

《摩訶般若波羅蜜經》〈31 滅淨品〉補充講義

圓融整理 2017/10/27

頁 276

一、若聞、受持、親近、讀、誦、為他說、正憶念時

1、《大智度論》卷 56〈31 滅淨亂品〉（大正 25，461a7-19）：

「聞」者，若從佛、若菩薩、若餘說法人邊聞般若波羅蜜，是十方三世諸佛法寶藏。聞已，用信力故「受」；念力故「持」。

得氣味故，常來承奉、諮受故「親近」。

親近已，或看文，或口受，故言「讀」；為常得不忘故「誦」。

宣傳未聞，故言「為他說」。

聖人經書，直說難了，故解義；觀諸佛法不可思議，有大悲於眾生故說法；不以邪見戲論求佛法，如佛意旨，不著故，說法亦不著。

除四顛倒等諸邪憶念故，住四念處正憶念中，但為得道故、不為戲論，名為「正憶念」。

正憶念是一切善法之根本，修習行者初入，名為「正憶念」；常行得禪定故名為「修」。

2、印順導師著《華雨集第二冊》（p.115～118）：

修學甚深法，從「佛法」以來，就有四預流支：「親近善士，聽聞正法，如理思惟，法隨法行」——如實道的方便。在聽聞、思惟、修行時，都是不能沒有「念」的。

「大乘佛法」興起，當然也是這樣。起初，智證的法，是脫落名相，本來如此的；流傳世間的教法，是佛所說，多聞聖弟子所傳的。依佛及僧而傳布，所以法比佛與僧是要抽象些，一般信眾多數是念佛、念僧，供養佛及僧。由於佛教界出現了書寫的聖典，「念法」法門得到了重大的開展，這是初期大乘——『般若經』等所明白昭示了的。如『摩訶般若波羅蜜經』這樣說：

1. 「是般若波羅蜜，若聞、受持、親近、讀、誦、為他說、正憶念」。
2. 「應聞般若波羅蜜，應受持、親近、讀、誦、（為他）說、正憶念。受持、親近、讀、誦、說、正憶念已，應書經卷，恭敬、供養、尊重、讚歎：花、香、瓔珞、乃至伎樂」。
3. 「書般若波羅蜜經卷，供養、恭敬：華、香乃至幡、蓋。……書般若波羅蜜經卷，與他人令學」。
4. 「受持般若波羅蜜，親近、讀、誦、說、正憶念；亦為他人，種種因緣演說般若波羅蜜義，開示、分別令易解」。

般若波羅蜜 *prajñāpāramitā* 是智證的甚深法門。菩薩修學般若 *Prajñā*，攝導施、戒等（六度、四攝）大行，自利利他而到達佛地。

般若是甚深的，修學的方便，當然是「親近善士」等，以聞、思、修而契入正法。

◎所引第一則中：

◎聽「聞」般若法門；「受持」是信受憶持在心；

「親近」是「常來（善士處），承奉諮受」；

「讀」是口受（後來是依經文），一句句的學習；「誦」是熟習了的背誦。

以上，是「親近善士，多聞正法」的詳細說明。

◎「為他說」，是「宣傳未聞」，使別人也能信受奉行（為他說，也能增進自己的熟習與理解）。

「正憶念」，是「如理思惟」的異譯。

依『智論』，此下有「修」，那就是「法隨法行」了。

第一則的修學次第，與「佛法」中「親近善士」等「預流支」一樣，只是說得更詳細些。

◎第二則，多了書寫經卷與供養。大乘興起時期，恰好書寫經卷流行；般若法門甚深而又通俗化，寫經是重要因素。寫成一部一部的經典，「法」有了具體的形象，於是受到恭敬供養。用華、香（香有燒香、末香、塗香等多類）、瓔珞、幡、蓋來供養，還有「伎樂」，那是歌舞（進一步就是戲劇）了。對經典的供養，與供養佛的舍利，是完全相同的。

◎第三則，不但自己如此，還書寫經典，布施給別人，使別人也能受持、讀、誦、供養。

◎第四則，以經卷布施，雖是功德無量，但般若到底是重於智證的，智證要先得如理的正見，所以為他演說、開示、分別，是更重要的。

「正憶念」以前的「為他說」，只是照本宣揚，而「演說般若波羅蜜義、開示、分別」，是深一層的開示、抉擇，重於勝解深義。

以法為中心的般若法門，自修與利他，採取了這樣的方便：甚深而又通俗化，通俗而又方便的引入深義的修證。在法的學習，法的流通上，有著不同於初期「佛法」的內容。

聽聞、受持、親近、讀、誦、為他說、正憶念，書寫、供養、施與他人：在「親近善士」等固有方便外，增多了書寫等通俗易行的方便，這是大乘興起時，因教界書寫聖典而展開的。『大品經』中，自（三〇）「三歎品」到（三八）「法施品」，共九品，二卷多，廣說這一系列方便的功德。

3、印順導師著《般若經講記》（p.58～59）：

修學佛法，不外『聽聞正法，如理作意，法隨法行』。依此修學的次第而細別起來，或說五法行——如法華，或說六法行等，或總為十法行。

十法行是：一、書寫，二、供養，三、施他，四、諦聽，五、披讀，六、受持，七、開演，八、諷誦，九、思惟，十、修習。此中受持與為他人說，即略舉其中的二行。受持是自利，為他人說是利他，能於此甚深法門自利利他，功德當然不可思議。

七寶等財施，固然能予人們以物質的滿足，但它是暫時的；

法施，能啟發人的正知正見，健全人的品德，引導他向上增進以及解脫、成佛，由此而可得徹底的安樂，所以非財施可及！

4、《學佛三要》(p.182~183)：

十法行……這些修行項目，有的（前八）屬於聞慧，有的（九）屬於思慧，有的（十）屬於修慧，全在三慧含攝之內。可見聞、思、修三有漏慧，為進修佛法必經的通道，是大小乘佛教一致公認的。雖然，慧學的最高目標，是在體悟法性，而從修證的整個程序看，決不容忽視聞、思、修的基礎。

