

## 《成佛之道》〈大乘不共法〉

### 丁、佛果功德 (p.418~p.430)

釋厚觀 (2003.9.10)

#### ☆☆ (p.418) 佛之三身

- (一) 法身 (佛自性身) — 約圓滿覺證說，是出離了煩惱障所顯的最清淨法空性。
- (二) 報身 (法性所流身) — 又稱法性所生身。因契證法性而有的功德身。  
└約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相而別出報身。
- (三) 化身———— 爲地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。

#### 壹、(p.418) 法身 [佛身最寂滅，平等無分別。如彼摩尼珠，妙用利群生。]

「佛自性身」，也叫「法身」，是與一切佛法相應的，一切佛法所依止的。

- 一、法身約「圓滿覺證」說，是出離了煩惱藏所顯的最清淨法空性。永離諸障，一切相不現行，所以最爲寂滅。
- 二、約「佛與佛」說，平等平等。從佛而觀一切——依、正，生、佛，人、法，智、如，一切一切，都是平等的。法空性無分別，菩提也無分別，所以說：『如如、如如智，名為法身』。<sup>1</sup>

<sup>1</sup> 「如如如如智，名為法身」，參見：《金光明最勝王經》卷 2，大正 16，408b-c：  
善男子！一切如來有三種身。云何為三？一者化身，二者應身，三者法身。如是三身具足，攝受阿耨多羅三藐三菩提，若正了知，速出生死。……  
善男子！云何菩薩摩訶薩了知法身？為除諸煩惱等障，為具諸善法故，唯有如如、如如智，是名法身。前二種身，是假名有；此第三身，是真實有，為前二身而作根本。何以故？離法如如，離無分別智。一切諸佛無有別法，一切諸佛智慧具足，一切煩惱究竟滅盡，得清淨佛地。是故法如如、如如智，攝一切佛法。  
復次，善男子！一切諸佛，利益自他，至於究竟。自利益者，是法如如；利益他者，是如如智。能於自他利益之事，而得自在，成就種種無邊用故，是故分別一切佛法，有無量無邊種種差別。善男子！譬如依止妄想思惟說種種煩惱，說種種業用，說種種果報。如是依法如如，依如如智，說種種佛法，說種種獨覺法，說種種聲聞法。依法如如，依如如智，一切佛法自在成就，是為第一不可思議。譬如畫空作莊嚴具，是難思議。如是依法如如，依如如智，成就佛法亦難思議。  
善男子！云何法如如、如如智，二無分別，而得自在，事業成就？  
善男子！譬如如來入於涅槃願自在故，種種事業皆得成就，法如如、如如智，自在事成，亦復如是。

三、約「利他功德」說：如摩尼寶珠一樣，有微妙的神用，不起加行、功用，能適應眾生的需求，利益一切眾生。

## 貳 (p.419) 報身 (法性所流身、法性所生身)

### 一、(p.419) 一多無礙

[法性所流身，念念現一切。佛事菩薩事，二乘眾生事；  
三世盡十方，依正悉無礙。於一現一切，一切入於一。]

(一) (p.419) 佛的「法性所流身」，或稱法性所生身，就是平常所說的報身。在很多大乘經裏，法身與法性所流身，並沒有嚴格的分別（二身說）。只是約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相，所以又從法身中別出這報身，這是因契證法性而有的功德身。流是流類，等流，無邊的功德莊嚴，都是法性的等流，如光與熱為太陽的等流一樣。

(二) (p.420) 法性所流身，是念念顯現一切的。一切是什麼呢？

- 1、佛事：如佛身的功德相好，佛土的清淨莊嚴，佛的法會圓滿，佛的音聲遍布，佛的壽命無量，佛的智慧，神通，利益眾生，八相成道等。
- 2、菩薩事：如初發心，受菩薩戒，行六度、四攝，遍遊十方世界，親近供養十方諸佛，聞持十方佛說法，度一切眾生，種種難行苦行，種種本生等。
- 3、二乘事：如聲聞與緣覺的初心，修行，住阿蘭若，行頭陀行，遊化人間，入涅槃等。
- 4、眾生事：六道眾生，有種種住處，種種名字，種種形態，各式各樣的生活，各式各樣的苦難等。

