

2025年印順導師思想
專題講座暨座談會

福德與智慧齊修
——「福慧隨身書」選讀

2
Part

自利與利他

長慈法師

【目次】

壹、問題的提出.....	B-3
(壹)緣起.....	B-3
(貳)問題提出者之背景.....	B-3
(參)撰文回覆問題之近因.....	B-3
(肆)問題之大意.....	B-3
(伍)關於所提問題的意義.....	B-3
貳、「利」是什麼.....	B-4
(壹)「利」的定義.....	B-4
(貳)佛法所說的「利」.....	B-4
(參)關於利他的意義.....	B-4
(肆)關於出世法施的真正意義.....	B-5
參、重於利他的大乘.....	B-5
(壹)聲聞與菩薩之自利利他的同與異.....	B-5
(貳)依聖典中的菩薩修行過程說明未證悟前亦可利他.....	B-6
(參)一分的後期大乘者急於成就而未重利他的偏失.....	B-7
(肆)太虛大師對南方佛教與中國佛教的評論.....	B-7
(伍)導師回應太虛大師對對南方佛教與中國佛教的評論.....	B-8
肆、長在生死利眾生.....	B-8
(壹)部分大乘行者求信心不退或急求解脫、成佛的心理因素.....	B-8
(貳)大乘行者急求解脫等是大乘真精神的沒落.....	B-8
(參)菩薩要有長在生死而能普利眾生的本領.....	B-8
伍、慈悲為本的人菩薩行.....	B-10
(壹)菩薩心行是極不容易的.....	B-10
(貳)菩薩心行此土並不多見.....	B-10
(參)菩薩心行的偉大.....	B-11
(肆)能真實發菩提心的可貴.....	B-11
(伍)真正的菩薩不會急求己利.....	B-11
(陸)結說：應發揮佛教的利他真精神.....	B-11

自利與利他¹

(《學佛三要》，pp. 141–154)

釋長慈編，2025/03/29

壹、問題的提出

(壹) 緣起

民國三十五年的冬天，我在武院住。漢口羅雲樵先生，轉來一篇對於佛法質疑的文稿，這本是要在報上發表的，羅先生愛護佛教，希望我們能給予解答，然後一起發表出來。

(貳) 問題提出者之背景

據說質疑者是一位家庭佛化的青年女子，經常從老父那裡聽聞佛法。她對於佛法，並無惡意，而只是不能起信。憑她所理解的——是她父親所常說的，覺得佛法非常偉大，而某些是不免有問題的。

(參) 撰文回覆問題之近因

問題一共有二十幾個，這不是不可解答的，而是並不容易解答的。我三推四託，就延擱了下來。

最近，聽說羅先生在香港，想來臺灣。這個消息，使我想起了七年前，那則一直未了的公案。

(肆) 問題之大意

問題中，有關於慈悲利他的，質疑的大意是說：

「佛教的慈悲利他精神，確是極偉大的！然而，誰能利他呢？怎樣利他呢？這非先要自己大徹大悟、解脫自在不可。

這樣，中國佛教界，究有多少大徹大悟而解脫自在的？如僅是極少數，那麼其他的大眾，都不夠利他的資格，唯有急求自利了。這似乎就是佛教口口聲聲說慈悲利他，而少有慈悲事行的原因吧！