頁 277

二、若有外道諸梵志、若魔、若魔民、若增上慢人欲乖錯破壞菩薩般若波羅蜜心，是諸人適生此心，即時滅去，終不從願。

《大智度論》卷 56〈31 滅諍亂品〉（大正 25，461b2-8）：

是般若波羅蜜，雖不可破壞，而宣示實相語言可破；語言破故，信心未定者亦可破，是故說：「若外道梵志等來，欲破壞般若波羅蜜。」

「梵志」者，是一切出家外道，若有承用其法者，亦名梵志。梵志愛著其法，聞實相空法，不信故欲破壞。

「魔、若魔民」，如先說。

「增上慢人」者，是佛弟子，得禪定，未得聖道，自謂已得。是人聞無須陀洹乃至無阿羅漢，無道、無涅槃，便發增上慢，生忿惱心，欲破是實相空法。

是般若波羅蜜神力故，令彼惡心即時滅去，終不成願；如人以手障鋒¹，但自傷其手，鋒無所損。

頁 278

三、菩薩摩訶薩長夜行檀那波羅蜜、行尸羅、羼提、毘梨耶、禪那、般若波羅蜜。

以眾生長夜貪諍故，菩薩悉捨內外物，安立眾生於檀那波羅蜜中；……以眾生長夜愚癡故，菩薩悉捨內外法，安立眾生於般若波羅蜜。以眾生長夜為愛結故，流轉生死，是菩薩摩訶薩以方便力，斷眾生愛結，安立眾生於四禪……佛道。

《大智度論》卷 56〈滅諍亂品 31〉（大正 25，461b10-15）：

菩薩於內外法不著。眾生從無始世界來，常著內外法故起鬪諍。

菩薩捨內外著處，自安立六波羅蜜；教化眾生，令捨內外鬪法，安立眾生於六波羅蜜。是無量世修集福德力，鬪諍根盡故，雖有鬪亂事來，不能得便。

頁 279

四、是般若波羅蜜能滅諸法諍亂

《大智度論》卷 56〈31 滅諍亂品〉（大正 25，461b21-23）：

是般若波羅蜜能破無明等諸結使，滅諸斷、常、邪見等，能滅著五眾乃至涅槃，何況瞋恚、嫉妬、鬪亂之事而不能滅！

¹ 鋒（ㄈㄨㄥˊ）：劍鋒。（《漢語大詞典（十一）》，p.1268）

頁 280

五、不為瞋恚所覆，不為憍慢、慳貪、嫉妬所覆。

《大智度論》卷 56〈滅淨亂品 31〉(大正 25, 463a13-20)：

以善法增長故，瞋恚等煩惱不能覆心。

行者作是念：

結使雖起，智慧思惟，不令覆心：「結使若起，今世不善，後世不善，妨於佛道！」

設使心起結使，不起口業；設口業起，不成身業；設身業起，不至大惡如凡夫人也。

是菩薩雖卑陋鄙賤，以行勝法故，得在勝人數中。

頁 280-282 寅二、具足眾善益（自行、教他、讚嘆、隨喜）

六、是人自不殺生，教人不殺生，讚歎不殺生法，亦歡喜讚歎不殺生者；……自得一切種智，教人得一切種智，讚一切種智法，亦歡喜讚歎得一切種智者

《大智度論》卷 56〈31 滅淨亂品〉(大正 25, 463a20-25)：

是人深樂善法故，能於善法四種正行求；二乘人不能具足四行，以不深樂善法故。

所謂**自不殺生**，慈悲一切；深自利故，**亦教他**；慈是一切賢聖法故，**常讚歎**；是菩薩常欲令人得樂故，見有不殺者，**歡喜愛樂**。乃至一切種智亦如是。

頁 283-285

七、是菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，所有布施與眾生共已，迴向阿耨多羅三藐三菩提，以無所得故；所有持戒、忍辱、精進、禪定、智慧與眾生共已，迴向阿耨多羅三藐三菩提，以無所得故……如是菩薩摩訶薩般若波羅蜜，為迴向薩婆若故，亦為不生高心故。

《大智度論》卷 56〈31 滅淨亂品〉(大正 25, 463a25-b9)：

上四種行廣說，今略說一切功德總攝入六波羅蜜中，所得果報與眾生共之。

是菩薩未入正位，諸煩惱未盡故，或時起慳等諸煩惱，爾時應作是思惟，諫喻其心：

若不布施，我自失四事功德，所謂——

後身生貧窮，貧窮故，自不能利益，何能利他！

若不利他，則不能成就眾生；

若不能成就眾生，亦不能淨佛世界。何以故？以眾生淨故，世界清淨。

若不具足是等眾事，云何當得一切種智？

以要言之，無方便者雖行六波羅蜜，內不能離我心，外取諸法相——

所謂我是**施者**，彼是**受者**，是**布施物**；是因緣故，不能到佛道！

與此相違，是有方便。

問曰：若世間波羅蜜等非是正道，是般若波羅蜜中，佛何以說？

答曰：此是行者初門，與正道相似故；先行相似法，後得真道。²

² 先行世間六度為初門〔似〕，引出世六度〔真〕。(導師《大智度論筆記》〔E018〕p.316)

八、如是善男子、善女人，是般若波羅蜜受持、親近、讀誦、為他說、正憶念，亦不離薩婆若心，得是今世、後世功德。

印順導師著《華雨集第二冊》(p.127~128)：

經中說聽聞、受持……正憶念時，到處說「不離薩婆若心」。薩婆若 *sarvajñā* 是一切智的音譯；不離薩婆若心，就是不離菩提心 *bodhi-citta*。依菩提心而修學般若波羅蜜，能得種種今世的福樂，那與慈心功德一樣，是自力修持所得的現世福德。

《摩訶般若波羅蜜經》〈32 大明品〉補充講義

頁 286 癸三、明不橫死果

一、爾時，佛告釋提桓因言：「若有善男子、善女人聞是深般若波羅蜜，受持、親近、讀誦、正憶念，不離薩婆若心，兩陣戰時，是善男子、善女人誦般若波羅蜜故，入軍陣中，終不失命，刀箭不傷。……若以毒藥熏、若以蠱道、若以火坑、若以深水、若欲刀殺、若與其毒，如是眾惡皆不能傷。……過去諸佛……當來諸佛……今現在諸佛學是大明呪，得阿耨多羅三藐三菩提。」

