

福嚴推廣教育班第 30 期（《初期大乘佛教》）

《初期大乘佛教之起源與開展》

「補充講義」——華嚴法門概說（二）

（pp. 1026–1038）

釋長慈（2015.12.24）

貳、毘盧遮那佛與華藏莊嚴世界海（pp. 1026–1038）

一、華嚴法門的特色（pp. 1026–1027）

（一）標舉佛與佛土，開示菩薩行的特色

1、總述特質

◎毘盧遮那（Vairocana）與華藏莊嚴世界海(Kusumatala-garbha-vyūhâlamkāra-lokadhātusamudra)，可說代表了「華嚴法門」的特色。

◎圓滿的、最清淨的佛與佛土，作為學佛者仰望的理想；然後發心，修菩薩行；成就不思議的佛功德。

2、相較於其他法門

◎這是以佛與佛土為前提的，與「般若法門」、「文殊法門」的著重菩薩行不同。

◎「淨土法門」也是以佛與佛土為前提的，但《阿彌陀經》重在念佛往生，《阿閼佛國經》是以阿閼（Akṣobhya）菩薩的願行為典範的。

3、結

※所以標舉佛與佛土，開（p. 1027）示菩薩行的，成為「華嚴法門」的特色。

（二）在般若、淨土、文殊等法門的興盛中完成而出現於佛教界

著重佛與佛土的思想，應該是與大乘法門同時展開的，但成為「華嚴法門」那樣，就不能不說是，要在「般若法門」、「淨土法門」、「文殊法門」的興盛中，才能完成而出現於佛教界。

二、華嚴法門的佛陀觀與佛土觀（pp. 1027–1036）

（一）原始佛教的佛陀觀與佛土觀（p. 1027）

釋迦佛的教化，「心雜染故有情雜染，心清淨故有情清淨」，¹重在離染解脫的實踐。偶然提到些世界情況，也是當時印度的一般傳說。

◎《大本經》說七佛因緣，說到了佛世的時劫與壽命。²

◎《轉輪聖王修行經》說彌勒（Maitreya）未來成佛，國土非常清淨，壽長八萬歲。³

¹ [原書 p. 1036 註 1]《成唯識論》卷 4(大正 31，18c24–25)。所引契經，出《雜阿含經》卷 10（267 經）（大正 2，69c）。

² [原書 p. 1037 註 2]《長阿含經》卷 1《大本經》（大正 1，1c–2a）。

³ [原書 p. 1037 註 3]《長阿含經》卷 7《轉輪聖王修行經》（大正 1，41c–42a）。

◎《說本經》為彌勒授記，國土清淨。⁴

※《阿含經》的傳說，佛與佛土相關聯，及佛淨土說，表示了佛弟子的不滿現實，注意國土，有了清淨國土的理想。

（二）大眾部系理想的佛陀觀與佛土觀（pp. 1027–1029）

1、佛教界公認的世界結構

現前的世界——三千大千世界，是佛教界公認的世界結構。

◎世界單位，是以須彌（Sumeru）山為中心的。須彌山外的大海中，有四大洲；我們所住的，是山南的閻浮提洲（Jambudvīpa）。須彌山腰有日與月；以上是天界；大力鬼神，大抵依須彌山（或山下海中）而住。這樣的「一（個）四天下」——四洲等，是世界單位。

◎一千個四天下、日月等，名為「小千世界」。

◎一千個小千世界，名「中千世界」。

◎一千個中千世界，名「大千世界」，或稱「三千大千世界」。大千世界，有百俱胝（kotī）四天下、日月等。或譯為「百億」、「萬億」，其實是 1,000,000,000 個四天下。