大徹大悟而解脫自在的，才能神通變化，才能識別根機，才能為人解粘去縛，如觀音菩薩的大慈大悲、尋聲救苦。那麼佛教慈悲利他的實行，可說太難了，太非一般的人間事了！」

(伍) 關於所提問題的意義

這樣的疑難，當然並不恰當。

然而這決非她的惡意歪曲，而確是代表著一分佛教徒的思想。

好在這不過是一分，而且是不能代表圓正佛教的一分。

¹ 「福慧隨身書」No. 16《自利與利他》，原文收錄於《學佛三要》，pp. 141–154；此文為導師於民國四二年所撰。

貳、「利」是什麼

(壹)「利」的定義

說到利他，首先應明白「利」的意義是什麼？

利是利益、利樂；是離虛妄、離醜惡、離貧乏、離苦痛，而得真實、美善、豐富、安樂的。

自利與利他，就是使自己或他人，得到這樣的利益安樂。

世間法，有利必有弊，有樂就有苦，雖不是完善的、徹底的，然也有世間的相對價值。

(貳)佛法所說的「利」

一、完整之「利」：究竟大利與一般利樂

佛法流行在世間，所以佛教所說的利，除了究竟的大利——徹底的解脫而外，也還有世間一般的利樂。

佛教的出現世間，是使人得「現生樂、來生樂、究竟解脫樂」。

二、偏狹之「利」：偏重己利

唯有聲聞——小乘人，才偏重於「速得己利」，重於獲得個己的解脫樂。

說利他，切勿落入聲聞窠臼，偏重於己利，專重於解脫自在的利樂。

三、結說

如忽略「現生樂」，即自己狹隘了佛教的內容，自己離棄了人間，也難怪世人的誤會了！

(參)關於利他的意義

一、利他有二大類：財施與法施

利他，有兩大類：

(一)財施：物質的利他

一是物質的利他，即財施：如見人貧寒而給以衣食的救濟，見人疾病而給以醫藥的治療，修道路，闢園林等，以及用自己的體力或生命，來助人救人。

(二)法施：精神的利他

二是精神的利他，即法施：如愚昧的授以知識，憂苦的給以安慰，怯弱的給以勉勵；從一切文化事業中，使人心向上、向光明、向中道、向正常、向安隱。這不但是出世法的化導，也以世間正法來化導，使人類養成健全的人格。提高人類的德性知能，為出世法的階梯。

二、法施比財施更徹底

當然，法施是比財施更徹底的。如給貧苦人以衣食的救濟，是財施；這只是臨時的、治標的。如以正法啟迪他，授以知識技能，幫助他就業（除幼弱老耄殘廢而外），即能憑自己的正當工作，獲得自己的生活，這比臨時的救濟要好得多。

三、出世法施勝一切世間施但亦需要世間財、法二施

佛法中，出世法施勝過世間法施，法施比財施更好，然決非不需要財施、不需要世間

法施。如專以解脫自在為利，實在是根本的誤解了佛法。

（肆）關於出世法施的真正意義

一、使人「種」、「熟」、「脫」亦是利他

即以出世法施來說，從使人得解脫來說，也並不像一般所想像的偏差。

解脫，要從熏修行持得來。小乘行者，初發出離心，即種下解脫的種子；以後隨順修學，漸漸成熟；最後才證真斷惑得解脫。

大乘行者，初發菩提心，即種下菩提種子；經長時的修行成熟，才能究竟成佛。大乘與小乘，都要經歷「種」、「熟」、「脫」的過程。

所以出世法的教化，也不只是使人當下解脫自在才是利他。使人「種」、「熟」，難道不是利他？

使人當前解脫，非自己解脫不可（也有自己未曾解脫而能使人解脫的事證）。但使人得「種」利、得「熟」利，自己雖並未得解「脫」利，卻是完全可能的。

二、給人解脫樂並非自己要先得解脫才可

所以《涅槃經》說：「具煩惱人」²，如能明真義的一分，也可以為人「依」（師）。

如了解佛法的真意義，不說給人現在安樂的利益，就是專論解脫樂，也決非「非自己先大徹大悟不可」；不過真能解脫自在，利益眾生的力量更深刻、更廣大而已。

三、結說

質疑者，從非要大徹大悟不可所引起的疑難，本來不成問題。

可是一分佛弟子，極力強調當前解脫自在的利益，唱起非自利不能利他的高調。

結果，是否做到（解脫的）自利，還不得而知，而一切利他事行，卻完全忽略了！

參、重於利他的大乘

（壹）聲聞與菩薩之自利利他的同與異

一、總說

淨化身心，擴展德性，從徹悟中得自利的解脫自在，本為佛弟子的共同目標。聲聞道與菩薩道的差別，只在重於自利，或者重於利他，從利他中完成自利。

二、別釋

聲聞不是不能利他的，也還是住持佛法、利樂人天、度脫眾生，不過重於解脫的己利。在未得解脫以前，厭離心太深，不大修利他的功德。證悟以後，也不過隨緣行化而已。

² 《大般涅槃經》卷6（CBETA 2024.R3, T12, no. 374, pp. 396c18-397a2）：「善男子！是大涅槃微妙經中，有四種人，能護正法、建立正法、憶念正法，能多利益憐愍世間，為世間依安樂人天。何等為四？有人出世具煩惱性是名第一……云何名為具煩惱性？若有人能奉持禁戒，威儀具足，建立正法，從佛所聞，解其文義，轉為他人分別宣說，所謂少欲是道，多欲非道，廣說如是八大人覺，有犯罪者教令發露，懺悔滅除，善知菩薩方便所行秘密之法，是名凡夫，非第八人。第八人者，不名凡夫，名為菩薩，不名為佛。」