※以上是十法界（四聖、六凡）的事。

- 5、三世事（時間）：前生，今生，後生；一念，無量劫等。
- 6、盡十方事（空間）：十方的無量無數，不可說不可說世界，或大或小，或正或側，或苦或樂；山河大地，草木叢林等。

(三) (p.421) **依正悉無礙**：這一切，不外乎「依」報——器世界；「正」報——眾生與佛。無限時空中的無限依事、正事，在念念中顯現，都是「無礙」的。因為，法性所流身，遍一切處，無處不在；也就無一法而不在法性所流身中。

(四) (p.421) **於一現一切，一切入於一**：法性所流身是無差別的，盡虛空，遍法界，等真如的，所以不離法性所流身的一切，也展轉無礙而無二無別。隨舉「一」點，都是顯「現一切」，那「一切」也就是「入於一」了。古代天臺與賢首宗師，都曾擬出了重重無盡的境界。這如《華嚴經》廣說。

## 二、(p.421) 具諸功德 [十力四無畏，十八不共法，大悲三不護，妙智佛功德。]

(一) 清淨圓滿的**法身**，與一切功德相應。

但約證法性而成就佛功德來說，為**法性所流身**所攝。

(二) 佛的果德，難以思量，或說一百四十不共功德等。

(參見《瑜伽師地論》卷 49~卷 50「菩薩地」，大正 30，566c~574b)

※一百四十不共功德：

1、三十二相<sup>2</sup>

2、八十種好<sup>3</sup>

3、四一切種清淨<sup>4</sup>

4、十力<sup>5</sup>

5、四無所畏<sup>6</sup>

6、三念住：

(1) 諸弟子眾一向恭敬、正行，如來緣之不生歡喜，捨而安住正念正知。

(2) 諸弟子眾一向不恭敬、邪行，如來緣之不生憂戚。

(3) 諸弟子眾一類恭敬、正行，一類不恭敬、邪行，如來緣之不生歡戚。

7、三不護：如來的身、口、意三業，清淨現行，決無過失，不用怕人知而藏護自己。

8、大悲

9、無忘失法（參見《瑜伽師地論》卷 50，大正 30，574a11~17）

10、永害習氣（參見《瑜伽師地論》卷 50，大正 30，574a18~22）

11、一切種妙智：如來一切種智。（參見《瑜伽師地論》卷 50，大正 30，574a23~b3）

<sup>2</sup> 三十二相：參見《大品般若經》卷 24，〈四攝品第 78〉，大正 8，395b28-c27；《大智度論》卷 4，大正 25，90a26-91a19。

<sup>3</sup> 八十種好：參見《大品般若經》卷 24，〈四攝品第 78〉，大正 8，395c27-396b10；《大智度論》卷 89，大正 25，684b-c。

<sup>4</sup> 四一切種清淨：參見《瑜伽師地論》卷 49，大正 30，568c19~a3：

云何如來四一切種清淨？一者一切種所依清淨。二者一切種所緣清淨。三者一切種心清淨。四者一切種智清淨。

云何一切種所依清淨？謂一切煩惱品麤重并諸習氣，於自所依無餘永滅，又於自體如自所欲，取住捨中自在而轉，是名一切種所依清淨。

云何一切種所緣清淨？謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉，是名一切種所緣清淨。

云何一切種心清淨？謂如前說一切心麤重永滅離故，又於心中一切種善根皆積集故，是名一切種心清淨。

云何一切種智清淨？謂如前說一切無明品麤重永滅離故，又遍一切所知境中，智無障礙智自在轉，是名一切種智清淨。

<sup>5</sup> 十力：參見《大品般若經》卷 24，〈四攝品第 78〉，大正 8，395a10-18；《大智度論》卷 24，大正 25，235c22-241b；卷 25，大正 25，245c6-246a13）

<sup>6</sup> 四無所畏：參見《大品般若經》卷 24，〈四攝品第 78〉，大正 8，395a18-b13；《大智度論》卷 25，大正 25，241b-c20；246a13-22。