2、邁向於理想佛陀觀的幾項問題點

（1）釋尊出於南洲及稱娑婆教主所引起的問題

◎我們這個大千世界，叫娑婆（Sahā）世界，是釋迦佛教化的佛土。原始佛教大概沒有發現問題，但問題卻緊迫而來。（p. 1028）

◎釋迦佛在我們這個世界的閻浮提洲成佛，既以三千大千世界為教化區，那其餘世界的南洲，有沒有佛出世呢？如《攝大乘論（世親）釋》說：「若諸異部作如是執：佛唯一處真證等覺，餘方現化施作佛事。」⁵

一般部派，大抵以為：釋迦佛在這個世界成佛，是真的現證正覺，其他的四天下，是以化身示現成佛的。

◎這是不能使人滿意的！這是自我中心的看法，在其他四天下，難道不能說，只有自己這裏，才是真實成佛嗎？總不能說都是真實的；如都是示現的，那誰是真佛呢！這是從佛出現於這個世界的南洲，又說是娑婆教主所引起的問題。

（2）佛身為無漏

同時，釋迦佛歷劫修行，怎麼會壽長八十，有病，食馬麥，有人誹毀破壞呢？⁶

◎或解說為宿業的罪報，也不能滿足一般佛弟子的信仰情操。

◎於是或說「佛身無漏」，也解說為佛的示現。⁷

⁴ [原書 p. 1037 註 4]《中阿含經》卷 13《說本經》（大正 1，509c–511a）。

⁵ [原書 p. 1037 註 5]《攝大乘論釋》卷 10（大正 31，379a）。

⁶ [原書 p. 1037 註 6]如《大智度論》卷 9 說（大正 25，121c–122b）。

⁷ 參閱印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第三章，pp. 166–168；第六章，pp. 360–361。

（3）佛的種種希有事

◎還有，如《長阿含》《大本經》說：「諸佛常法」：佛從右脇誕生，「地為震動，光明普照」。生下來就自行七步，遍觀四方，說「天上天下，唯我為尊！」⁸

◎這種希有事，不是人間所能有的。這就是佛傳的一部分；部派傳誦集出的「佛本行」（佛傳），有更多的希有事，增加了佛的神秘與超越感。

3、大眾部理想的佛陀觀

（1）本末四宗認為佛受人間局限性，實只是佛的示現

這幾項思想匯集起來，⁹邁向於理想的佛陀觀，主要是大眾部（Mahāsāṃghika）系，如《異部宗輪論》（大正 49，15b-c）說：

大眾部、一說部、說出世部、雞胤部……四部同說：諸佛世尊皆是出世，一切如來無有漏法。……如來色身實無邊際，如來威力亦無邊際，諸佛壽量亦無邊際。……一剎那心了（p. 1029）一切法。

大眾部本末四宗（應是後期的思想）所說的如來，是無限的圓滿，無所不在，無所不能，無所不知，這就表示了釋迦佛的人間局限性，是佛的示現。

（2）東山住部認為無人能了知佛的超越境界

◎如大眾部系的東山住部（Pūrvaśāila），所作的《隨順頌》說：¹⁰

若世間導師，不順世間轉，佛及佛法性，誰亦不能知！

《隨順頌》說：佛、法、有情、時劫、涅槃，一切都是隨順世間的。說到佛，是超越的，誰也不能知道佛是怎樣的。

◎佛為文殊（Majjuśrī）所說的《內藏百寶經》說：「佛所行無所著，獨佛佛能相知。」眾生所知道的，都是「隨世間習俗而入，示現如是」，¹¹與《隨順頌》的見解相合。

⁸ [原書 p. 1037 註 7]《長阿含經》卷 1《大本經》（大正 1，4b-c）。

⁹ 請另參見《異部宗輪論》卷 1（大正 49，15b25-c6）：「1、諸佛世尊皆是出世。2、一切如來無有漏法。3、諸如來語皆轉法輪。4、佛以一音說一切法。5、世尊所說無不如義。6、如來色身實無邊際。7、如來威力亦無邊際。8、諸佛壽量亦無邊際。9、佛化有情令生淨信無厭足心。10、佛無睡夢。11、如來答問不待思惟。12、佛一切時不說名等，常在定故，然諸有情謂說名等，歡喜踊躍。13、一剎那心了一切法，一剎那心相應般若知一切法。14、諸佛世尊盡智無生智恒常隨轉，乃至般涅槃。」