1、《大智度論》卷 57〈32 寶塔校量品〉(大正 25，464a13-b8)：

問曰：現有受持、讀、誦，入於軍陣，為刀兵所傷，或至失命。又佛說：「業因緣，非空非海中，無有得免者。」是中佛何以故言「讀誦般若者，入軍陣中兵刃不傷，亦不失命」？

答曰：有二種業因緣：一者、必應受報，二者、不必受報。

為必應受報故，《法句》中如是說。

此中為不必受報故，說「讀誦般若，兵刃不傷」。

譬如大逆重罪應死之人，雖有強力、財寶，不可得免。

有人罪輕，雖入死科，理在可救，用力勢、財物，便得濟命，不救則死。善男子亦如是，若無必受報罪，雖有死事來，至讀誦般若波羅蜜，則得濟度；若不讀誦，則不免死，是故不得言般若波羅蜜無有力勢。

復次，善男子、善女人若遠離惡法，調伏其心，煩惱折減，一心直信善法，無有疑悔；從久遠已來，修集福德、智慧，於一切眾生有慈悲心，教化眾生，除去惡心。如是善男子，刀兵不傷，命不中斷。

如佛自說因緣：「長夜行六波羅蜜，除己身及他身三毒刀箭。」五波羅蜜是福德，般若波羅蜜是智慧，以廣集此二事故，不中失命。

毒藥、水、火等，亦如是。

復次，如外道神仙呪術力故，入水不溺，入火不熱，毒蟲不螫，何況般若波羅蜜是十方諸佛所因成就呪術！

2、印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》，(p.523~524)：

大乘興起時，經卷書寫的風氣流行，《般若經》就極力讚揚讀、誦、受持、書寫、供

養（般若）經典的功德。經典因此而流行普遍，對於佛教的發展，是大有功德的。讚揚讀、誦、受持、書寫、供養的功德，使一般人從信心而進求智慧，在佛法中，這應該說是高人一著的！但《般若經》所稱歎的功德，為了適應世人的需要，而也說到現世的世俗功德。如《小品般若波羅蜜經》的〈塔品〉與〈明咒品〉，說到讀、誦、受持的現世功德，書寫、供養經卷的現世功德，主要有：

不橫死・在在處處無有恐怖・犯官事官事即滅・父母知識所愛敬・身體健康
不說無益語・不起煩惱，不能毀亂佛法・說法無有畏難

這些現世功德，由於諸天來護持，諸佛護持《般若經》。經上並有當時因默誦般若波羅蜜，使魔軍與外道們退去的實驗。《經》卷 2（大正 8，542b-543b）說：

「般若波羅蜜，是大咒術，無上咒術」。

「般若波羅蜜是大明咒，般若波羅蜜是無上咒，般若波羅蜜是無等等咒」。

讀、誦、受持、書寫、供養，而有這樣的現世功德，確與一般咒術的作用相同，而且是更高更妙的咒術。在甚深悟證的另一面，有那樣通俗的明咒作用。《般若經》在北方的大發展，誦經、供養功德，應該是一項重要的原因。

3、印順導師，《以佛法研究佛法》，p.134：

龍鬼神祕之思想，雖逐大乘道而漸盛，然初期大乘經中，助佛揚化及受化者，多為人身菩薩，猶以入世利生、深智悟真為本。此期之經典，密咒之成分漸多，然多用以護持佛法，未視為成佛之道。且此項密咒，亦多後代增附之。

如《般若經》本無咒，雖說「是大神咒，是大明咒，是無上咒，是無等等咒，是一切咒王」，實以喻讚般若之特尊。後人集出〈學觀品〉要成《般若心經》，則加以「即說咒曰」云云。《法華經》本無咒，而〈囑累品〉以後之附編者，有〈陀羅尼品〉。《仁王經》、《理趣經》本無咒，唐譯則有。凡此皆足以見初期大乘之猶未太濫也。

頁 287

二、般若波羅蜜，若有但書寫經卷，於舍供養，不受、不讀、不誦、不說、不正憶念，是處若人、若非人不能得其便。

《大智度論》卷 57〈寶塔校量品 32〉（大正 25，464b8-14）：

問曰：如上所說，是事可信；今此中不能受持、讀、誦、念般若等，但書寫、供養，云何得是功德？

答曰：是人所得功德，亦同於上。何以故？有人先已聞師說般若義，深入愛樂，然不識文字，遠離師故，不能讀誦；而不惜財寶，雇人書寫，盡心種種供養，意與讀誦者同，故亦得功德。

頁 288

三、書寫般若……供養舍利……是二何者得福多？佛告釋提桓因：「我還問汝……得是身？」

1、《大智度論》卷 57〈寶塔校量品 32〉(大正 25, 465c15-21)：

信根多者，喜供養舍利；慧根多者，好讀誦經法。

是故問：「有人書經供養，有人供養舍利，何所為多？」……

或有人供養舍利得福德多，

或有人供養般若波羅蜜得福德亦多，隨人心故，佛不得一定答，是故反問。

2、吉藏《大品經義疏》卷 6：「佛反問答者，明之優劣不定，自有無得心供養舍利則福勝，有得心供養般若則福劣；俱門無所得心供養，二事則俱勝，有得則俱劣。以此事不定故反問天主：『為舍利是本？為般若是本？』今但問其境之本末，不及問心有所得、無所得也。」(卍新續藏 24, 268c2-10)

3、《大智度論》卷 57〈寶塔校量品 32〉(大正 25, 467b18-20)：

舍利是無記法，是諸善法所依止處故，後乃能與人果報；

行般若波羅蜜，即時得果，後亦得報。

4、《華雨集第二冊》(p.124~125)：

佛入涅槃，佛弟子懷念佛而恭敬佛的遺體——舍利 śarīra，建塔供養。供養佛舍利塔，只能生信作福，而書寫的經典，更可以讀、誦、解說，依法修行，比佛舍利更有意義些。所以『摩訶般若波羅蜜經』卷一〇（大正八·二九〇中）說：

「憍尸迦！若滿閻浮提（乃至如恒河沙等世界）佛舍利作一分，復有人書般若波羅蜜經卷作一分，二分之一中，汝取何所？釋提桓因白佛言：……我寧取般若波羅蜜經卷。何以故？世尊！我於佛舍利，非不恭敬，非不尊重。世尊！以舍利從般若波羅蜜中生，般若波羅蜜（所）修熏故，是舍利得供養、恭敬、尊重、讚歎。」