(三) (p.421) 佛之「十力」功德：以降伏魔外的勝能而安立。

- 1、處非處智力，2、業異熟智力，3、靜慮解脫等持等至智力，4、根勝劣智力，
- 5、種種勝解智力，6、種種界智力，7、遍趣行智力，8、宿住隨念智力，
- 9、死生智力，10、漏盡智力。

(四) (p.422) 佛之「四無所畏」：表示自利他利的絕對自信。

- 1、說一切智無所畏，2、說漏盡無所畏，3、說盡苦道無所畏，4、說障道無所畏。

(五) (p.422) 佛之「十八不共法」：約不共凡夫、小乘而立。

- 1、身無失，2、語無失，3、念無失。
- 4、無異想，5、無不定心，6、無不知已捨。
- 7、欲無減，8、精進無減，9、念無減，10、慧無減，11、解脫無減，12、解脫知見無減。
- 13、智知過去無著無礙，14、智知未來無著無礙，15、智知現在無著無礙。
- 16、身業隨智慧行，17、語業隨智慧行，18、意業隨智慧行。

(參見《大智度論》卷 26，大正 25，247b-255b25)

※說一切有部主張之十八不共法 = 十力、四無所畏、大悲、三念住。

(參見《大毘婆沙論》卷 17，大正 27，85a；《俱舍論》卷 27，大正 29，140a-141a)

※另有聲聞論議師之十八不共法：參見《大智度論》卷 26，大正 25，255c24- 256a22。

※五種十八不共法：參見《望月佛教大辭典》(三) 2361c-2366a。

(六) 大悲

(七) 三不護：如來的身、口、意三業，清淨現行，決無過失，不用怕人知而藏護自己。

(八) 妙智：就是如來的無師智、自然智、一切智、一切種智。

### 三、(p.422) 淨土圓滿 [佛住於淨土，十八事圓滿。與諸菩薩眾，受用於法樂。]

(一) 法性所流身佛（報身佛），是一定住於淨土的。但這是遍法界土，以十八事圓滿來表顯的；不可說東方，西方，多大多小的。

(二) 《解深密經》〈序〉說到十八事圓滿：

- 1、顯色圓滿：薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴，放大光明，普照一切無邊世界。
- 2、形色圓滿：無量方所，妙飾間列。
- 3、分量圓滿：周圓無際，其量難測。
- 4、方所圓滿：超過三界所行之處。
- 5、因圓滿：勝出世間善根所起。

- 6、果圓滿：最極自在淨識為相。<sup>7</sup>
  - 7、主圓滿：如來所都。
  - 8、輔翼圓滿：諸大菩薩眾所雲集。
  - 9、眷屬圓滿：無量天龍人非人等常所翼從。
  - 10、任持圓滿：廣大法味喜樂所持。
  - 11、事業圓滿：作諸眾生一切義利。
  - 12、攝益圓滿：滅諸煩惱災橫纏垢。
  - 13、無畏圓滿：遠離眾魔。
  - 14、住處圓滿：過諸莊嚴，如來莊嚴之所依處。
  - 15、路圓滿：大念慧行以為遊路。
  - 16、乘圓滿：大止、妙觀以為所乘。
  - 17、門圓滿：大空、無相、無願解脫為所入門。
  - 18、依持圓滿：無量功德眾所莊嚴，大寶華王眾中所建立大宮殿中。
- (十八事圓滿：參見《佛地經論》卷1，大正26，292b~296a)

### (三)(p.423) 與諸菩薩眾，受用於法樂

十八圓滿淨土的佛，是法性所流身。又可分為二：

- 1、約佛說——又名自受用身。
- 2、約大菩薩所見說——又名他受用身。

為什麼叫受用呢？如前第10項「任持圓滿」說：『廣大法味喜樂所持』。佛住在淨土中，自受用法樂，而為大菩薩說法，菩薩們也就受用法樂。在這圓滿的淨土中，法喜充滿，所以說：佛與諸菩薩眾，都在淨土裏，受用大乘微妙的法樂。

