

頁 1

一、「心得好解脫，慧得好解脫」

1、《別譯雜阿含經》卷 4（81 經）（大正 02，402b9）：
得阿羅漢，心得好解脫。

2、《大智度論》卷 3〈1 序品〉（大正 25，80b13-81a28）：

外道離欲人，一處一道心得解脫，非於一切障法得解脫。以是故，阿羅漢名「心得好解脫，慧得好解脫」。

復次，諸阿羅漢二道心得解脫：見諦道、思惟道，以是故名心得好解脫。學人心雖得解脫，非好解脫。何以故？有殘結使故。

復次，諸外道等助道法不滿，若行一功德，若行二功德，求道不能得。……如是等種種道不具足，若無功德、若少功德說清淨。是人雖一處心得解脫，不名好解脫，涅槃道不滿足故。……以是故，佛言：「無功德、少功德，是助道法不滿，皆不得度。」佛說一切功德具足故，能度弟子。譬如小藥師，以一種藥、二種藥，不具足故，不能差重病；大藥師輩，具足眾藥，能差諸病。……

復次，諸結使皆屬愛、見：屬愛煩惱覆心，屬見煩惱覆慧。如是愛離故，屬愛結使亦離，得心解脫。如是無明離故，屬見結使亦離，得慧解脫。

復次，是五千阿羅漢，應不退法，得無生智，以是故言「心得好解脫，慧得好解脫」，不退故。

二、摩訶那伽

《大智度論》卷 3〈1 序品〉（大正 25，81b13-15）：

「摩訶」言大，「那」名不，「伽」名罪。諸阿羅漢諸煩惱斷，以是故名不罪。

頁 2

三、陀羅尼

1、《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，95c10-14）：

「陀羅尼」，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生；若欲作惡罪，持令不作。是名陀羅尼。

2、《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，96a5-b29）：

是陀羅尼多種。

一名聞持陀羅尼。得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，是名聞持陀羅尼。

復有分別知陀羅尼，得是陀羅尼者，諸眾生、諸法，大小好醜，分別悉知。……
復有人音聲陀羅尼，菩薩得此陀羅尼者，聞一切語言音，不喜、不瞋。一切眾生如
恒河沙等劫惡言罵詈，心不憎恨。……復次，若有人如恒河沙等劫眾生，讚歎
供養衣食、臥具、醫藥、華香、瓔珞，得忍菩薩，其心不動，不喜、不著。如
是等相，名為入音聲陀羅尼。
復有名寂滅陀羅尼、無邊旋陀羅尼、隨地觀陀羅尼、威德陀羅尼、華嚴陀羅尼、音
淨陀羅尼、虛空藏陀羅尼、海藏陀羅尼、分別諸法地陀羅尼、明諸法義陀羅尼。
如是等略說五百陀羅尼門，若廣說則無量。
以是故言諸菩薩皆得陀羅尼。

四、等忍

《大智度論》卷 5〈1 序品〉(大正 25, 97a25-26):
有二種等：眾生等、法等。
忍亦二種：眾生忍、法忍。

五、無礙陀羅尼

《大智度論》卷 5〈1 序品〉(大正 25, 97c7-10):
無礙陀羅尼最大故。如一切三昧中，三昧王三昧最大，如人中之王；如諸解脫中無礙解
脫大(丹注云：得佛得道時所得也)。如是一切諸陀羅尼中，無礙陀羅尼大，以是故重
說。

六、度甚深法忍

《大智度論》卷 5〈1 序品〉(大正 25, 99a3-24):
云何「甚深法」？
十二因緣，是名「甚深法」。……
復次，依過去、未來世生六十二邪見網永離，是名「甚深法」。……
復次，三解脫門，是名「甚深法」。……
復次，解一切諸法相，實不可破不可動，是名「甚深法」。
復次，除內心想智力，但定心諸法清淨實相中住。……
是法中深入不轉，無所罣礙，是名「度深法忍」。
度，名得甚深法，具足滿，無所礙，得度彼岸，是名為「度」。