¹⁰ （1）[原書 p. 1037 註 8]《入中論》卷 2 所引（漢藏教理院刊本三一）。

（2）印順導師著，《印度佛教思想史》，pp. 66-67：「東山住部的『隨順頌』，說得非常明白，如《入中論》卷二（漢藏教理院刊本三一）引「頌」說：

『若世間導師，不順世間轉，佛及佛法性，誰亦不能知。
雖許蘊處界，同屬一體性，然說有三界，是順世間轉。
無名諸法性，以不思議名，為諸有情說，是順世間轉。
由入佛本性，無事此亦無，然佛說無事，是順世間轉。
不見義無義，然說法中尊，說滅及勝義，是順世間轉。
不滅亦不生，與法界平等，然說有燒劫，是順世間轉。
雖於三世中，不得有情性，然說有情界，是順世間轉。』」

¹¹ [原書 p. 1037 註 9]《內藏百寶經》（大正 17，751b-753c）。

（3）大空宗以為佛是兜率天成佛的，人間佛只是示現

被稱為方廣部（Vetulyaka）的說大空宗（Mahāsuññatāvāda），以為佛是兜率天成佛的，沒有來人間，也沒有說法，不過是示現色相。¹²人間佛是示現，佛實在兜率天成佛；「天上成佛」，對大乘「十地」所說色究竟天成佛說，是一項有力的啟發。¹³

（三）大乘佛法的佛陀觀與佛土觀（pp. 1029–1036）

1、般若法門

進入「大乘佛法」時代，對佛與佛土，漸表示出不同從來的境界。

◎「下品般若」，與從來所說相同。

◎「中品般若」，在釋迦「常身」以外，顯現了「於三千大千國土中，其德特尊，光明色像，威德巍巍，遍至十方如恆河沙等諸佛國土」的尊特身。十方世界的眾生，都「自念佛獨為我說法，不為餘人」；¹⁴釋迦佛以十方如恆河沙國土為化土；恆沙國土以外的十方菩薩來會，代十（p. 1030）方佛問候起居，那是外來的影響眾了。

2、文殊法門：舉《首楞嚴三昧經》

（1）佛的化境

大乘經廣說他方國土的佛菩薩，然關於佛的化境，少有明確的敘述。《首楞嚴三昧經》卷下（大正 15，640c）說：

諸菩薩大弟子咸作是念：釋迦牟尼佛但能於此三千大千世界有是神力，於餘世界亦有是力！

於是世界上，過六十恆河沙土，……一燈明（國）土，示一切功德自在光明王佛，則是我身。……是我宿世所修淨土。文殊師利！汝今當知我於無量無邊百千萬億那由他土，盡有神力。

大眾的疑念，正是大家所要解決的問題。依經說，釋迦佛也有淨土，所化是無量無邊百千萬億那由他國土。當然，在其他佛土，是以不同名字而示現的。

（2）佛的壽命

關於佛的壽命，也有同樣的解說：在東方三萬二千佛土外，莊嚴世界的明照莊嚴自在王如來，壽長七百阿僧祇劫。其實，這是釋迦「世尊於彼莊嚴世界，以異名字利益眾生。」

¹⁵

（3）佛真身之論定

釋迦所化的佛土，示現的佛身，真是多極了！到底那一位是真實的呢？《首楞嚴三昧經》卷上（大正 15，630c–631a）說：

一切諸法皆空如幻，……隨意而出，是諸如來皆是真實。云何為實？是諸如來本

¹² [原書 p. 1037 註 10]《論事》（南傳 58，337–339）。

¹³ 參見印順導師著，《永光集》，pp. 196–198。另參見印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，p. 471；第十三章，p. 1092。

¹⁴ [原書 p. 1037 註 11]《摩訶般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，217c–218a）。