## 四、(p.424) 唯是一佛乘 [諸法真實義，及證真實慧，無變異差別，是故無別乘。]

(一) 住於圓滿淨土的法性所流身（報身佛），為大菩薩說一大乘法。

佛出世說法的大事因緣，就是要人開、示、悟、入佛之知見——大菩提。

(二) 覺證，分別來說，有：「所證」的「諸法真實義」，與「能證」真實意之智慧。

A、「所證」的「**諸法真實義**」：是離妄想的法空性。眾生以為真實的，都是自性見，戲論相；法無性空，才是一切法的真相。所以經上說：『諸法無所有性，是諸法自性』。在這真實義中，沒有差別可說。就是**我空性與法空性**，也是如草火與炭火一樣，雖所燒不同，而火性並沒有差別。

B、「能證」**真實義的智慧**：一得永得，得到了就不會失去。

<sup>7</sup> 果圓滿，參見《佛地經論》卷1，大正26，294 a27~b10：「果相云何？最極自在淨識為相。謂大宮殿最極自在，佛無漏心以為體相，唯有識故，非離識外別有寶等，即佛淨心如是變現似眾寶等，如前已說，境界相故。如入青等遍處定者，識所現相此即如來大圓鏡智相應淨識。由昔所修自利無漏淨土種子因緣力故，於一切時，遍一切處，不待作意，任運變現，眾寶莊嚴受用佛土與自受用身作所依止處。利他無漏淨土種子因緣力故，隨他地上菩薩所宜變現淨土，或小或大或劣或勝，與他受用身作所依止處，謂隨初地菩薩所宜，現小現劣，如是展轉，乃至十地，最大最勝。於地地中，初中後等，亦復如是。」

(三) **無變異**：「所證的真如」與「能證的正智」都是「無變異」。  
無爲般若，依無漏習氣而顯發，不是剎那生滅法。所以，這能證的正智，都是「無變異」的。

A、所證的真如：真如雖在纏而還是這樣，離垢清淨也還是這樣，沒有變異。(p.424)

B、能證的正智：是法性相應的無爲功德，也沒有變異。(p.425)

(四) **無差別**：如與智，也只是依世俗而安立，而在現覺中，沒有如與智的對立。(p.425)

(五) **無別乘**：佛爲大菩薩開示大法，無有別乘，唯是一道一清淨的一佛乘。

佛法的真實是這樣，沒有變異，沒有分別，這那裏還有五乘、三乘呢？雖然菩薩要知權知實，所以於一乘說無量乘，但在菩薩法中，一切都歸於一。(p.425)

### 參、(p.425) 化身

#### 一、(p.425) 示現身土 [佛得不動身，悲願化三有，示淨或示穢，咸令入涅槃。]

(一) 示現佛身：(化身，化導眾生示現的佛身，有高大身——千丈，百丈，或者丈六身。)

1、法身佛：是常住的，沒有來去，也沒有出沒，故說爲「不動身」。

2、報身佛：依法身而起法性所流身，但不能離於法身。

(如依太陽而有光與熱；光與熱遍一切處，但不能離於太陽。)

3、化身佛：爲地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。

由悲願所熏發，爲了化度三有眾生，能無功用地現起化身，有來有去，有生有沒，如長者入火宅那樣。

(如水中的月影一樣，只是經水的反映而現起月的影子。)

(二) 示現壽命：示現的壽命，或千劫，百劫，或八十歲。

(三) 示現國土：示現的國土，或是淨土，或示現穢土。(p.425~p.426)

A、圓滿報土：圓滿報土，遍一切處，只要眾生的智慧增進，什麼地方，當下就是圓滿的淨土。如娑婆世界是穢土，但在螺髻梵王看來，是寶莊嚴淨土。<sup>8</sup> 如極樂世界，也是化土，但依《淨土論》說，如圓修五門成