舍利是佛的遺體。舍利的所以受人尊敬供養，因為依此色身而成佛、說法。成佛、說法，都是依般若波羅蜜，甚深法的修證而來。這可見『般若經』勝於佛的遺體，所以在二分之一中，寧可選取『般若經』這一分了。在佛弟子的心目中，大乘（成佛法門）經卷，可說是與佛一樣的（可以依經而知法），至少也與舍利塔一樣。

頁 289-290

四、是般若波羅蜜中生五波羅蜜……剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，皆從般若波羅蜜中生；……乃至阿羅漢、辟支佛、諸菩薩摩訶薩、諸佛，諸佛一切種智，皆從般若波羅蜜中生

《大智度論》卷 57〈32 寶塔校量品〉(大正 25, 465c22-466a7)：

「從般若波羅蜜中生五波羅蜜」者，後品中佛自說：「無方便智慧布施迴向，不名檀波羅蜜。」

十八空即是智慧，智慧因緣故，生四念處乃至一切種智。雖非盡是智慧，以性同故，以智慧為主，是故言「從般若生」。

行般若波羅蜜，得諸法實相，於布施、持戒等通達；若不得般若實相，不能通達布施、

持戒。何以故？

◎不得般若實相

若一切法空，則無罪無福，何用布施、持戒？

若諸法實有相，不應從因緣生，先已有故。

若眾生是常，則譬如虛空，亦無死者；若無常，神則隨身滅，亦無後世罪福。

若無眾生，何有殺罪？如是亦無不殺生戒等。

◎得是般若實相

若得是般若波羅蜜實相法，則不墮有無二邊，用中道通達布施、持戒等。

以此布施、持戒等果報故，有剎利大姓乃至諸佛。

頁 290

五、閻浮提人不供養是般若波羅蜜……為不知供養多所利益耶？

《大智度論》卷 57〈32 寶塔校量品〉（大正 25，466a7-b5）：

問曰：閻浮提人多貪利福德，何以不供養般若波羅蜜？

答曰：智人少故，不知供養般若，無咎；譬如金寶，盲者不識。……從須陀洹乃至初發心求佛道轉少，轉少故不知供養般若。

何以故少？前世生死中，不聞三寶名，乃至不聞一切種智名。

頁 292

六、是眾生遠離般若波羅蜜方便力故，若一、若二住阿惟越致地，多墮聲聞、辟支佛地

1、印順導師，《華雨集（第四冊）》（p.103～106）：

在複雜根性與不同的行踐中，可以分為三大類：據龍樹菩薩說：

一、一分鈍根的菩薩，最初觀察五蘊生滅無常不淨，要久而久之，才能觀察一切法性空；這是「從無常入空……」的。這一類大乘學者，經上說它「無數無量發菩薩心，難得若一若二住不退者」。我們要知道：大乘菩薩，要修行六度、四攝去利他的；像這樣充滿了厭離世間，生死可痛的心情，焉能克服難關，完成入世度生的目的？這樣的學者，百分之百是退墮凡小的。

二、一分中根菩薩，最初發心，就觀察一切法空不生不滅，這是中期大乘依人乘而趣入佛乘的正機，是「從空入無生……」的。唯有理解一切性空，才能不厭世間，不戀世間；才能不著涅槃，卻向涅槃前進。這樣的大乘行者，「與菩提心相應，大悲為上首，無所得為方便」，去實行菩薩的六度、四攝行。它一面培養悲心，去實行布施、持戒、慈忍等利他事業；一面理解性空的真理，在內心中去體驗。這需要同時推進，因為悲智不足去專修禪定就要被定力所拘；不厚厚的培植布施、持戒、慈忍的根基，一心想證空，這是邪空；如果智勝於悲，就有退墮小乘的危險。所以在悲心沒有深切，悲事沒有積集，它不求證悟；「遍學一切法門」，隨分隨力去利人。它時常警告自己：「今是學時，非是證時」。

三、一類利根的菩薩，它飛快的得無生忍，也有即身成佛的。龍樹沒有談到從何下

手，或者是從涅槃無生入佛道的。

這根性的不同，性空論者的見解，既不是無始法爾生成的，也不像一分拙劣的學者，把鈍根、利根看為初學與久學。根性的不同，在它「最初發心」以前，有沒有積集福智資糧；成佛要度眾生，要福德智慧，這不是可以僥倖的。

鈍根者（現在盲目的學者，稱為利根），幾乎從來沒有積集功德（悲事），忽略利他而急求自證的習氣異常強。因種過少分智慧，偶然的見佛發菩提心，但厭離的劣慧，使它立刻失敗。這與絲毫無備，倉卒應戰與優勢的敵軍硬碰，結果是全軍覆沒一樣。

那中根者，多少積集智慧功德；發心以後，它理解事實，採取任重致遠的中道之行，不敢急求自證。悲心一天天的深切，功德也漸廣大，智慧也同時深入，坦然直進，完成最高的目的。這像沒有充分的準備，而事實上不得不應戰，那必須採用消耗戰，爭取時間，穩紮穩打，殲滅敵人一樣。

那利根的，在未曾發心以前，雖沒有機緣見佛聞法，卻能處處行利他行，為人群謀幸福。福德廣大了，煩惱也就被部分的折伏。因為入世利他，所以會遇見善友扶助，不致墮落。在世俗學術的研究中，也推論出接近佛法的見地。這樣的無量世來利他忘己，一旦見佛聞法發菩提心，自然直入無生，完成圓滿正覺了。這像充分預備，計劃嚴密，實行閃電戰一樣。

總之，根機的利鈍，全在未發心以前的有沒有準備，與正法的淺深無關。醍醐、毒藥，並不是一定的。雖有這三類，鈍根與小乘學者所說的相同，容易墮落。後一類，希有希有，所以無著世親他們，也就不去說它。

要學大乘行，自利利他，那唯有採取積集悲智，學而不證的正軌。（前機急求自證失敗，後機自然的立刻證悟，不是勉強得來）

或者認為非迫切的厭離（無常苦）自己的生死，它絕不能認識他人的苦痛，發大悲心去利人。他們的意見，非「從無常門入」不可，這是非常錯誤的。他如果願意一讀《諸法無行經》，就知道行徑的各別了。