¹⁵ [原書 p. 1037 註 12]《首楞嚴三昧經》卷下（大正 15，645a）。

自不生，是故為實。……是諸如來，以過去世如故等，以未來世如故等，以現在世如故等，以如幻法故等，以如影法故等，以無所有法故等，以無所從來無所從去故等，是故如來名為平（p. 1031）等。……如來得是諸法等已，以妙色身示現眾生。

一切法如幻，一切法皆如。如來是如的證覺，是如，所以如來是平等平等。說不生滅，那一切是不生滅；說示現色相，那一切是如幻示現。即幻即空，即現即實，能體解佛的如義，那就一切是實，一切平等了。

3、華嚴法門：毘盧遮那佛與華藏莊嚴世界海

（1）約世俗諦說

A、毘盧遮那佛

（A）毘盧遮那是娑婆世界的佛

「華嚴法門」的毘盧遮那佛與華藏世界，有了進一步的表現。

◎經初說：「佛在摩竭提國，阿蘭若法菩提場中，始成正覺。」¹⁶在摩竭提（Magadha）的菩提場成佛，是釋尊的初成正覺。

◎華藏莊嚴世界海中央，普照十方寶光明世界種第十三層，「至此世界，名娑婆，……其佛即是毘盧遮那如來。」¹⁷毘盧遮那是娑婆世界的佛，「此娑婆」，「其佛即是」，當然指摩竭提國始成正覺的佛。

（B）釋迦牟尼是毘盧遮那的別名

◎依〈如來名號品〉第7說：「如來於此四天下中，或名一切義成（即悉達多），……或名釋迦牟尼，或名第七仙，或名毘盧遮那，或名瞿曇氏，或名大沙門。」¹⁸釋迦牟尼是毘盧遮那的別名，是二而一、一而二的，並沒有嚴格的分別意義，所以經中或說毘盧遮那，或說釋迦尊。

◎如〈入法界品〉第39中，善財（Sudhana）參訪的善知識，有嵐毘尼（Lumbinī）林神，釋種女瞿波（Gopā），佛母摩耶（Māyā），都與釋尊的誕生有關。

如釋女瞿波說：「今釋迦牟尼佛是也」，「晉譯本」與「唐譯本」相同，而四十卷本，即譯為「今世尊毘盧遮那如來是也」。¹⁹

※古人或定說釋迦為化身，毘盧遮那為法身（或報身），²⁰倒不如說：「舍那釋迦，釋迦舍那」，²¹還來得合適（p. 1032）些。

¹⁶ [原書 p. 1037 註 13] 《大方廣佛華嚴經》卷 1（大正 10，1b）。

¹⁷ [原書 p. 1037 註 14] 《大方廣佛華嚴經》卷 8（大正 10，43a-b）。

¹⁸ [原書 p. 1037 註 15] 《大方廣佛華嚴經》卷 12（大正 10，58c）。

¹⁹ [原書 p. 1037 註 16] 《大方廣佛華嚴經》卷 56（大正 9，759c）。《大方廣佛華嚴經》卷 75（大正 10，411c）。《大方廣佛華嚴經》卷 29（大正 10，794c）。

²⁰ 如：澄觀《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》卷 3（卍續藏 5，720c14-21）。

²¹ [原書 p. 1038 註 17] 吉藏《華嚴遊意》（大正 35，2c）。

B、華藏莊嚴世界海

（A）華藏莊嚴世界海住於華臺上，此與印度的神話有關

a、佛菩薩坐蓮華上

華藏莊嚴世界海，是住於華臺上的，與印度的神話有關。

◎如《大智度論》卷 8（大正 25，116a）說：²²

劫盡燒時，一切皆空。眾生福德因緣力故，十方風至，相對相觸，能持大水。水上有一千頭人，二千手足，名為韋紐。²³是人臍中出千葉金色妙寶蓮華，其光大明，如萬日俱照。華中有人，結跏趺坐，此人復有無量光明，名曰梵天王。……是梵天王坐蓮華上，是故諸佛隨世俗故，於寶華上結跏趺坐。