<sup>8</sup> 《維摩詰所說經》卷1，大正14，538c4~20：

若菩薩欲得淨土當淨其心，隨其心淨則佛土淨。

爾時舍利弗承佛威神作是念：「若菩薩心淨則佛土淨者，我世尊本為菩薩時意豈不淨，而是佛土不淨若此？」

佛知其念即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不見。」

對曰：「不也。世尊！是盲者過，非日月咎。」

「舍利弗！眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗！我此土淨而汝不見。」

爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意，謂此佛土以為不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」

就<sup>9</sup>——智慧，慈悲，方便迴向功德成就，也就能入圓滿報土。

B、化土：約適應部分眾生的善根成熟而現起來說，凡國土而可說東方，西方，南方，北方的；佛壽與佛身的長短，可說有限量的，都是化身化土。

(四)(p.426)化身佛以「折伏」、「攝受」二門來成就眾生

A、折伏門：因眾生根性不同，有的應以苦切語：三惡道是這樣的苦，眾生界是這樣的苦，能因此發心修行，這是折伏門。

B、攝受門：有的眾生應以愛語來攝受：佛土是這麼清淨，那麼自在，就肯發心修行，這是攝受門。

隨機適應，如藥能治病，就是妙藥，所以不應該生優劣想。

如釋迦佛出穢土，彌勒佛出淨土，佛法並沒有什麼差別。

(五)(p.426)穢土修行一晝夜，勝於淨土中為善百歲。

1、《大阿彌陀經》卷下〈八端檢束分第五十一〉，大正 12，338b16-c1：

佛言：汝等當自端身，當自端心，耳目鼻口手足，皆當自端束檢中外，無隨嗜欲益作諸善。當布恩施德、不犯道禁、忍辱、精進、一心、智慧，展轉復相教化，使彼為德立善，慈心正意齋戒清淨，如是一晝夜，勝於阿彌陀佛剎中為善百歲。所以者何？以彼剎中無修營為，物皆自有，人悉為善無毛髮之惡，於此修善十晝夜，勝於他方佛剎為善千歲。所以者何？他方佛剎悉皆為善，無造惡之所，故其福德亦皆自然。

其次有世界，為善者多，為惡者少，亦有自然之物，不待修營。若此世界中，為惡極多，為善極少，不自修治物無自有，或轉相欺詒勞心苦形，如是匆務未嘗寧息，吾哀世人教誨切至，令超彼岸，永脫苦趣。

---

舍利弗言：「我見此土，丘陵坑坎，荊棘沙礫，土石諸山，穢惡充滿。」

螺髻梵言：「仁者心有高下，不依佛慧故，見此土為不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧則能見此佛土清淨。」

<sup>9</sup>五門成就：1、禮拜門，2、讚歎門，3、作願門，4、觀察門，5、迴向門。

參見：婆藪槃豆菩薩造《無量壽經優波提舍》(大正 26，231b8-24)：

論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。云何觀？云何生信心？若善男子善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門，二者讚歎門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。

云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。

云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

云何作願？心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。彼觀察有三種，何等三種？一者觀察彼佛國土功德莊嚴，二者觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首成就大悲心故。

2、《維摩詰所說經》卷下，〈香積佛品第 10〉，大正 14，553a19-28：

維摩詰言：此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國[淨土]百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，諸餘淨土之所無有。何等為十？(1)以布施攝貧窮，(2)以淨戒攝毀禁，(3)以忍辱攝瞋恚，(4)以精進攝懈怠，(5)以禪定攝亂意，(6)以智慧攝愚癡，(7)說除難法度八難者，(8)以大乘法度樂小乘者，(9)以諸善根濟無德者，(10)常以四攝成就眾生，是為十。

3、印順法師：「易行道難成佛，難行道易成佛」  
《淨土與禪》p.70~p.74：

禮佛、念佛、讚佛、隨喜、迴向、勸請，特別是口頭稱名，這比起捨身捨心去為人為法，忍苦忍難的菩薩行，當然是容易得多，這是易行道的本義。通常以為由於彌陀的慈悲願力，所以能念佛往生，橫出三界，名易行道，這並非經論本意。修此等易行道，生淨土中，容易修行，沒有障礙，這確是經論所說的。但易行道卻是難於成佛，難行道反而容易成佛。這如《寶積經》「彌勒菩薩所問會」中說：釋迦過去所行的是難行苦行道，彌勒所行的是易行樂行道。彌勒發心，比釋迦早四十劫；「久已證得無生法忍」——得不退轉。結果、釋迦比彌勒先成佛，彌勒還待當來下生成佛。（《大寶積經》卷 111，大正 11，629 c14~23）不是易行道難成佛，難行道易成佛的鐵證嗎？