「從空而入」的依人乘而進趣佛乘，不是貪戀世間，在性空的正見中，才能觀生死無常而不致退失呀！

從人類菩薩為主，轉化為天身菩薩為主的，是後期佛教。在後期佛教的法會中，已少有小乘聖者參加的資格，除非它願意轉變。中期佛教大乘的菩薩，一分已不知去向，一分與印度群神合流。原來印度的諸天、龍、鬼、夜叉、羅刹它們，竟然都是諸佛菩薩的示現。因此，從諸天夜叉等傳出的法門，雖然近於印度的外道，其實卻說得特別高妙。

2、印順導師，《空之探究》（p.153～154）：

不退轉菩薩是少之又少的，所以說：「無量無邊阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，於中若一若二住阿毘跋致[不退轉]地」。

這當然是甚深義法門，還不是普遍傳宏的。也許大乘法門傳開了，來學的人也漸漸多了，於是久行菩薩也能夠信解了，所以說：「能信解深般若波羅蜜，當知是菩薩如阿毘跋致。何以故？世尊！若人於過去世不久行深般若波羅蜜，則不能信解」。

進一步，「新發意」（應譯「新學」）菩薩也有信解可能了，如說：「若新發意菩薩隨惡知識，則驚怖退沒；若隨善知識，聞是說者，則不驚怖沒退」。

再進一步，一切法空的般若深義，什麼人都能契入，如「中本般若」說：「是（法）門，利根菩薩摩訶薩所入。佛言：鈍根菩薩亦可入。是門，中根菩薩，散心菩薩，亦可入是門。是門無礙，若菩薩摩訶薩一心學者，皆入是門」。般若甚深法門，三根普被，人人可學可入；這就是直從法性平等，法法皆空、皆如去深入的法門。

《摩訶般若波羅蜜經》〈33 述成品〉補充講義

頁 298

一、若般若波羅蜜在於世者，佛寶、法寶、比丘僧寶終不滅

《大智度論》卷 57〈33 述誠品〉（大正 25，467c23-468a1）：

問曰：若般若波羅蜜相，一切諸觀滅，語言道斷，不生不滅，如虛空相；今何以說「般若在世者，三寶不滅」？

答曰：般若波羅蜜體性，有佛、無佛，常住不滅。此言「在世」者，所謂般若經卷，可修習讀誦者，是因中說果。譬如井深，綆³短不及，便言失井，井實不失；般若波羅蜜實相如深井，經卷名為綆，行者不能書寫、修習故言滅。

《摩訶般若波羅蜜經》〈34 勸持品〉補充講義

頁 300

一、若諸天子、天女五死相現時，當墮不如意處，汝當於其前誦讀般若波羅蜜，是諸天子、天女聞般若波羅蜜功德故，還生本處。何以故？聞般若波羅蜜有大利益故。

《大智度論》卷 58〈勸受持品 34〉（大正 25，469b2-9）：

諸天命欲終時，五死相現：一者、華鬘萎，二者、掖下汗出，三者、蠅來著身，四者、見更有天坐己坐處，五者、自不樂本坐。

諸天見是死相，念惜天樂，見當生惡處，心懷憂毒；爾時，若聞般若波羅蜜實相，諸法虛誑，無常、空寂——信是佛法，心清淨故，還生本處。

是天人不但還生本處，以聞般若故，世世受福樂，漸成無上道。

³ 綆（《ㄍㄣˋ》）：1.繩索，2.指鏈條。（《漢語大詞典》（九），p.858）

二、釋提桓因白佛言：「世尊！般若波羅蜜是大明呪、無上明呪、無等等明呪。何以故？世尊！是般若波羅蜜能除一切不善法，能與一切善法。」

1、《大智度論》卷 58〈34 勸受持品〉（大正 25，469b11-c15）：

問曰：釋提桓因何以故名「般若」為「大明呪」？

答曰：諸外道、聖人有種種呪術，利益人民；誦是呪故，能隨意所欲使諸鬼神。

諸仙人有是呪故，大得名聲，人民歸伏。貴呪術故，是以帝釋白佛言：「諸呪術中，般若波羅蜜是大呪術。」何以故？能常與眾生道德樂故。餘呪術，樂因緣，能起煩惱，又不善業故，墮三惡道。

◎復次，餘呪術能隨貪欲、瞋恚自在作惡；

是般若波羅蜜呪能滅禪定、佛道、涅槃諸著，何況貪、恚、癡病！

是故名為「大明呪、無上呪、無等等呪」。

◎復次，是呪能令人離老、病、死，能立眾生於大乘，能令行者於一切眾生中最大，是故言「大呪」。

能如是利益故，名為「無上」。

先有仙人所作呪術，所謂能知他人心呪，名抑叉尼；能飛行變化呪，名捷陀梨；能住壽過千萬歲呪，於諸呪中無與等。於此無等呪術中，般若波羅蜜過出無量故名「無等等」。

◎復次，諸佛法名無等，般若波羅蜜得佛因緣故言「無等等」。

◎復次，諸佛於一切眾生中名無等，是般若呪術，佛所作故名「無等等呪」。

復次，此經中自說三呪因緣，所謂「是呪能捨一切不善法，能與一切善法」。

2、印順導師著《華雨集第二冊》（p.128～131）：

經上讚歎「般若波羅蜜是大明呪、無上明呪、無等等明呪」。

唐譯『大般若經』作：「是大神呪，是大明呪，是無上呪，是無等等呪，是一切呪王」。呪——明呪，似為梵語 vidyā 的語譯，與「祕密大乘」的漫怛攞 mantra，意義是相通的。

『大智度論』卷五七（大正二五·四六四中）說：「如外道神仙呪術力故，入水不溺，入火不熱，毒蟲不螫，何況般若波羅蜜」？

以「呪」來比喻般若波羅蜜——法，般若是咒中至高無上的咒王，比一切咒術的神用更偉大。這顯然是適應民間的咒術信仰，使般若俗化（書寫、供養等）而又神化，容易為一般人所信受。

經中舉「有藥名摩祇」的比喻，「藥氣力故，蛇不能前，即自還去」，也是稱歎「般若波羅蜜威力」。

經中又舉譬喻說「如負債人，親近國王，供給左右，債主反更供養恭敬是人，是人不再畏怖。何以故？世尊！此人依近於王，憑恃有力故」，這是依仗「他力」的功德了。依此來觀察，經中說有魔王與外道，想到般若法會上來擾亂，釋提桓因 Śakradevānām indra「即誦般若波羅蜜；是時諸外道、梵志，遙繞佛，復道還去」；「即時誦念般若波羅蜜，惡魔聞其所誦，漸漸復道還去」。就是「往至官所，官不譴責」，