頁 3

七、大忍成就

1、《大智度論》卷 6〈1 序品〉(大正 25, 106c16-21):
問曰：先已說等忍、法忍，今何以故復說「大忍成就」？
答曰：此二忍增長，名為大忍。

復次，等忍在眾生中一切能忍；柔順法忍於深法中忍。此二忍增長作證，得

無生忍；最後肉身，悉見十方諸佛化現在前於空中坐，是名「大忍成就」。

2、《大智度論》卷 6〈1 序品〉（大正 25，107a2-16）：

甚深法中心無罣礙，是名法忍。

問曰：何等甚深法？

答曰：如先甚深法忍中說。

復次，甚深法者，於十二因緣中展轉生果，因中非有果，亦非無果，從是中出，是名甚深法。

復次，入三解脫門：空、無相、無作，則得涅槃常樂故，是名甚深法。

復次，觀一切法非空非不空，非有相非無相，非有作非無作；如是觀中心亦不著，是名甚深法。……

於此深法信心無礙，不悔不沒，是名「大忍成就」。

八、念無量佛土，諸佛三昧常現在前

《大智度論》卷 7〈1 序品〉（大正 25，108c22-109a3）：

「無量佛土」，名十方諸佛土。

「念佛三昧」，名十方三世諸佛，常以心眼見，如現在前。

問曰：云何為念佛三昧？

答曰：念佛三昧有二種：一者、聲聞法中，於一佛身，心眼見滿十方；
二者、菩薩道於無量佛土中，念三世十方諸佛。
以是故言「念無量佛土，諸佛三昧，常現在前」。

頁 4

九、以天眼觀視世界，舉身微笑

1、《大智度論》卷 7〈1 序品〉（大正 25，112b18-24）：

肉眼所見不遍故；慧眼知諸法實相；法眼見是人以何方便、行何法得道；佛眼名一切法現前了了知。今天眼緣世界及眾生，無障無礙，餘眼不爾。

慧眼、法眼、佛眼雖勝，非見眾生法；

欲見眾生，唯以二眼：肉眼、天眼。以肉眼不遍，有所障故，用天眼觀。

2、《大智度論》卷 7〈1 序品〉（大正 25，112c6-10）：

如是等種種觀已，舉身微笑。

問曰：笑從口生，或時眼笑，今云何言「一切身笑」？

答曰：佛，世界中尊，得自在，能令一切身如口、如眼，故皆能笑。

復次，一切毛孔皆開，故名為笑；由口笑歡喜故，一切毛孔皆開。……

十、譬如比丘入第三禪

《大智度論》卷 8 〈1 序品〉(大正 25, 120c21-121a8):

問曰：佛言涅槃第一樂，何以言「第三禪樂」？

答曰：有二種樂：有受樂，有受盡樂。

受盡樂，一切五眾盡更不生，是無餘涅槃樂。

能除憂愁煩惱，心中歡喜，是名樂受；如是樂受滿足，在第三禪中。以是故言「譬如第三禪樂」。

問曰：初禪、二禪亦有樂受，何以故但言「第三禪」？

答曰：樂有上、中、下：下者初禪，中者二禪，上者三禪。

初禪有二種：樂根、喜根；五識相應樂根，意識相應喜根。

二禪中意識相應喜根。

三禪意識相應樂根。

一切三界中，除三禪，更無意識相應樂根。

是五識不能分別，不知名字相，眼識生如彈指頃，意識已生。以是故，五識相應樂根不能滿足樂，意識相應樂根能滿足樂。

以是故，三禪中諸功德少，樂多故，無背捨、勝處、一切入。

過是三禪更無樂，以是故言「譬如比丘入第三禪」。

十一、娑婆世界中菩薩難近

《大智度論》卷 10 〈1 序品〉(大正 25, 129c24-130a19):

問曰：一切大菩薩皆大功德，智慧利根，一切難近，何以獨言「娑婆世界中菩薩難近」？

答曰：實如所言。但以多寶世界中菩薩遠來，見此世界不如，石沙穢惡，菩薩身小，一切眾事皆亦不如，必生輕慢，是故佛言：「一心敬慎，彼諸菩薩難近。」

復次，樂處生人多不勇猛，不聰明，少智慧。如鬱怛羅衛人，以大樂故，無出家、無受戒；諸天中亦爾。

是娑婆世界中，是樂因緣少，有三惡道、老、病、死，土地自活法難，以是故，易得厭心。見老、病、死至，心大厭患；見貧窮人，知先世因緣所致，心生大厭。以是故智慧根利。

彼問菩薩，七寶世界，種種寶樹，心念飲食，應意即得，如是生厭心難，是故智慧不能大利。譬如利刀，著好飲食中，刀便生垢，飲食雖好而與刀不相宜；若以石磨之，脂灰瑩治，垢除刀利。是菩薩亦如是，生雜世界中，利智難近。如人少小勤苦，多有所能，亦多有所堪；又如養馬不乘，則無所任。

復次，是娑婆世界中菩薩，多方便故難近，餘處不爾。如佛說：「我自憶念宿世，一日施人千命。度眾生故，雖諸功德、六波羅蜜一切佛事具足，而不作佛，恒以方便度脫眾生。」

以是事故，是娑婆世界中菩薩難近。

十二、菩薩摩訶薩欲以一切種知一切法

1、《大智度論》卷 11〈1 序品〉(大正 25, 137c28-138b15)：

問曰：云何名「一切種」？云何名「一切法」？

答曰：智慧門名為「種」。有人以一智慧門觀，有以二、三、十、百、千、萬乃至恒河沙等阿僧祇智慧門觀諸法。今以一切智慧門入一切種，觀一切法，是名「一切種」。……世智、出世智，阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛智，如是等智慧知諸法，名為「一切種」。

「一切法」者，識所緣法，是一切法。……

復次，智所緣法，是一切法。……

復次，二法攝一切法：色法、無色法……

復次，三種法攝一切法：善、不善、無記；……

復有四種法：過去、未來、現在法、非過去未來現在法；……

有五種法：色、心、心相應、心不相應、無為法。……

有六種法：見苦斷法、見習、盡、道斷法、思惟斷法、不斷法。……

乃至無量法攝一切法。是為一切法。

2、《大智度論》卷 11〈1 序品〉(大正 25, 138b15-29)：

問曰：諸法甚深微妙不可思議，若一切眾生尚不能得知，何況一人欲盡知一切法？譬如有人欲量大地，及數大海水滸，欲稱須彌山，欲知虛空邊際，如是等事皆不可知，云何欲以一切種知一切法？