彌勒修易行道，所以遲成佛。釋迦修難行道，所以先成佛。然據傳說：釋迦七日七夜說偈讚佛，超九劫成佛（《大智度論》卷 4，大正 25，87b27-c14）。說偈讚佛，是易行道，這不是易行道速成佛嗎？這是一般所容易懷疑的，應略為解說。易行道與難行道，本不過從初下手說。初學者有此二類分別；到成佛，攝取眾生與攝取佛土的功德，都是要圓滿的。但這不能證明易行道易成，反而是難行道易成的事證。

據傳說，當時「釋迦菩薩……心未純淑，而諸弟子心皆純淑；又彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑」。這因為：「釋迦菩薩，饒益眾生心多，自為身少故；彌勒菩薩多為己身，少為眾生故」（《大智度論》卷 4，大正 25，87c14-23）。這顯然是說：釋迦行難行道，多化眾生。弟子心已純淑，即釋迦的利他功德圓滿；但自利功德還不足。彌勒菩薩多修淨土行，久證無生忍，自心已純淑了。而一向少為眾生，少修難行大行，弟子的心未純淑，即彌勒的利他功德沒有圓滿。所以、釋迦的精進讚佛而速成，恰好是先修難行道易成佛的證明。這如畫龍與點睛，都是不可缺的；如攝取眾生與莊嚴淨土，是成佛所一定要圓滿的。釋迦修難行道，如先畫龍身。等到龍身畫成，精進讚佛如點睛，一點即成龍了。彌勒從易行道入手；如先點龍睛。睛雖一點就成，而龍身卻不能倉卒畫好，如利他功德的不能速成。這樣、釋迦的超九劫而先成佛，實由於久修難行道，「饒益眾生心多」。其實、這都為初學者作方便說，學菩薩法而成佛，一切功德都是要圓滿修集的。易行道難成，難行道易成，這確是古聖經論的正說。

眾生在穢土修行，雖容易退失；生淨土中，環境好，不再退轉。但論修行的速率，穢土修行，比在淨土修行快得多。如《大阿彌陀經》（卷下）說：「世尊！……（在此娑婆濁世），為德立善，慈心正意，齋戒清淨，如是一晝一夜，勝於阿彌陀佛剎百歲」（大正 12，338b17-22）。《維摩經》也說：「此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國（淨土）百千劫行。所以

者何？此娑婆界有十事善法，諸餘淨土之所無有」（大正 14，553a19-23）。十事，即六波羅蜜等。淨土是七寶所成的，衣食等一切無問題，即無布施功德。穢土人惡，要修忍辱，淨土都是諸上善人，即不需修忍辱行。此土有殺盜淫妄諸事，所以要持戒，淨土女人都沒有，或男女不相佔有，即沒有淫戒可持。生活所需，一切圓滿，即沒有偷盜可戒。這種功德，生到淨土中，都難於進修。這等於太平盛世，「英雄無用武之地」，無從表顯他的才能、與救國救人的大功績。穢土是難行的，然因為難行，所以是偉大的。釋迦牟尼佛穢土修行成佛，為十方諸佛之所稱讚。如《阿彌陀經》中說：「彼諸佛等，亦稱讚我不可思議功德，而作是言：釋迦牟尼佛，能為甚難希有之事，能於娑婆國土五濁惡世……得阿耨多羅三藐三菩提」。《除蓋障菩薩所問經》（二）、及《寶雲經》、《寶雨經》、《勝天王般若經》等，都說到穢土修行，比淨土高超得多。