◎《外道小乘涅槃論》說：「圍陀²⁴論師說：從那羅延天臍中，生大蓮華，從蓮華生梵天祖公」。²⁵

※這是同一傳說，是印度教的創造神話。人類之祖大梵天王（Mahābrahman），是坐在蓮華上的，佛法適應世俗的信仰，也說佛菩薩坐蓮華上。

b、蓮華化生

◎《須摩提菩薩經》說：「云何不在母人腹中，常得化生千葉蓮華中，立法王前？」²⁶不從胎生而得蓮華化生，就不再在生死流轉中。

如《大寶積經》的〈阿闍世王子會〉，〈淨信童女會〉，《離垢施女經》等，都提出這同樣問題。²⁷

◎阿彌陀佛（Amitābha）與往生者，都是在蓮華中的。

c、結

蓮華化生，成為大乘佛教的一般信仰。梵天王坐在蓮華中，是創造神話，世界依梵天而成立。華藏世界，就是適應這世俗信仰而形成的。²⁸

²² 《雜譬喻經》卷 1：「劫盡燒時一切皆空，眾生福德因緣力故十方風至，風風相次能持大水，水上有一千頭人二千手足名為違細。是人臍中生千葉金色蓮華，其光大明如萬日俱照，華中有人結加趺坐。此人復有無量光明，名為梵天王。心生八子，八子生天地人民。是梵天王於諸姪瞋已盡無餘。以是故言：「若有人修禪淨行斷除姪欲，名為行梵道，佛轉法輪或名梵輪。」是梵天王坐蓮花上，是故諸佛隨世俗故，於寶蓮花上結加趺坐，說六波羅蜜，聞此法者必至阿耨多羅三藐三菩提。」（大正 4，529b9-19）

²³ 印順導師著，《華雨集第二冊》，p. 105：「那羅延（Nārāyaṇa）異譯作毘紐（Viṣṇu），毘紐是那羅延天的異名」

²⁴ 四圍陀：即四吠陀——1、梨俱吠陀，2、沙摩吠陀，3、夜柔吠陀，4、阿闍婆吠陀。

²⁵ [原書 p. 1038 註 18] 《提婆菩薩釋楞伽經中外道小乘涅槃論》（大正 32，157a）。

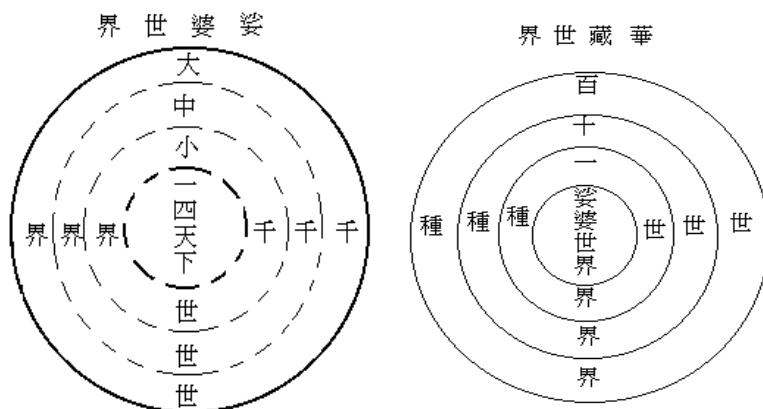
²⁶ [原書 p. 1038 註 19] 《須摩提菩薩經》（大正 12，76b）。

²⁷ [原書 p. 1038 註 20] 《大寶積經》卷 106 〈阿闍世王子會〉（大正 11，593a）。又卷 111 〈淨信童女會〉（大正 11，625b-c）。《離垢施女經》（大正 12，94c-95a）。