而菩薩，在解脫自利以前，著重於慈悲的利他。所以說：「未能自度先度人，菩薩於此初發心。」³證悟以後，更是救濟度脫無量眾生。

三、結說

所以聲聞乘的主機，是重智證的；菩薩乘的主機，是重悲濟的。

（貳）依聖典中的菩薩修行過程說明未證悟前亦可利他

一、本生談的菩薩修行過程

（一）證悟前之三大阿僧祇修波羅蜜利他行

菩薩道，在初期的聖典中，即被一般稱做小乘三藏中，也是存在的，這即是菩薩本生談。

菩薩在三大阿僧祇劫中，或作國王、王子，或作宰官，或作外道，或作農工商賈、醫生、船師；或在異類中行，為鳥為獸。

菩薩不惜財物，不惜身命，為了利益眾生而施捨。閻浮提中，沒有一處不是菩薩施捨頭目腦髓的所在。

他持戒、忍辱，精勤的修學，波羅蜜多的四種、六種或十種，都是歸納本生談的大行難行而來。

這樣的慈悲利他，都在證悟解脫以前，誰說非自利不能利他！

（二）菩提樹下一念相應妙慧而頓悟成佛

等到修行成熟，菩提樹下一念相應妙慧，圓成無上正等正覺。

這樣的頓悟成佛，從三大阿僧祇劫的慈悲利他中得來。

（三）結說

菩薩與聲聞的顯著不同，就是一向在生死中，不求自利解脫，而著重於慈悲利他。

二、初期大乘經的菩薩修行過程

（一）證悟前與證悟後之修行重點

初期的大乘經，對於菩薩的三祇修行，與三藏所說的小小不同。

大乘以為：

◎菩薩的利他行，在沒有證悟以前，是事行、勝解行，雖然難得，但功德還算不得廣大。

◎徹悟的證真——無生法忍以後，莊嚴淨土、成熟眾生的利他大行，功德是大多了。因為這是與真智相應，是事得理融的、平等無礙的。

（二）菩薩道之次第：般若道與方便道

大乘分菩薩道為二階：

³ 《大般涅槃經》卷 38〈12 迦葉菩薩品〉(CBETA 2024.R3, T12, no. 374, p. 590a22):「自未得度先度他，是故我禮初發心。」