也是「讀誦是般若波羅蜜故」。般若波羅蜜這樣的神效，真可說是一切咒中的咒王了！般若若是甚深的智證法門，直示一切法不生，一切法空，一切法本淨的深義，而卻說讀誦『般若經』有種種的現生利益，並能降伏魔王、外道的擾亂，這在讀者也許會感到意外的。般若法門興起於南方，大成於北印度，可能與當地的部派佛教有關。誦經而有護持佛弟子的作用，

◎『長部』(三二)『阿吒曩祇經』已經說到了；

南傳的赤銅鍱部 Tāmraśāṭīya，也已誦持「護經」以求平安幸福了。

◎『十誦律』所說的「多識多知諸大經」中，有「阿吒那劍[晉言鬼神成經]」，就是『阿吒曩祇經』。盛行於北印度的說一切有部 Sarvāstivādin，不但有這部經，還有誦經而降伏敵人的傳說，如『根本說一切有部律』說：邊地的兵勢很盛，王師一再敗落。法與 Dharmadinnā 比丘尼教他們：「每於宿處，誦三啟經，……稱天等名而為咒願。願以此福，資及梵天此世界主，帝釋天王并四護世[四大天王，及十八種大藥叉王，般支迦藥叉大將，執杖神王所有眷屬，難陀、鄒波難陀大龍王等]。般支迦藥叉 Pañcika-yakṣa，「即便去斯不遠，化作軍眾：象如大山，馬形如象，車如樓閣，人等藥叉」。這樣，敵人望見就恐懼降伏了。

◎此外，有「誦三啟經」以遣除樹神的記錄。「三啟經」是經分三分：前是讚誦佛德，後是發願迴向，中間是誦經。

◎如人死亡了，讀誦「三啟經」，中間所誦的是『無常經』。

◎如降伏敵人，遣除樹神，中間誦經部分，應該是誦『阿吒那劍』等經了。

北方的部派佛教，流行這種「誦經」以求平安、降伏敵人等行為，

『般若經』在北方集成，也就以讀誦『般若經』，代替世俗的一切法術、咒語。然從作用來說，讀與誦念『般若波羅蜜經』，與世俗信仰的作法、持咒，到底有多少差別！智證的般若法門，融攝了「佛法」通俗的信、施，更咒術化而讚揚讀誦功德。甚深而又通俗化，「大乘佛法」得到了廣大的流行。然而神秘化的融攝，比之「佛法」，「大乘佛法」是深一層的神秘化了，以後將更深刻的神化下去。

頁 301

三、憍尸迦！過去諸佛…未來世諸佛、今現在十方諸佛亦因是明呪得阿耨多羅三藐三菩提。因是明呪故，世間便有十善道……一切種智。……菩薩摩訶薩因緣故，十善出於世間，四禪、四無量心乃至一切種智，須陀洹乃至諸佛出於世間……皆從般若波羅蜜生。

《大智度論》卷 58〈勸受持品 34〉(大正 25, 469c4-15)：

亦更廣其所讚，所謂「因般若故，出生十善道乃至諸佛。」

是般若波羅蜜屬菩薩故，

佛說譬喻：諸佛能大破無明闇故，如滿月；菩薩破闇不如故，如星宿。

如夜中有所見，皆是星月力；世間生死夜中有所知見，皆是佛菩薩力。

若世無佛，爾時，菩薩說法度眾生，著人天樂中，漸漸令得涅槃樂。菩薩所有智慧，皆是般若波羅蜜力。

復次，是菩薩雖行三十七品、十八空，知諸法畢竟不可取，亦不證聲聞、辟支佛道，而能還起善法，教化眾生、淨佛世界、壽命具足等，皆是方便般若波羅蜜力。

※【般若波羅蜜屬菩薩】

1、《大智度論》卷 43〈集散品 9〉(大正 25，370c25-371a7)：

般若波羅蜜當屬誰？

佛法有二種：一者、世諦，二者、第一義諦。

為世諦故，般若波羅蜜屬菩薩。凡夫人法種種過罪，不清淨故，則不屬凡夫人。

般若波羅蜜畢竟清淨，凡夫所不樂；如蠅樂處不淨，不好蓮花。

凡夫人雖復離欲，有吾我心，著離欲法故，不樂般若波羅蜜。

聲聞、辟支佛，雖欲樂般若波羅蜜，無深慈悲故，大厭世間，一心向涅槃，是故不能具足得般若波羅蜜。

是般若波羅蜜，菩薩成佛時，轉名「一切種智」。

以是故，般若波羅蜜，不屬佛，不屬聲聞、辟支佛，不屬凡夫，但屬菩薩。

2、印順導師著《成佛之道（增註本）》(p.335~336)：

沒有般若，就沒有出世聖者，沒有無漏功德。所以佛法超勝於世間法的特質，也就唯是般若了！

◎般若是出世聖法的根本依處，所以是三乘「解脫」的「所依」處，三乘聖者都是依般若而解脫生死的。

◎一切「諸佛所從」而「出」生的，也是般若，所以《般若經》稱般若為『佛母』。如經中說：『般若波羅蜜能生諸佛』。『智度菩薩母，方便以為父』。

這樣，般若為二乘聖者的生母，又是佛菩薩的生母，那般若到底是小乘法，大乘法呢？

◎約般若的廣義說，也就是專約能生聖法說：般若是三乘共學的法門。

依般若證入空性來說，聲聞如毛孔空，菩薩如太虛空，並非質的不同。三獸渡河，唯香象才能徹底（『唯佛與佛，乃能究竟諸法實相』）；淺深不同，而同樣的契入法性流中。約這個意思說：三乘的觀慧，可以有方便淺深不同，而根本特質是不許差別的。

◎然約般若的深義說，如與國王和合而生王子，『母以子貴』，也就與生育常人不同。依此，般若是與菩提心相應，大悲為上首的般若；是五度所莊嚴的般若；是能攝導一切功德而趣向佛道的般若。這樣，『般若……但屬菩薩』；『能生諸佛』。般若現證法性空，不但不會如二乘那樣的趣入空寂，反而是方便善巧，成為一切功德的攝導者，成為一切波羅蜜多的總相。