²⁸ [原書 p. 1038 註 21] 參閱石井教道著，《華嚴教學成立史》，p. 198 以下。

（B）華藏莊嚴世界海與娑婆世界的異同

- ◎華藏莊嚴世界海，如上面所說，是百十一世界種的總名，所有世界的數量，是無限眾多廣大（p. 1033）的。²⁹
- ◎然與舊有的三千大千世界的結構，也有類似處。如娑婆世界，是以一四天下為單位，經小千、中千、大千，而成三千大千世界。
- ◎華藏莊嚴世界海，是以娑婆世界那樣的世界為單位，經一世界種，十世界種，百世界種，也經三番的組合而成，如下圖：



（C）釋迦佛與毘盧遮那佛的化土

a、釋迦佛

約佛所化的世界來說，也有同樣的意義。

- ◎一向說，(a) 釋迦佛是在一四天下的南洲成佛，(b) 而以三千大千世界為化土，這才引起誰真誰化的疑問。
 - ◎大乘經擴展了釋尊的化區，《首楞嚴三昧經》說（p. 1034）：釋尊的神力教化，(c) 是「無量無邊百千萬億那由他土」。
- ※這三層次的佛化，表示即現即實的佛陀觀。

b、毘盧遮那佛

現在說：

- ◎釋迦佛異名同實的毘盧遮那佛，在娑婆世界成佛，而以華藏莊嚴世界海為化土，如《大方廣佛華嚴經》卷 8（大正 10，39a）說：
此華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那如來，往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時，一一劫中，親近世界海微塵數佛，一一佛所淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。
華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那歷劫修行所莊嚴的，所以華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那的化土。
- ◎其實，一切世界海的一切國土，也都是毘盧遮那歷劫修行所嚴淨的，如經上說：

²⁹ 請參見印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》，第十三章，pp. 1016–1018。

所說無邊眾剎海，毘盧遮那悉嚴淨。……等虛空界現神通，悉詣道場諸佛所。蓮華座上示眾相，一一身包一切剎，一念普現於三世，一切剎海皆成立。佛以方便悉入中，此是毘盧所嚴淨。

毘盧遮那佛，能轉正法輪，法界諸國土，如雲悉周遍。十方中所有，諸大世界海，佛神通願力，處處轉法輪。³⁰

※佛是遍一切處現成正覺，轉法輪的。(a) 從娑婆世界，(b) 華藏世界，(c) 到遍法界的一切土，也是三個層次。

(2) 約勝義諦說

A、佛土

約實義說，佛是不能說在此在彼的。「普賢身相如虛空，依真而住非國土」，³¹何況乎究竟圓滿的佛？但為眾生說法，勸眾生發心、修行、成就，總要說個成佛的處所。

B、佛

(A) 文殊法門與華嚴法門談互相涉入及平等之異同

佛，都是遍一切 (p. 1035) 處，佛與佛當然是平等不二。

◎「文殊法門」曾一再說：「一切諸佛皆為一佛，一切諸剎皆為一剎，一切眾生悉為一神，一切諸法悉為一法」。³²「一」是平等的意思。

◎表示這一意義，「華嚴法門」是互相涉入，如《大方廣佛華嚴經》卷 77 (大正 10, 423b) 說：

是以一劫入一切劫，以一切劫入一劫，而不壞其相者之所住處。是以一剎入一切剎，以一切剎入一剎，而不壞其相者之所住處。是以一法入一切法，以一切法入一法，而不壞其相者之所住處。是以一眾生入一切眾生，以一切眾生入一眾生，而不壞其相者之所住處。是以一佛入一切佛，以一切佛入一佛，而不壞其相者之所住處。

《華嚴經》從劫、剎、法、眾生、佛——五事，論一與多的相入，比「文殊法門」，多一「劫」，劫 (kalpa) 是時節。這五事，「一即是多多即一」，互相涉入，平等平等，而又不失是一是多的差別。