龍樹《大智度論》（卷十）說得最為明切：「娑婆世界中，樂因緣少，有三惡道老病死，……心生大厭，以是故智慧根利。彼（淨土）問菩薩，七寶世界，種種寶樹，心念飲食，應意即得。如是生厭心（不滿現實）難，是故智慧不能大利。譬如利刀，著好飲食中，刀便生垢。……若以石磨之，垢除刀利。是菩薩亦如是，生雜（穢）世界中，利根難近。如人少小勤苦，多有所能」。（大正 25，130a3-13）穢土是苦痛的，然發心行菩薩道，卻是最殊勝的，這無怪釋尊發心遲而成佛早。易行道容易得不退轉，但一生淨土，即進度遲緩。穢土修行難得不退，如打破難關，就可一往直前而成佛了。易行與難行，穢土與淨土，實各有長處。

4、《大寶積經》卷 111〈彌勒菩薩所問會〉，大正 11，629 c14~23：

阿難白佛言：世尊！若彌勒菩薩，久已證得無生法忍，何故不得阿耨多羅三藐三菩提耶？

佛告阿難：菩薩有二種莊嚴、二種攝取，所謂攝取眾生、莊嚴眾生。攝取佛國、莊嚴佛國。彌勒菩薩，於過去世修菩薩行，常樂攝取佛國，莊嚴佛國。我於往昔修菩薩行，常樂攝取眾生，莊嚴眾生。然彼彌勒，修菩薩行經四十劫，我時乃發阿耨多羅三藐三菩提心，由我勇猛精進力故，便超九劫，於賢劫中，得阿耨多羅三藐三菩提。

(六) (p.427) 淨土之佛告誡大眾，不要對穢土眾生起輕慢心。

參見：《維摩詰所說經》卷下，〈香積佛品第 10〉，大正 14，552b10-26：

佛告之曰：下方度如四十二恒河沙佛土，有世界名娑婆，佛號釋迦牟尼，今現在於五濁惡世，為樂小法眾生敷演道教。彼有菩薩名維摩詰，住不可思議解脫，為諸菩薩說法，故遣化來稱揚我名并讚此土，令彼菩薩增益功德。

彼菩薩言：其人何如乃作是化，德力無畏神足若斯。

佛言：甚大，一切十方皆遣化往施作佛事饒益眾生。

於是香積如來，以眾香鉢盛滿香飯與化菩薩。時彼九百萬菩薩俱發聲言：我欲詣娑婆世界供養釋迦牟尼佛，并欲見維摩詰等諸菩薩眾。

佛言：可往！攝汝身香，無令彼諸眾生起惑著心；又當捨汝本形，勿使彼國求菩薩者而自鄙恥；又汝於彼莫懷輕賤而作礙想。所以者何？十方國土皆如虛空，又諸佛為欲化諸樂小法者，不盡現其清淨土耳。

## 二、(p.427) 方便說法，終歸一乘

[為除眾疲乏，化作可愛城；終示真實相，故唯一佛乘。]

(一) 化身佛的說法，是不盡一致的：

- 1、有的佛，雜說五乘法、三乘法，有出家眾與在家眾。
- 2、有的佛但說一乘法，沒有出家眾。(有的佛也不現出家相的，傳說天王佛<sup>10</sup>如此)
- 3、有的佛說三乘，而終歸於一乘法的。  
(如《法華經》之開權顯實。<sup>11</sup>以釋迦佛應化娑婆世界而說法來說，起初說三乘法，末後才會歸一乘)
- 4、有的佛說三乘法，因為聽眾的根機不成熟，沒有說一乘而佛就入了涅槃。  
(傳說多寶佛如此)

(二) (p.427~p.428) 方便說法 [為除眾疲乏，化作可愛城]

如商隊遠行，經不起長途跋涉的疲勞，有的不願前進。商主為了解除大眾的疲乏，免得大眾退回，所以方便化作可愛的城市。向大眾宣告：經商的目的地到了，就在前面。大家這才鼓起勇氣前進，在都市中，衣食起居，一切都得了滿足。等到大眾休息一番，疲勞恢復了，商主這才對大眾說：這是化城，真正的目的地——寶城，還在前面。大眾精神飽滿，再向目的地前進。