答曰：愚癡闇蔽甚大苦，智慧光明最為樂！一切眾生皆不用苦，但欲求樂。是故菩薩求一切第一大智慧，一切種觀，欲知一切法。是菩薩發大心，普為一切眾生求大智慧，是故欲以一切種知一切法。如醫為一人、二人，用一種、二種藥則足；若欲治一切眾生病者，當須一切種藥。菩薩亦如是，欲度一切眾生故，欲知一切種一切法。如諸法甚深微妙無量，菩薩智慧亦甚深微妙無量。先答破一切智人中已廣說，如函大蓋亦大。……

十三、以不住法住般若波羅蜜

《大智度論》卷 11〈1 序品〉(大正 25, 140a4-20)：

以不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜。

問曰：云何名不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜？

答曰：如是菩薩觀一切法，非常非無常，非苦非樂，非空非實，非我非無我，非生滅非不生滅。如是住甚深般若波羅蜜中，於般若波羅蜜相亦不取，是名不住法住；若取般若波羅蜜相，是為住法住。

問曰：若不取般若波羅蜜相，心無所著，如佛所言：「一切諸法，欲為其本。」若不取者，云何得具足六波羅蜜？

答曰：菩薩憐愍眾生故，先立誓願，我必當度脫一切眾生。以精進波羅蜜力故，雖知諸

法不生不滅如涅槃相，復行諸功德，具足六波羅蜜。所以者何？以不住法住般若波羅蜜中故。

是名「不住法住般若波羅蜜中」。

十四、施者、受者及財物不可得

《大智度論》卷 12〈1 序品〉(大正 25, 150a17-24)：

問曰：若施於諸法，是如實相無所破、無所滅、無所生、無所作，何以故言「三事破析不可得」？

答曰：如凡夫人見施者、見受者、見財物，是為顛倒妄見，生世間受樂，福盡轉還。是故佛欲令菩薩行實道，得實果報，實果報則是佛道。佛為破妄見故，言三事不可得，實無所破。何以故？諸法從本已來畢竟空故。

十五、罪、不罪不可得

《大智度論》卷 14〈1 序品〉(大正 25, 163b28-164a27)：

復次，若菩薩於罪、不罪不可得故，是時，名為尸羅波羅蜜。

問曰：若捨惡行善，是為持戒，云何言「罪、不罪不可得」？

答曰：非謂邪見、麤心言「不可得」也；若深入諸法相，行空三昧，慧眼觀故，罪不可得；罪無故，不罪亦不可得。

復次，眾生不可得故，殺罪亦不可得；罪不可得故，戒亦不可得。何以故？以有殺罪故，則有戒；若無殺罪，則亦無戒。……

復次，若人不樂罪、貪著無罪，是人見破戒罪人則輕慢，見持戒善人則愛敬；如是持戒，則是起罪因緣。

以是故言「於罪、不罪不可得故，應具足尸羅波羅蜜」。

頁 13

十六、三三昧：有覺有觀三昧，無覺有觀三昧，無覺無觀三昧。

《大智度論》卷 23〈1 序品〉(大正 25, 234a16-23)：

一切禪定攝心，皆名為「三摩提」。(秦言「正心行處」)是心從無始世界來，常曲不端；得是正心行處，心則端直。譬如蛇行常曲，入竹筒中則直。

是三昧三種：欲界、未到地、初禪，與覺觀相應故，名「有覺有觀」。

二禪中間，但觀相應故，名「無覺有觀」。

從第二禪乃至有頂地，非覺觀相應故，名「無覺無觀」。

十七、三根：未知欲知根，知根，知已根。

1、《大智度論》卷 23〈1 序品〉(大正 25, 234b26-c1)：

「未知欲知根」者，無漏九根和合。信行、法行人，於見諦道中名「未知欲知根」，所謂信等五根，喜、樂、捨根，意根。

信解、見得人，思惟道中，是九根轉名「知根」。

無學道中，是九根名「知已根」。

2、《大智度論》卷 23〈1 序品〉（大正 25，234c22-235a18）：

復次，未知欲知根名諸法實相未知欲知故，生信等五根；是五根力故，能得諸法實相。如人初入胎中得二根：身根，命根；爾時如段肉，未具諸根，不能有所別知；五根成就，能知五塵。菩薩亦如是，初發心欲作佛，未具足是五根，雖有願欲知諸法實相，不能得知。

菩薩生是信等五根，則能知諸法實相。

如眼四大及四大造色和合名為眼，先雖有四大、四大造色，未清淨故，不名眼根；不斷善根人雖有信，未清淨故，不名為根。

若菩薩得是信等五根，是時能信諸法實相不生不滅、不垢不淨、非有非無，非取非捨，常寂滅、真淨、如虛空，不可示、不可說，一切語言道過，出一切心心數法，所行如涅槃，是則佛法。菩薩以信根力故，能受；精進根力故，懃行、不退不轉；念根力故，不令不善法入，攝諸善法；定根力故，心散五欲中能攝實相中；慧根力故，於佛智慧中少多得義味不可壞。