死，兵刃不傷，水火不害，乃至四百四病所不能中——除其宿命業報。復次，憍尸迦！若有官事起，是善男子、善女人讀誦是般若波羅蜜故，往至官所，無能譴責者。何以故？是般若波羅蜜威力故！

印順導師著《華雨集第二冊》(p.126~127)：

『般若經』為初學者——善男子、善女人，廣讚聽聞、受持等功德——今世、後世的功德。今世功德，是現生所能得的，正是一般人希望得到的現世福樂。從(三〇)「三歎品」起，經文所說的極多，比較起來，與初期「佛法」所說得慈心定者的功德，大致相同。

慈心功德，『雜阿含經』(祇夜)說：「不為諸惡鬼神所欺」。

『智度論』與『大毘婆沙論』，說慈心五功德。

『增一阿含經』說十一功德；『增支部』說八功德與十一功德。內容是：

睡眠安樂・醒覺時安樂；

不見惡夢；

為人神所愛樂・天神擁護・盜賊不侵；

刀兵、水、火、毒所不能害・不橫死・不蒙昧命終；

速入定；

顏色光潤；

得慈心定 *maitrī-citta-samādhi* 的，有上說的種種功德，那是由於自力修持所得的。

『般若經』說：於般若波羅蜜，能修聽聞、受持等「十種法行」的，也有這些功德。還說到：「若在空中，若在曠野，若人住處，終不怖畏」，那是從「念佛」離恐怖來的。沒有惡夢，反而能得見佛等善夢。

如因事而「往至官所，官不譴責」，也就是不會受官非之累。依『大毘婆沙論』，也是慈心功德的一項傳說。

不但不會橫死，也是「四百四病所不能中」，這當然要「除其宿命業報」所感的疾病，那是不能不受的。

在『般若經』中，這都是聽聞般若波羅蜜，受持、讀、誦等功德。……依菩提心而修學般若波羅蜜，能得種種今世的福樂，那與慈心功德一樣，是自力修持所得的現世福德。

《摩訶般若波羅蜜經》〈35 遣異品〉補充講義

頁 304

一、是時，釋提桓因心念：「是諸外道梵志來向佛所，欲求佛短；我今當誦念從佛所受般若波羅蜜，是諸外道梵志等終不能中道作礙、斷說般若波羅蜜。」

釋提桓因作是念已，即誦般若波羅蜜。

《大智度論》卷 58〈梵志品 35〉(大正 25, 470c24-471a7)：

「上品中說，聞、受般若者，魔、若魔民、外道梵志不得其便；今欲現證驗故，以威神

感致眾魔及諸外道。… …爾時，帝釋如佛教，受持般若，外道不能得便。今欲驗實，令人信知故。帝釋無量福德成就，以天利根，深信般若，即時誦念，得般若力故，外道遙繞佛，復道而去。

二、是時，諸外道梵志遙繞佛，復道還去。時，舍利弗心念：「是中何因緣，諸外道梵志遙繞佛，復道還去？」

《大智度論》卷 58〈梵志品 35〉(大正 25, 471a7-21)：

問曰：何以不直還，方⁴遶佛而去？

答曰：以般若神力故，於遠處降伏，作是念：「佛眾威德甚大，我等今往，徒自困辱，無所成辦；我等今若遙見直去，人當謂我等怯弱，來而空去。」

以是故，詐現供養繞佛，復道而去。

舍利弗意念：「佛以般若波羅蜜無事不濟⁵，云何令此外道空來而去？」

佛知舍利弗所念，語舍利弗：「是諸梵志乃至無一念善心，但持惡意，邪見著心，欲求諸法定相，是故不中⁶度。」譬如必死之病，雖有良醫、神藥，不能救濟。

頁 307

三、我等視是人如佛、若次佛

《大智度論》卷 58〈梵志品 35〉(大正 25, 471b2-5)：

「如佛」者，法性身，住阿鞞跋致，得無生法忍，乃至十地。

「次佛」者，肉身菩薩能說般若波羅蜜及其正義。

四、諸佛一切智應當從般若波羅蜜中求，般若波羅蜜亦當從一切智中求

《大智度論》卷 58〈梵志品 35〉(大正 25, 471b6-9)：

「諸佛一切種智應從般若中求」者，菩薩行般若波羅蜜具足故，得佛時，般若變成一切種智，故言「一切種智當從般若中求」。

佛能說般若波羅蜜，故言「般若波羅蜜當從一切智中求」。

五、諸佛一切智即是般若波羅蜜，般若波羅蜜即是一切智。何以故？憍尸迦！諸佛一切智皆從般若波羅蜜中生。般若波羅蜜不異一切智，一切智不異般若波羅蜜；般若波羅蜜、一切智，不二不別。

《大智度論》卷 58〈梵志品 35〉(大正 25, 471b10-16)：

譬如乳變為酪，離乳無酪，亦不得言「乳即是酪」；

般若波羅蜜變為一切種智，離般若亦無一切種智，亦不得言「般若即是一切種智」。

般若與一切種智作生因，一切種智與般若作說因；因果不相離，故言「不二不別」。

⁴ 方：2、副詞。卻，反而。表示語氣轉折。(《漢語大詞典(六)》，p.1549)

⁵ 濟：成功，成就。(《漢語大詞典(六)》，p.190)

⁶ 中：得到。(《漢語大詞典(一)》，p.579)

《摩訶般若波羅蜜經》〈36 尊導品〉補充講義

頁 308

一、佛告阿難：「般若波羅蜜於五波羅蜜乃至十八不共法為尊導。阿難！於汝意云何？不迴向薩婆若，布施得稱檀那波羅蜜不？……不迴向薩婆若……智慧是般若波羅蜜不？不也！世尊！以是故知般若波羅蜜於五波羅蜜乃至十八不共法為尊導，是故稱譽。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 472b2-13)：

佛語阿難：「一切有為法中，智慧第一；一切智慧中，度彼岸般若波羅蜜第一。」

譬如行路，雖有眾伴，導師第一；

般若亦如是，雖一切善法各各有力，般若波羅蜜能示導出三界、到三乘。

若無般若波羅蜜，雖行布施等善法，隨受業行，果報有盡；以有盡故，尚不能得小乘涅槃，何況無上道！

頁 309

二、以無二法布施迴向薩婆若，是名檀那波羅蜜；以不生、不可得故迴向薩婆若布施，是名檀那波羅蜜。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 472b9-12)：