◎般若道，凡經一大僧祇劫，是實證以前的、地前的。唯識宗稱為資糧位、加行位（到見道位），也名勝解行地。

◎證悟以後是方便道，凡經二大僧祇劫，即登地菩薩，唯識家稱為從見道到修道位。

三、二種聖典所說之菩薩修行過程比較

大體的說：

◎地前菩薩，雖有勝解而還沒有現證，廣集無邊的福智資糧，與本生談所說相近。

◎大地菩薩，現證了法界，如觀音菩薩等慈悲普濟，不可思議。本生談中的一分異類中行，屬於這一階段的化身。

四、結說：依菩薩修行之過程回覆質疑者的問題

雖有未證悟、已證悟二大階位，而未證悟前，菩薩還是慈悲利物，決無一心一意趣求解脫自利的。

所以據菩薩行的本義來說，質疑者的疑難，完全出於誤解，根本不成問題。

觀音菩薩等尋聲救苦，是大地菩薩事，然並非人間的初學菩薩行者不要實踐慈悲利物的行為。

（參）一分的後期大乘者急於成就而未重利他的偏失

一、一心一意速成急就

不過，一分的後期大乘，自稱為大乘的最大乘，上乘的最上乘；至圓至頓，至高至上。不再是大器晚成，而是一心一意的速成急就。

於是乎「橫出」、「頓超」、「一生取辦」、「三生圓證」、「即身成佛」、「即心即佛」等美妙的術語，大大的流行起來。「生死未了，如喪考妣」；「生死事大，無常迅速」。

二、厭離心情活躍心中

這一類聲聞的厭離心情，居然活躍於至圓至頓的大乘行者的中心。

山林清修，被稱美為菩薩的正道，而不再是走向「京都城邑聚落」了。

三、自以為修行本來圓成

在這種思想中，質疑者的疑難，也自以為不成問題的。因為一切利他功德，本來圓成，不需要向外求索。如一念證悟，即具足六波羅蜜，無邊功德，一點也不缺少。

在理論上，在心境上，當然言之成理，持之有故。

四、結說：一般人但見自利而未有利他

然在一般凡夫的眼光中，這種菩薩的利他功德，不過是宗教徒自心的內容。

從表現於實際來看，但見自利，並未利他，並不能免卻難者的懷疑。

（肆）太虛大師對南方佛教與中國佛教的評論

抗戰期中，虛大師從南洋訪問回來說：南方的教理是小乘，行為是大乘；中國的教理是大乘，行為是小乘。

（伍）導師回應太虛大師對南方佛教與中國佛教的評論

其實，南方的佛教，雖是聲聞三藏，由於失去了真正的聲聞精神，幾乎沒有厭離心切、專修禪慧而趨解脫的。缺乏了急求證悟的心情，所以反能重視世間的教化，做些慈善文化事業。

而中國呢，不但教理是大乘的最大乘，頓超直入的修持，也是大乘的最大乘。稱為大乘的最大乘，實是大乘佛教而復活了聲聞的精神——急求己利，急求證入。失去了悲濟為先的大乘真精神，大乘救世的實行，只能寄託於唯心的玄理了！

肆、長在生死利眾生

（壹）部分大乘行者求信心不退或急求解脫、成佛的心理因素

大乘佛教的修學者——菩薩，如沒有證悟，還不能解脫自在，他怎麼能長期的在生死中修行？不怕失敗嗎？能自己作得主而不像一般凡夫的墮入惡道，或生長壽夭嗎？自己不能浮水，怎能在水中救人？難道不怕自己沈沒嗎？

一分學者的專重信願，求得信心的不退；或專重智證，而趨於急求解脫，急求成佛，這都不外乎受了這種思想的影響。

（貳）大乘行者急求解脫等是大乘真精神的沒落

當然，自己不能浮水，不能入水救人。然而，自己離水上岸，又怎麼能在水中救人？聲聞人急求自證，了脫生死，等到一斷煩惱，即「與生死作隔礙」，再也不能發菩提心——長在生死修菩薩行。