五根所依意根，必與受俱，若喜、若樂、若捨。

依是根入菩薩位，乃至未得無生法忍果，是名「未知欲知根」。

此中知諸法實相了了故名「知根」。從是得無生法忍果，住阿鞞跋致地，得受記，乃至滿十地坐道場得金剛三昧，於其中間，名為「知根」。

斷一切煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提，一切可知法智慧遍滿故，名為「知已根」。

十八、舍利弗！菩薩摩訶薩欲遍知佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，當習行般若波羅蜜！

《大智度論》卷 24〈1 序品〉（大正 25，235b1-21）：

問曰：是十力、四無所畏等，是佛無上法，應當前說，何以故先說九相、八念等？

答曰：六波羅蜜是菩薩所應用，先已說。

三十七品乃至三無漏根，是聲聞法。

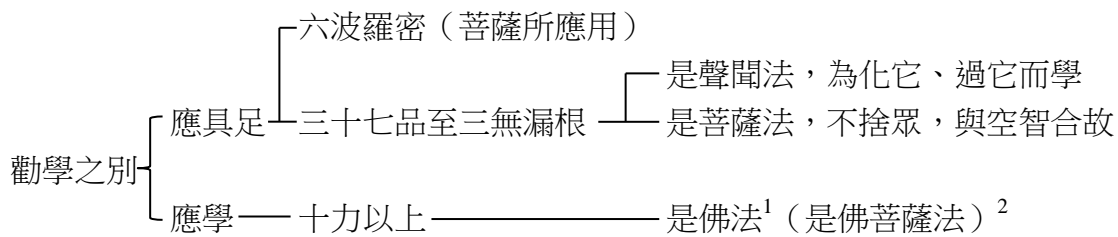
菩薩行是六波羅蜜得力故，欲過聲聞、辟支佛地，亦欲教化向聲聞、辟支佛人令入佛道；是故呵是小乘法：「捨一切眾生，無所利益。」

若諸聲聞人言：「汝是凡夫人，未斷結使，不能行是法。」是故空呵！

以是故佛言：「菩薩應具足三十七品等諸聲聞法，不可得故。」雖行是諸法，以不可得故，為眾生行邪行故，行此正行，常不捨。是諸法不可得空，亦不疾取涅槃證。若菩薩不解不行是小乘而但呵者，誰當肯信？譬如釋迦牟尼佛若先不行六年苦行，而呵言非道者，無人信受！以是故，自行苦行，過於餘人；成佛道時，呵是苦行道，人皆信受。

是故六波羅蜜後，次第行聲聞法。

復次，此非但是聲聞法，是法中和合不捨眾生意、具足一切佛法、以不可得空智故，名菩薩法。



十九、菩薩摩訶薩欲以道慧，具足道種慧

《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，257c21-258c24）：

道名一道，一向趣涅槃，於善法中一心不放逸，道隨身念。

道復有二道：惡道、善道；世間道、出世間道；定道、慧道；有漏道、無漏道；見道、修道；學道、無學道；信行道、法行道；向道、果道；無礙道、解脫道；信解道、見得道；慧解脫道、俱解脫道。如是無量二道門。……乃至一百六十二道。如是等無量道門。如是諸道，盡知、遍知，是為道種慧。

問曰：般若波羅蜜是菩薩第一道，一相，所謂無相，何以說是種種道？

答曰：是道皆入一道中，所謂諸法實相。初學有種種別，後皆同一，無有差別；譬如劫盡燒時，一切所有，皆同虛空。

復次，為引導眾生故，菩薩分別說是種種道，所謂世間道、出世間道等。……

若菩薩能如是知，則能為眾生分別世間出世間道、有漏無漏一切諸道，亦如是入一相，是名「道種慧」。

頁 14

二十、欲以一切種智斷煩惱習

《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，260b29-262a16）：

「斷一切煩惱習」者，

「煩惱」名略說則三毒，廣說則三界九十八使，是名「煩惱」。

「煩惱習」名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起；不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。

譬如久鎖腳人，卒得解脫，行時雖無有鎖，猶有習在。

如乳母衣，久故垢著，雖以淳灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在；衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱垢氣猶在。

如是諸餘賢聖雖能斷煩惱，不能斷習。……

若劫盡時火，燒三千大千世界無復遺餘，火力大故；佛一切智火亦如是，燒諸煩惱，無復殘習。……

¹ 《大智度論》卷 16〈1 序品〉（大正 25，180a8-10）：

佛道：三十二相、八十種好、一切智慧、大慈大悲、無礙解脫、十力、四無所畏、十八不共法、三達等無量諸佛法。

² 印順法師，《大智度論筆記》〔F011〕p.337。

問曰：諸阿羅漢、辟支佛同用無漏智，斷諸煩惱，習何以有盡、不盡？

答曰：先已說：智慧力薄，如世間火；諸佛力大，如劫盡火。

今當更答：聲聞、辟支佛集諸功德、智慧不久，或一世、二世、三世；佛智慧、功德，於無量阿僧祇劫廣修廣習，善法久熏故，於煩惱習無復餘氣。

復次，佛於一切諸功德皆已攝盡故，乃至諸煩惱習氣永盡無餘。何以故？諸善法功德消諸煩惱故。諸阿羅漢於此功德不盡得故，但斷世間愛，直入涅槃。復次，佛斷結使智慧力甚利，用十力為大刀，以無礙智直過故，斷諸結使盡無復遺餘。譬如人有重罪，國王大瞋，誅其七世根本，令無遺餘；佛亦如是，於煩惱重賊，誅拔根本，令無遺餘。

