世親菩薩的《淨土論》說：「二乘種不生」。西方極樂世界，是一乘淨土；生到極樂世界的，都不退轉於無上菩提。所以，一心念佛，求生淨土，發菩提心，實是淨土法門的根本條件。《無量壽經》也如此說，而王本卻如此的改了。

雖然不發菩提心，可以生極樂世界，也有經典的文證；但《無量壽經》的本義，卻決不如此！

(四)、《觀無量壽佛經》：…〔中略〕…

…〔中略〕…

《觀無量壽佛經》所說的，與《無量壽經》，有三點顯著的不同。1. 《無量壽經》說：往生淨土的人，都要發菩提心；但《觀經》，中品以下的往生者，都是不曾發菩提心的（王日休即據此而修改《大阿彌陀經》）。2. 《無量壽經》明說：「唯除誹謗深法，五逆十惡」；而《觀經》即惡人得往生為下品。3. 關於惡人，《無量壽佛經》的支本，於阿彌陀佛的願文中，曾說（相當於三輩的下輩人）：「前世作惡」，今生「悔過為道作善」，而不是說今生的惡人——五逆十惡等。而《觀經》，以下品三生為現生作惡者。這可見，《觀經》的攝機更為廣大，平時不發大菩提心，不修佛法，為非作歹；只要臨命終時，知道悔改，也就可以往生了。

有一特殊的意義，即宗教的施設教化，在於給人類以不絕望的安慰。若肯定地說，這種人決無辦法了，這在大悲普利的意義上，是不圓滿的。任何人，無論到了什麼地步，只要能真實的回心，懺悔

---

向善，這還是有光明前途的。大乘（一分小乘也公認）法說：定業也是可以轉變的。所以，可以作如此的解說：<sup>(1)</sup>五逆十惡而不能往生的，約不曾回心向善願生淨土說。<sup>(2)</sup>《觀經》說廣作眾惡——五逆十惡人也能下品往生，是約臨命終時，能回心說的。

淨土三根普被，大乘善行，共三乘善行，共五乘善行，乃至應墮地獄的惡行人，都能攝受迴向。這在佛教大悲普利的立場，善惡由心的意義，凡是肯回心而歸向無限光明永恆存在的，當然可以新生而同登淨土的。

但這裏有一大問題，不可誤會！<sup>(1)</sup>平生不曾聽聞過佛法，或一向生在邪見家，陷在惡行的環境裏；或煩惱過強，環境太壞，雖作惡而善根不斷。等臨命終時，得到善知識的教誨，能心生慚愧，痛悔前非，即是下品往生的根機。<sup>(2)</sup>若一般人，早已作沙門，作居士，聽過佛法，甚至也會談談。也知道怎樣是善的，怎樣是不善的，<sup>(A)</sup>而依舊為非作惡，自以為只要臨命終時，能十念乃至一念即可往生，這可大錯特錯了。<sup>(B)</sup>或者以為，一切都不關緊要，臨終十念即往生，何況我時常念佛。以為一句「南無阿彌陀佛」，一切都有了；所以雖在佛法中，不曾修功德，持齋戒，對人對法，還是常人一樣的顛倒，胡作妄為。這樣的誤解，不但不能勉人為善，反而誤人為惡了。

所以<sup>(1)</sup>《觀無量壽佛經》的惡人往生，經文非常明白，是臨命終時，再沒有別的方法；確能回心向善的，這才臨終十念，即得往生。<sup>(2)</sup>如平時或勸人平時修行念佛的，決不宜引此為滿足，自誤誤人！

這譬如荒年缺糧，吃糝糠也是難得希有的了。在平時，如專教人吃糝糠，以大米白麵為多事，這豈不是顛倒誤人！