(三) (p.428) 終歸一乘 [終示真實相，故唯一佛乘。]

- 1、有人認為佛道高深偉大，不敢修學。所以佛設方便，說有聲聞乘與緣覺乘，容易修行，容易了生死。
- 2、有弟子依法修行，證了阿羅漢果之後，佛又說二乘是方便的，一佛乘才是真實究竟的。
- 3、故佛雖說三乘，其實唯一佛乘；唯有佛是大涅槃，二乘的涅槃，也不是真實的。

<sup>10</sup> (1)《自在王菩薩經》卷2，大正13，934c24~25：「是天王佛及諸菩薩，不著袈裟，皆著自生淨妙天衣，亦無結惑。」

(2)吉藏《金剛般若疏》卷2，大正33，98a22~24：「問曰：頗有佛不著袈裟不用鉢不耶？答：有。大論云：天王佛作白衣威儀也。」

<sup>11</sup> 「開權顯實」，參見印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》p.1177~p.1178：

大概的說，「開權顯實」說乘權、乘實，「開跡顯本」說身權、身實，為《法華經》的兩大宗要。說乘權乘實，如《妙法蓮華經》卷1（大正9·7a-b）說：

「諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故，為眾生說法，無有餘乘若二若三。……是諸眾生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智」。

大乘佛法興起時代，佛教界已有了聲聞、辟支佛、菩薩求成佛道的三乘。聲聞與辟支佛，稱為「二乘」或「小乘」，以入究竟涅槃為目的；菩薩是大乘，以求成佛道為理想。《法華經》起來說：聲聞與辟支佛的果證，都是方便說，二乘也是要成佛的。「無二無三」，名為一佛乘。

☆☆ (p.429) 同歸佛道 [一切諸善法，同歸於佛道；所有眾生類，究竟得成佛。]

- (一) 從一佛乘的立場來說，一切諸善法，都是同歸於佛道的。不但是出世的三乘善法，歸於佛道，就是人乘、天乘善法，世間的一切——一念善心，一毫善行，都是會歸於佛道的。
- (二) 「佛法」是「善法」的別名。到底什麼是「善法」？向於法的，順於法的，與法相應的，就是善，就是佛法。所以凡隨順或契合緣起法性空的，無論是心念，對人應事，沒有不是善的。
- (三) 有些論師，於法起自性見，這才說：這是有漏善法，這是無漏善法；這是二乘善法，這是佛善法。隨眾生的情執來分別，善法就被分割為不同的性類。雖然現實眾生界，確是這樣的，但約**契理**來說，就不是這樣。善法就是善法；善法所以有有漏的，無漏的，那是與漏相應或不相應而已。
- (四) 「有漏善」是「善」與「煩惱」的雜糅，如離煩惱，就是無漏善了。所以古代有『善不受報』<sup>12</sup>的名論；眾生的流轉生死，是由於煩惱及業。生人及天，並不由於善法，而是與善法相雜的煩惱。
- (五) 一切眾生，『初一念識異木石，生得善，生得惡』<sup>13</sup>，生來都是有善的，所以都有向上，向樂，向光明的趣向。不過沒有以佛道為宗時，就演成種種歧途，種種外道，生人，生天。如一旦發見究竟目標，歸心於佛乘時，這一切都是成佛的方便。
- (六) 『一稱南無佛，皆已成佛道』。<sup>14</sup>
- (七) 修學佛法的，應不廢一切善法，攝一切善法，同歸於佛道，才是佛法的真實意趣！

<sup>12</sup> 竺道生：「善不受報，頓悟成佛」。參見：《高僧傳》卷7，大正50，366c18。

<sup>13</sup> 參見《仁王般若波羅蜜經》卷上，大正8，828b29-c。

<sup>14</sup> 鳩摩羅什譯《妙法蓮華經》卷1〈方便品第2〉：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」(大正9，9a24~25)；《大智度論》卷93：「《法華經》中說：於佛所作少功德，乃至戲笑一稱南無佛，漸漸必當作佛。」(大正25，713b25~27)