以是故說：「欲以一切種智斷一切煩惱習，當習行般若波羅蜜。」……

今當如實說：菩薩得無生法忍，煩惱已盡；習氣未除故，因習氣受及法性生身，能自在化生。有大慈悲為眾生故，亦為滿本願故，還來世間具足成就餘殘佛法故；十地滿，坐道場，以無礙解脫力故，得一切智、一切種智，斷煩惱習。……

以是故，「得無生法忍時斷煩惱，得佛時斷煩惱習」，是則實說。

二十一、菩薩摩訶薩欲上菩薩位

《大智度論》卷 27 〈1 序品〉（大正 25，262b17-c8）：

問曰：何以故聲聞法中名為「正位」，此菩薩法中位但名「位」？

答曰：若言「正位」亦無咎。所以者何？若言「菩薩法位」，是則為正。

聲聞法中但言「位」，不言「聲聞位」，以是故言「正位」。

復次，學聲聞人，無大慈悲心、智慧不利故，未生厭心，多求諸法，生種種邪見疑悔。菩薩摩訶薩大慈愍一切故，多求度脫眾生老病死苦，不求分別種種戲論；譬如長者有一子，愛之甚重，其子得病，但求良藥能差病者，不求分別諸藥名字、取之時節、合和分數。以是故，諸菩薩從果觀十二因緣，不從因觀一一見多者從因觀，愛多者從果觀。

諸聲聞人因邪位故有正位；菩薩邪位薄故，但名「菩薩位」。

問曰：聲聞法中從苦法忍乃至道比忍，名為正位。如《經》中說：「三惡道中不可得三事，所謂正位、聖果、漏盡。破戒、邪見、五逆罪等，亦如是。」從得何法，名為菩薩位？

答曰：發意、修行、大悲、方便具足，行是四法，得入菩薩位。如聲聞法中，先具說四種善根：煖法、頂法、忍法、世間第一法，然後入苦法忍正位。

二十二、菩薩摩訶薩欲住六神通（然於頁 2 悉是五通）

《大智度論》卷 28 〈1 序品〉（大正 25，264a22-b14）：

問曰：如〈讚菩薩品〉中言「諸菩薩皆得五神通」，今何以言「欲住六神通」？

答曰：五通是菩薩所得，今欲住六神通是佛所得；若菩薩得六神通，可如來難！

問曰：〈往生品〉中說「菩薩住六神通至諸佛國」，云何言「菩薩皆得五通」？

答曰：第六漏盡神通有二種：一者漏、習俱盡，二者漏盡而習不盡。

習不盡，故言「皆得五通」；漏盡，故言「住六神通」。

問曰：若菩薩漏盡，云何復生？云何受生？一切受生皆由愛相續故有，譬如米雖得良田、時澤，終不能生。諸聖人愛糠已脫故，雖有有漏業生因緣，不應得生。

答曰：先已說：「菩薩入法位，住阿鞞跋致地，末後肉身盡，得法性生身。」雖斷諸煩惱，有煩惱習因緣故，受法性生身，非三界生也。

問曰：阿羅漢煩惱已盡，習亦未盡，何以不生？

答曰：阿羅漢無大慈悲，無本誓願度一切眾生；又以實際作證，已離生死故。

復次，先已答「有二種漏盡」，此中不說菩薩得漏盡通，自言：「欲得六神通者，當學般若波羅蜜。」

六神通義，如後品³中佛所說；上〈讚菩薩品〉亦已說菩薩五神通義。⁴

二十三、菩薩摩訶薩欲勝一切聲聞、辟支佛智慧

《大智度論》卷 28 〈1 序品〉(大正 25, 266b13-c6)：

問曰：何等是聲聞、辟支佛智慧？

答曰：以總相、別相觀諸法實相，是聲聞智慧。如經中說：「初以分別諸法智慧，後用涅槃智慧。」分別諸法智慧是別相，涅槃智慧是總相。

復次，知是法為解、是法為縛，是流轉、是來還，是生、是滅，是味、是患，是逆、是順，是此岸、是彼岸，是世間、是出世間。如是等分別二門諸法，名為聲聞智慧。

復次，三種智慧：知五受眾如是集、如是散、如是出，是味、是患、是離，三解脫門相應智。如是等分別三門諸法。

復次，四種智慧：四念處智，法智、比智、他心智、世智，苦智、集智、滅智、道智，不淨智、無常智、苦智、無我智，無常智、苦智、空智、無我智，法智、比智、盡智、無生智。如是等分別四門諸法。

復次，從苦法智忍慧，乃至空空三昧、無相無相三昧、無作無作三昧智，於其中間所有智慧，盡是聲聞智慧。略說厭世間，念涅槃，離三界，斷諸煩惱，得最上法，所謂涅槃，是名聲聞智慧。

復次，如〈般若波羅蜜義品〉中說：「菩薩智慧相，與聲聞智慧，是一智慧；但無方便、無大誓莊嚴、無大慈大悲，不求一切佛法、不求一切種智知一切法，但厭老病死、斷諸愛繫、直趣涅槃為異。」