若布施等善法，能觀如佛道相不二、不生不滅、不得不失、畢竟空寂，是名「迴向薩婆若」。是布施福，世世常受果報而不盡，後當得一切種智。

三、阿難！譬如大地，以種散中，得因緣和合便生，是諸種子依地而生。如是，阿難！五波羅蜜依般若波羅蜜得生，四念處乃至一切種智亦依般若波羅蜜得生。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 472b19-22)：

「能持一切善法種子」者，從發心來，除般若波羅蜜，餘一切善法。

「因緣和合」者，是佛道中，一心、信、忍、精進不休不息、欲、受、通達、不壞，有如是等法。

頁 310

四、憍尸迦！是善男子、善女人受持般若波羅蜜乃至正憶念，不離薩婆若心，無量戒眾成就，定眾、慧眾、解脫眾、解脫知見眾成就。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 472c9-20)：

「戒眾」者，是菩薩行般若波羅蜜，於一切眾生中修畢竟無畏施。

眾生十方中數無量無邊，三世中數亦無量無邊，六道四生種類各各相亦無量無邊；於此無量無邊眾生中，施第一所愛樂物——所謂壽命，是故得無量戒眾果報。

如是不殺等戒，但說名字，則二百五十。毘尼中，略說則八萬四千，廣說則無量無邊。是戒，凡夫人或一日受，或一世，或百千萬世；菩薩世世於一切眾生中施無畏，乃至入無餘涅槃，是名「無量戒眾」。乃至解脫知見眾，亦如是隨義分別。

頁 311

五、若有善男子、善女人書持般若波羅蜜經卷，供養、恭敬、尊重，華香、瓔珞乃至伎樂，亦得今世、後世功德。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 472c22-473a7)：

問曰：今世、後世功德深重，書、持、供養輕微，云何得二世功德？

答曰：

供養有二種：一者、効他供養；二者、深心供養。

知般若功德，深心供養故，得二世功德。

是般若有種種門入——若聞持乃至正憶念者，智慧、精進門入；

書寫、供養者，信及精進門入。

若一心深信，則供養經卷勝；若不一心，雖受持而不如。

復次，有如如意寶珠，是無記色法，無心、無識，以眾生福德因緣故生，有人供養者，能令人隨意所得；何況般若波羅蜜是無上智慧、諸佛之母，諸法寶中是第一寶，若人如所聞一心信受供養，云何不得二世功德？

但人不一心供養、又先世重罪故，雖供養般若而不得如上功德，般若無咎。

頁 312

六、是善男子、善女人說般若波羅蜜法，諸天子益其膽力。是諸法師若疲極，不欲說法，諸天益其膽力故，便能更說。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 474b16-22)：

有人言：天甘露味，微細沾洽⁷，能入毛孔，使善男子四大諸情柔軟輕利，樂有所說。

問曰：一切說般若者皆得諸天甘露味，令其樂說不？

答曰：不也！若有行者——一心求佛道，折伏結使，衣服淨潔，所說法處清淨，華、香、幡、蓋，香水灑地，無諸不淨；是故諸天歡喜，亦利益諸聽法者。

頁 313

七、善男子、善女人受持般若波羅蜜乃至……幡蓋，是人為父母所愛……乃至須陀洹所愛敬，一切世間若天、若魔、若梵及阿修羅等皆亦愛敬。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 474b28-c13)：

是菩薩行般若波羅蜜，煩惱折薄、諸福德增，益薰身故，威德可敬。

身是功德住處故，雖形體醜陋，無所能作，猶為人所愛重；何況自然端正，能利益人！平實至誠，口不妄言；深愛後世功德，不著今世樂；接養下人，不自高大；若見他有過，尚不說其實，何況讒毀⁸！若必不得已，終不盡說。給恤孤窮，不私附⁹己——如是等事，皆是般若波羅蜜力。是人功德遠聞故，諸天、世人皆所愛敬。

⁷ 沾洽：1、雨水充足。2、普遍受惠。3、猶融合。(《漢語大詞典(五)》，p.1065)

⁸ 讒毀：進讒毀謗。(《漢語大詞典(十一)》，p.467)

⁹ 附：1、歸附。2、使之歸附。3、隨，跟從。(《漢語大詞典(十一)》，p.947)

頁 315

八、善男子、善女人行淨潔故，諸天來到其處，見般若波羅蜜……是中有小鬼輩即時出去，不能堪任是大德諸天威德故。以是大德諸天來故，是善男子、善女人生大心。

以是故，般若波羅蜜所住處，四面不應有諸不淨……種種嚴飾。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 474c24-475a8)：

問曰：人身不淨內充，外淨何益？

答曰：淨其住處及以衣服，則外無不淨；外無不淨故，諸天歡喜。

譬如國王大人來處，群細¹⁰庶民¹¹避去；諸大德天來，小鬼去亦如是。

大天威德重故，舊住小鬼避去。是諸大天來近故，是人心則清淨廣大。

行者若欲令大德天來，當如經所說。

惡鬼遠去故，身心輕便。所以者何？近諸惡鬼，令人身心漸惡。

譬如近瞋人，喜令人瞋；近美色，則令人好色情發。

頁 316

九、若善男子、善女人聞是般若波羅蜜，受持、讀、誦、說、正憶念、書經卷，恭敬、供養……是善男子、善女人功德甚多——勝於供養十方諸佛及弟子。

《大智度論》卷 58〈阿難稱譽品 36〉(大正 25, 475a9-21)：

問曰：般若波羅蜜在佛身中，若供養一佛，則供養般若波羅蜜；何以言「供養十方佛，不如供養般若波羅蜜」？

答曰：

供養著心，若供養佛，取人相；人畢竟不可得，以取相故，福田雖大，而功德薄少。

供養般若波羅蜜者，則如所聞般若中，不取人相、不取法相——用是心供養故福德大。

復次，般若波羅蜜是一切十方諸佛母，亦是諸佛師。

諸佛得是身三十二相、八十隨形好及無量光明、神通變化，皆是般若波羅蜜力。

以是故，供養般若波羅蜜勝。以是等因緣故，勝供養十方諸佛，非不敬佛。

¹⁰ 細：地位低微。(《漢語大詞典(九)》，p.780)

¹¹ 庶民：眾民，平民。(《漢語大詞典(三)》，p.1234)