(B) 華嚴法門因重佛德，故展現平等不二的特色，與般若及文殊皆有不同

◎「般若法門」、「文殊法門」，重於菩薩行的向上悟入平等。

◎「華嚴法門」重於佛德，所以表現為平等不二中，一切的相即相入。這到底是隨機所見的施設，而佛與佛土的真義，如《大方廣佛華嚴經》卷 13 (大正 10, 68c) 說：

文殊法常爾，法王唯一法，一切無礙人，一道出生死。

一切諸佛身，唯是一法身，一心一智慧，力無畏亦然。

如本趣菩提，所有迴向心，得如是剎土，眾會及說法。

³⁰ [原書 p. 1038 註 22] 《大方廣佛華嚴經》卷 7 (大正 10, 35b)。又卷 6 (大正 10, 31a)。

³¹ [原書 p. 1038 註 23] 《大方廣佛華嚴經》卷 7 (大正 10, 34a)。

³² [原書 p. 1038 註 24] 《如幻三昧經》卷上 (大正 12, 142c)。

一切諸佛剎，莊嚴悉圓滿，隨眾生行異，如是見不同。

佛剎與佛身，眾會及言說，如是諸佛法，眾生（p. 1036）莫能見。

佛剎、佛身、眾會、言說，眾生是不能知的；與「文殊法門」的四平等相合，³³也與東山住部的《隨順頌》相同。

（3）結說：華嚴的佛陀（佛土）觀乃是大眾部以來理想化之極致完成

大眾部系理想的佛陀觀，是超越而不可知的，也是無所不在，無所不能，無所不知的。這一理想，在「華嚴法門」中，才完滿的表達出來。

A、大眾部系理想的佛陀觀

大眾部系的思想，現存的是一鱗半爪，不可能有完整的理解。不過我以為，這是從「佛涅槃後對佛陀的永恆懷念」，經傳說，推論而存在於信仰中的。

B、大乘佛法的佛陀觀

（A）唯心所現的思想

a、重智證：「文殊法門」的觀佛、見佛

但大乘佛法，著重於行者或深或淺的體驗。

重智證的「文殊法門」，一再說觀佛、見佛，是從三昧中深入而達法界一如的。

b、重信願：「淨土法門」的念佛、見佛

另有重信願的學流，如《阿彌陀經》的念佛見佛，發展為《般舟三昧經》那樣的念佛見佛。適應佛像的流行，觀佛身相，三昧成就而見佛，達到見一切佛，如夜晚的明眼人，見滿天的繁星一樣。³⁴

c、結

由於隨心所見，引發了「唯心所現」的思想。菩薩們見他方佛國，佛說法等，在大乘法會中，每有這樣的敘述。

（B）「華嚴法門」綜合而成為最圓滿的佛與佛陀觀

「華嚴法門」是綜合了而成為最圓滿的佛與佛陀觀。

◎在華嚴法會中，佛沒有說，而是顯現於大眾之前。

³³（1）《佛說如幻三昧經》卷1（大正12，142c26-143a1）：「文殊師利應時告曰：諸族姓子！此事無奇。所以者何？一切諸佛皆為一佛，一切諸剎皆為一剎，一切眾生悉為一神，一切諸法悉為一法，是一定故，故名曰一，亦非定一，亦非若干。」

（2）《寂調音所問經》卷1（大正24，1086b4-9）：

諸菩薩曰：「文殊師利！以何方便？」文殊師利言：「一切剎土平等無盡故，諸佛等正覺不可思議，一切法空眾生自性無我。諸善男子！我觀平等性如是故，作是說言：『一切剎土平等，一切佛、法、眾生平等。』」

³⁴ 參閱印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第十二章，p. 952。

- ◎來參加法會的菩薩，天、龍、鬼神——「世主」們，各從自己所體見的佛與佛土等，而發表為讚歎的偈頌（〈入法界品〉也是這樣）。
- ◎這表示了，大乘的佛陀觀，不僅是信仰的，推論的，而也是從體驗來的。這不同於大眾系，卻可說完成了大眾部以來的佛與佛國說。