³ 釋厚觀、郭忠生合編，〈大智度論之本文相互索引〉，《正觀》(6)，p.60：《摩訶般若波羅蜜經》卷 2 〈4 往生品〉(大正 8, 228b1-229a11)；《放光般若經》卷 2 〈5 度五神通品〉(大正 8, 9c4-10a7)；《光讚般若經》卷 2 〈3 行空品〉(大正 8, 159b23-160b13)；Pañcaviṃśati (DUTT), pp.83, 1.7-88, 1.16, Śatasāhasrikā, pp.301, 1.11-306, 1.9。

⁴ 參見《大智度論》卷 5 (大正 25, 97c21-98b10)。

二十四、欲以隨喜心過其上者

《大智度論》卷 28〈1 序品〉(大正 25, 269c6-14):

隨喜心者，如〈隨喜品〉中說。

復次，隨喜名有人作功德，見者心隨歡喜，讚言：「善哉！」在無常世界中，為癡闇所蔽，能弘大心，建此福德。譬如種種妙香，一人賣一人買，傍人在邊亦得香氣，於香無損，二主無失；如是有人行施，有人受者，有人在邊隨喜，功德俱得，二主不失。如是相名為隨喜。

以是故，菩薩但以隨喜心，過於求二乘人上，何況自行！

頁 15

二十五、行少施、少戒、少忍、少進、少禪、少智

《大智度論》卷 29〈1 序品〉(大正 25, 271a12-272b21):

問曰：不爾！彼中說六波羅蜜廣普具足，此言「少施乃至少智」，似不同上六波羅蜜義！
答曰：不然！即是六波羅蜜。何以故？六波羅蜜義，在心，不在事多少；菩薩行若多若少，皆是波羅蜜。如《賢劫經》說：「八萬四千諸波羅蜜。」此經中亦說：「有世間檀波羅蜜，有出世間檀波羅蜜；乃至般若波羅蜜，亦有世間、出世間。」……

佛歎菩薩奇特，於少事中得無量無邊功德，豈況大事！

餘人多捨財，身、口、意勤苦得福少，持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等亦如是，不及菩薩少而報大。

如先說：「譬如口氣出聲，聲則不遠；聲入角中，聲則能遠。」如是布施等同少，餘人行是所得福報則少；菩薩摩訶薩以般若波羅蜜方便力迴向故，得無量無邊福。

以是故說：「欲行少施、少戒、少忍、少進、少禪、少智。」

二十六、菩薩摩訶薩欲行檀那波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪那波羅蜜，當學般若波羅蜜

《大智度論》卷 29〈1 序品〉(大正 25, 272b24-273a8):

問曰：五波羅蜜相即是般若波羅蜜相不？

若是般若波羅蜜相，不應五名差別！

若異，何以故言「欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜」？

答曰：亦同、亦異。

異者，般若波羅蜜名觀諸法實相故，不受、不著一切法；檀名捨內外一切所有。以般若波羅蜜心行施，是時檀得名波羅蜜。

復次，五波羅蜜殖諸功德，般若波羅蜜除其著心、邪見；如一人種穀，一人芸除眾穢，令得增長，果實成就。餘四波羅蜜亦如是。……

復次，諸餘波羅蜜，不得般若波羅蜜，不得波羅蜜名字，亦不牢固。如後品中說：「五波羅蜜不得般若波羅蜜，無波羅蜜名字。」又如轉輪聖王無輪寶者，不名轉輪聖王，不以餘寶為名。

亦如群盲無導，不能有所至；般若波羅蜜亦如是，導五波羅蜜，令至薩婆若。譬

如大軍無健將，不能成辦其事；又如人身餘根雖具，若無眼者，不能有所至。又如人無命根，則餘根皆滅；有命根故，餘根有用。般若波羅蜜亦如是，五波羅蜜不得般若波羅蜜，則不得增長；得般若波羅蜜故，餘波羅蜜得增益具足。

二十七、欲以諸善根供養諸佛

《大智度論》卷 30〈1 序品〉(大正 25, 276c13-23)：

「諸善根」者，所謂善根果報——華香、瓔珞、衣服、幡蓋種種珍寶等。所以者何？或時以因說果——如言「一月食千兩金」，金不可食，因金得食，故言「食金」。或時以果說因——如見好畫，言是好手，手非是畫，見畫妙故，說言手好。善根果報亦如是，以善根業因緣故，得供養之具，名為善根。