雖然大乘經中，進展到還是可以迴心向大的結論，

然而被痛責為焦芽敗種的，要費多大的方便，才能使他迴向大乘呢？

要再修多少劫的大乘信心，才能登菩薩地呢？

即使迴入菩薩乘，由於過去自利的積習難返，也遠不及直往大乘的來得順利而精進。

所以大乘經中，以退失菩提心為犯菩薩重戒；以悲願不足而墮入自利的證人為必死無疑。

不重悲願，不集利他的種種功德，一心一意的自利，以為能速疾成佛，這真是可悲的大乘真精神的沒落！

（參）菩薩要有長在生死而能普利眾生的本領

一、總說

在水中救人，是不能離水上岸的。要學會浮水，也非在水中學習不可。

菩薩要長在生死中修菩薩行，自然要在生死中學習，要有一套長在生死而能普利眾生的本領。

二、別釋

（一）非依佛力或先了脫生死而能長在生死以普利眾生

但這非依賴佛力可成；也非自己先做到了生脫死、解脫自在，因為這是要墮入小乘深

坑的。

(二)「勝解空性」為主而「堅定信願」、「長養慈悲」以長在生死中普利眾生

菩薩這套長在生死而能廣利眾生的本領，除「堅定信願」、「長養慈悲」而外，主要的是「勝解空性」。

1、觀一切法如幻如化等以達「勝解空性」

觀一切法如幻如化，了無自性，得二諦無礙的正見，是最主要的一著。

所以經上說：「假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣。」⁴

2、達「勝解空性」而能深知涅槃的功德但不急趣涅槃

唯有了達得生死與涅槃都是如幻如化的，這才能不如凡夫的戀著生死，也不像小乘那樣的以「觀三界如牢獄，視生死如冤家」⁵而厭離它，急求擺脫它。

這才能不如凡夫那樣的怖畏涅槃，能深知涅槃的功德，而也不像小乘那樣的急趣涅槃。

3、依信願、慈悲及空勝解力而能逐漸的調伏煩惱

在生死中浮沈，因信願、慈悲，特別是空勝解力，能逐漸的調伏煩惱，能做到煩惱雖小小現起而不會闖大亂子。不斷煩惱，也不致作出重大惡業。

4、依信願、慈悲及空勝解力而無有墮落的憂慮

時時以眾生的苦痛為苦痛、眾生的利樂為利樂，我見一天天的薄劣，慈悲一天天的深厚，怕什麼墮落？唯有專為自己打算的，才隨時有墮落的憂慮。

5、結說

發願在生死中，常得見佛，常得聞法，「世世常行菩薩道」，這是初期大乘的共義，

⁴ 《雜阿含經》卷 28 (CBETA, T02, no. 99, p. 204, c11-12); 《出曜經》卷 6〈4 無放逸品〉(CBETA 2024.R3, T04, no. 212, p. 639b28-29):「正見增上道，世俗智所察，更於百千生，1 終不墮惡道。」《法集要頌經》卷 1〈4 放逸品〉(CBETA 2024.R3, T04, no. 213, p. 779a18-19):「正見增上道，世俗智所察，歷於百千生，終不墮地獄。」《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 97 (CBETA 2024.R3, T27, no. 1545, p. 501c27-28):「若成就增上，世俗正見者，設經百千生，終不墮惡趣。」《坐禪三昧經》卷 2 (CBETA 2024.R3, T15, no. 614, p. 280a10-11):「世界正見上，誰有得多者，乃至千萬歲，終不墮惡道。」《成實論》卷 15〈189 智相品〉(CBETA 2024.R3, T32, no. 1646, p. 360c21-22):「得世上正見，雖往來生死，乃至百千世，常不墮惡道。」《瑜伽師地論》卷 21 (CBETA 2024.R3, T30, no. 1579, p. 401a14-15):「若有世間上品正見，雖歷千生不墮惡趣。」《梵本聲聞地 TU》(YBhDB, Sh-ST, p. 54.10-11): “samyagdr̥ṣṭir adhimātrā laukikī yasya vidyate / api jātisahasrāṇi nāsau gacchati durgatim //”藏譯《瑜伽師地論·本地分》〈聲聞地〉(YBhDB, CT73, no. 3267, p. 33,6-8 / D230, no. 4036, p. 14a1-2 / P245, no. 5537, p. 16a6): 「ཁྱད་ལ་འཇིག་རྟོན་ཡང་དག་ལྟ་ཆེན་པོ་ཡོད་པར་གྱུར་པ་དེ། ཆོས་བསམ་སྣོད་ཤག་རྣམས་སུ་ཡང་། །དན་འགོར་འགོ་བར་མི་འགྱུར་རོ།」 *Udānavarga* (||འཇིག་རྟོན་པ་ཡི་ཡང་དག་ལྟ་ཆེན་པོ་སུ་ཡོད་ལྟར་པ་། །དེ་ནི་ཆོས་བསམ་སྣོད་དུ་ཡང་། །དན་འགོར་འགོ་བར་མི་འགྱུར་རོ།||): samyag dr̥ṣṭir adhimātrā laukikī yasya vidyate | api jāti sahasrāṇi nāsau gacchati durgatim||; Tibetan translation of *Udānavarga*, ཆེད་དུ་བརྟོན་པ་ཡི་ཆོས་སུ་། 'jig rten pa yi yañ dag lta || chen po su la yod gyur pa || de ni tshe rabs ston du yañ || nan 'gror 'gro bar mi 'gyur ro ||。

⁵ 《淨土聖賢錄》卷 6 (CBETA 2024.R3, X78, no. 1549, p. 279a7-8 // R135, p. 312b14-15 // Z 2B:8, p. 156d14-15):「觀三界如牢獄，視生死如冤家，但期自度，不欲度人。如是發心，名之為小。」

中觀與瑜伽宗的共義。

〔三〕從聞思而進向修習並以信願、慈悲來助成「空性勝解」

釋尊在經中說：「我往昔中多住空故，證得阿耨多羅三藐三菩提」⁶。這與聲聞行的多修生死無常故苦，厭離心深，是非常不同的。

大乘經的多明一切法空，即是不住生死、不住涅槃修菩薩行的成佛大方便。

這種空性勝解，或稱「真空見」，要從聞思而進向修習，以信願、慈悲來助成。

三、結說

時常記著：「今是學時，非是證時」⁷（悲願不足而證空，就會墮入小乘）。這才能長在生死中，忍受生死的苦難，眾生的種種迫害，而不退菩提心。

菩薩以「布施」、「愛語」、「利行」、「同事」——四攝法廣利一切眾生。自己還沒有解脫，卻能廣行慈悲濟物的難行苦行。雖然這不是人人所能的，然而菩薩的正常道，卻確實如此。