問曰：若爾者，何不即說華香等而說其因？

答曰：供養具有二種：一者、財供養，二者、法供養。

若但說華香等供養，則不攝法供養；今說善根供養，當知則財、法俱攝。

頁 16

二十八、欲植一善根於佛福田中

《大智度論》卷 30〈1 序品〉(大正 25, 282a23-b2)：

「善根」者，三善根：無貪善根，無瞋善根，無癡善根。一切諸善法皆從三善根生增長。如藥樹、草木，因有根故，得生成增長；以是故，名為「諸善根」。

今言「善根」者，善根因緣供養之具，所謂花香、燈明，及法供養，持戒、誦經等，因中說果。何以故？香華不定，以善心供養故，名為「善根」。

布施非即是福，但能破慳貪，開善法門；善根名為福。如針導縲縫衣，縫非針也。

頁 17

二十九、菩薩摩訶薩欲住內空、外空、內外空、……無法空、有法空、無法有法空，當學般若波羅蜜

《大智度論》卷 31〈1 序品〉(大正 25, 285c4-23)：

問曰：般若波羅蜜空、十八空，為異？為一？

若異者，離十八空，以何為般若空？又如佛說：「何等是般若波羅蜜？所謂色空，受、想、行、識空，乃至一切種智空。」

若不異者，云何言「欲住十八空，當學般若波羅蜜」？

答曰：有因緣故言異，有因緣故言一。

異者，般若波羅蜜，名諸法實相，滅一切觀法；十八空則十八種觀，令諸法空。菩薩學是諸法實相，能生十八種空，是名異。

一者，十八空是空無所有相，般若波羅蜜亦空無所有相；十八空是捨離相，般若波羅蜜一切法中亦捨離相；是十八空不著相，般若波羅蜜亦不著相。以是故，學般若波羅蜜，則是學十八空，不異故。

般若波羅蜜有二分：有小，有大。欲得大者，先當學小方便門；欲得大智慧，當學十八空。住是小智慧方便門，能得十八空。

何者是方便門？所謂般若波羅蜜經，讀誦、正憶念、思惟、如說修行。譬如人欲得種種好寶，當入大海；若人欲得內空等三昧智慧寶，當入般若波羅蜜大海。

三十、菩薩摩訶薩欲知諸法因緣、次第緣、緣緣、增上緣，當學般若波羅蜜

《大智度論》卷 32〈1 序品〉(大正 25, 297a16-b4)：

菩薩行般若波羅蜜，如是觀四緣，心無所著；雖分別是法，而知其空，皆如幻化；幻化中雖有種種別異，智者觀之，知無有實，但誑於眼。

為分別知凡夫人法，皆是顛倒虛誑而無有實，故有四緣，如是云何為實！賢聖法，因從凡夫法生故，亦是不實，如先十八空中說。

菩薩於般若波羅蜜中，無有一法定性可取故，則不可破；以眾生著因緣空法故，名為可破。譬如小兒見水中月，心生愛著，欲取而不能得，心懷憂惱！智者教言：雖可眼見，不可手捉；但破可取，不破可見！

菩薩觀知諸法從四緣生，而不取四緣中定相。四緣和合生，如水中月，雖為虛誑無所有，要從水月因緣生，不從餘緣有；諸法亦如是，各自從因緣生，亦無定實。以是故說：「菩薩欲如實知因緣、次第緣、緣緣、增上緣相，當學般若波羅蜜。」

三十一、菩薩摩訶薩欲知諸法如、法性、實際

《大智度論》卷 32〈1 序品〉(大正 25, 297b24-c14)：

1、諸法如，有二種：一者、各各相，二者、實相。

各各相者，如地，堅相；水，濕相；火，熱相；風，動相，如是等分別諸法，各自有相。

實相者，於各各相中分別，求實不可得，不可破，無諸過失。

如自相空中說：地若實是堅相者，何以故膠、蠟等與火會時，捨其自性？有神通人入地如水；又分散木石，則失堅相。又破地以為微塵，以方破塵，終歸於空，亦失堅相。如是推求地相則不可得；若不可得，其實皆空，空則是地之實相。一切別相，皆亦如是，是名為如。

2、法性者，如前說各各法空，空有差品，是為如；同為一空，是為法性。

是法性亦有二種：

一者、用無著心分別諸法，各自有性故；

二者、名無量法，所謂諸法實相。如《持心經》說：「法性無量，聲聞人雖得法性，以智慧有量故，不能無量說。」如人雖到大海，以器小故，不能取無量水，是為法性。

3、實際者，以法性為實證，故為際。如阿羅漢，名為住於實際。

三十二、菩薩摩訶薩欲數知三千大千國土中大地諸山微塵，……菩薩摩訶薩欲以一指，障其風力令不起者，當學般若波羅蜜

《大智度論》卷 32 〈1 序品〉(大正 25, 299b3-7):

問曰：佛何以不讚歎諸菩薩六度等諸功德，而讚歎此大力？

答曰：眾生有二種：一者、樂善法，二者、樂善法果報。

為樂善法者，讚歎諸功德；為樂善法果報者，讚歎大神力。

頁 19

三十三、以慧方便力故

《大智度論》卷 32 〈1 序品〉(大正 25, 302a17-b5):

「慧方便」，今此中說，所謂三事不可得者是。

問曰：慧方便者，能成就其事，無所破壞，更無所作；今破此三事，應墮斷滅，云何言「慧方便」？

答曰：有二種不可得：一者、得不可得，二者、不得不可得。

得不可得者，墮於斷滅；若不得不可得者，是為慧方便，不墮斷滅。

若無慧方便布施者，取三事相；若以三事空，則取無相。

有慧方便者，從本以來不見三事相，以是故，慧方便者，不墮有無中。

復次，布施時壞諸煩惱，是名慧方便。

復次，於一切眾生，起大悲心布施，是名慧方便。

復次，過去、未來無量世所修福德布施，迴向阿耨多羅三藐三菩提，亦名慧方便。

復次，於一切十方三世諸佛及弟子所有功德，憶念隨喜布施，迴向阿耨多羅三藐三菩提，是名慧方便。

如是等種種力，是為慧方便義。乃至般若波羅蜜慧方便亦如是。

三十四、菩薩摩訶薩欲到有為、無為法彼岸

1、《大智度論》卷 31 〈1 序品〉(大正 25, 288c21-23):