伍、慈悲為本的人菩薩行

〔壹〕菩薩心行是極不容易的

菩薩是超過凡夫的，也是超過二乘的。

戀著世間的凡夫心行，是世間常事，如水的自然向下，不學就會。

一向超出生死的二乘行，是偏激的厭離，一面倒，也還不太難。

唯有不著世間、不離世間的菩薩行，才是難中之難！

事實確乎如此：

凡夫心行，幾乎一切都是。

釋迦佛的會上，有的是小乘賢聖，不容易，也還不太難。

菩薩，只有釋迦與彌勒；這是人間的歷史事實。可見菩薩心行是極不容易的，如火中的青蓮華一樣。

〔貳〕菩薩心行此土並不多見

大乘經中說：十方有無量無邊的菩薩，那是十方如此，而此土並不多見。

至於大地菩薩的化現，可能到處都是，但這不是人間所認識的。

從此土的縛地凡夫來論菩薩行，如不流於想像、神秘，尊重事實，那是並不太多的。

⁶ 《增壹阿含經》卷 41〈馬王品 45〉（CBETA, T02, no. 125, p. 773, c11-16）：「觀察諸法已，便得空三昧，已得空三昧，便成阿耨多羅三藐三菩提。當我爾時，以得空三昧，七日七夜觀視道樹，目未曾眴。舍利弗，以此方便，知空三昧者，於諸三昧最為第一三昧，王三昧者，空三昧是也。」

⁷ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 18〈60 不證品〉（CBETA, T08, no. 223, p. 350, a26）。

經上說：「無量無邊眾生發菩提心，難得若一若二住不退轉。」⁸

所以說：「魚子菴羅華，菩薩初發心，三事因中多，及其結果少。」⁹

這不是權教，是事實。

（參）菩薩心行的偉大

出世，是大丈夫事，而菩薩是大丈夫中的大丈夫！

如有一位發心得成就不退，對於眾生的利益，實在是不可度量，如一顆摩尼寶珠的價值，勝過了閻浮提的一切寶物一樣。

我們必須認清：名符其實的菩薩，是偉大的！最偉大處，就在他能不為自己著想，以利他為自利。

偉大的，這是我們所應該學習的；弘揚大乘法，景仰佛陀的圓滿，菩薩大行的偉業，雖要經歷久劫修行，或者暫時中止進行，但一歷耳根，萬劫不失，因緣到來，終究要從此成佛的。

（肆）能真實發菩提心的可貴

成就不退的菩薩，雖說不會太多，然有頂天立地的大丈夫，自有能真實發菩提心。

有信願、慈悲、空性勝解，正好在生死海中鍛鍊身手，從頭出頭沒中自利利人。

一般能於菩薩行而隨喜的、景仰的、學習的，都是種植菩提種子，都是人中賢哲、世間的上士。

有積極利他、為法為人的大心凡夫，即使是「敗壞菩薩」，也比自了漢強得多！

這種慈悲為本的人菩薩行，淺些是心向佛乘而實是人間的君子——十善菩薩，深些是心存利世、利益人間的大乘正器。

（伍）真正的菩薩不會急求己利

從外凡、內凡而漸登賢位的菩薩，沒有得解脫的自利，卻能為一切眾生而修學，為一切眾生而忍苦犧牲。

漸學漸深，從人間正行而階梯佛乘，這才是菩薩的中道正行。

真能存菩薩的心胸，有菩薩的風格，理解菩薩利他的真精神，那裡會如喪考妣的急求己利？

（陸）結說：應發揮佛教的利他真精神

佛教的利他真精神，被束縛，被誤會，被歪曲，這非從根救起不可！

⁸ 《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷3〈3 寶塔功德品〉(CBETA, T08, no. 228, p. 596, b26-27):「無量無數無邊眾生，發菩提心行菩薩道，於其中間若一若二住不退轉地。」

⁹ (1)《大智度論》卷35〈2 報應品〉:「魚子、菴羅樹華、發心菩薩，是三事因時雖多，成果甚少。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 314, c24-25)

(2)《大智度論》卷4〈1 序品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 88, a10-11):「菩薩發大心，魚子菴樹華，三事因時多，成果時甚少！」

這非從菩薩道的抉擇中，把它發揮出來不可！這才能上契佛陀的本懷，下報眾生的恩德。也唯有這樣，才能答覆世間的疑難！