「有為空」、「無為空」者，

有為法名因緣和合生，所謂五眾、十二入、十八界等。

無為法名無因緣，常不生不滅如虛空。

2、《大智度論》卷 33 〈1 序品〉(大正 25, 302c20-24):

彼岸者，於有為、無為法盡到其邊。云何是彼岸？以大智慧悉知悉盡有為法總相、別相種種悉解；無為法中，從須陀洹至佛，悉皆了知。

有為、無為法相義，如先說。⁵

頁 20

三十五、菩薩摩訶薩欲在一切聲聞、辟支佛前，欲給侍⁶諸佛，欲為諸佛內眷屬，欲得大眷屬，欲得菩薩眷屬，欲淨報大施，當學般若波羅蜜

⁵ 參見《大智度論》卷 31 (大正 25, 288c21-289b26)。

⁶ 侍=待【聖】(大正 08, 220d, n.11)。

《大智度論》卷 33〈1 序品〉(大正 25, 303a26-c23)：

問曰：若菩薩未得漏盡，云何在漏盡聖人前？

答曰：菩薩初發意時，已在一切眾生前，何況積劫修行！是菩薩功德智慧大故，世世常大，能利益聲聞、辟支佛。

眾生知菩薩恩故，推崇敬重，乃至畜生中亦為尊重。如菩薩昔作鹿，其色如金，其角七寶，五百鹿隨逐宗事。若在人中，好世作轉輪聖王，惡世恒作大王，護持佛法，利益眾生。若出家，值有佛法則為世作大度師，興顯佛法；若無佛法，則為外道大師，行四無量。

阿羅漢、辟支佛，雖有無漏，利益事少；譬如一升酥雖精，不如大海水酪。

菩薩雖有漏智慧，及其成熟，利益無量。

復次，羅漢、辟支佛四事供養助道之具，多由菩薩得。如《首楞嚴經》說：「文殊師利七十二億作辟支佛，化辟支佛人，令其成道。」

以是故，在聲聞、辟支佛前。

「**欲為諸佛給使**」者，

如釋迦文佛未出家時，車匿給使，優陀耶戲笑；瞿毘耶、耶輸陀等諸婁女，為內眷屬。出家六年苦行時，五人給侍。

得道時，彌喜、羅陀、須那剎多羅、阿難、密跡力士等，是名「內眷屬」。

「**大眷屬**」者，

舍利弗、目捷連、摩訶迦葉、須菩提、迦旃延、富樓那、阿泥盧豆等諸聖人，及彌勒、文殊師利、颯陀婆羅諸阿毘跋致一生補處菩薩等，是名大眷屬。

復次，佛有二種身：一者、法性生身，二者、隨世間身。

世間身眷屬，如先說。⁷

法性生身者，有無量無數阿僧祇一生補處菩薩侍從。所以者何？

如《不可思議解脫經》說：「佛欲生時，八萬四千一生補處菩薩在前導，菩薩從後而出；譬如陰雲籠月。」

又如《法華經》說「從地踊出菩薩等」，皆是內眷屬、大眷屬。

「**菩薩眷屬**」者，有佛，純以菩薩為眷屬；有佛，純以聲聞為眷屬；有佛，菩薩、聲聞雜為眷屬。是故言：「但欲得菩薩為眷屬者，當學般若波羅蜜。」

眷屬有三：上、中、下——下者純聲聞，中者雜，上者但菩薩。

「**淨報大施**」者，

有人言：「菩薩多集福德，未除煩惱，受人信施，未能淨報。」

佛言：「菩薩行般若波羅蜜，諸法皆空不可得，何況諸結使！菩薩入法性中故，不證真際，是故能淨報施福。」

復次，菩薩功德廣大，從發心已來，欲代一一眾生受一切苦，欲以一切功德與一切眾生，然後當自求佛道。但是事不可得故，而自成佛，度一切眾生。

⁷ 參見《大智度論》卷 33 (大正 25, 303b13-21)。

又菩薩志願，不以阿僧祇為拘；如世間及如、法性、實際、虛空等久住。菩薩心住世間，利益眾生故，亦如是久住，無有窮已。是人不能淨報施福者，誰能淨畢！如父母雖有結使諸惡，以一世利益子故，受其供養，令子得大福；何況菩薩無諸結使，而住無邊世中利益眾生，而不淨畢？

又復菩薩但有悲心而無般若尚能利益，何況行般若波羅蜜！

問曰：若菩薩無結使，云何世間受生？

答曰：先已答，菩薩得無生法忍，得法性生身，處處變化以度眾生，莊嚴世界。是功德因緣故，雖未得佛，能淨報施福。

三十六、欲得五眼者

《大智度論》卷 33〈1 序品〉（大正 25，305c18-306a8）：

何等五？肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。

肉眼，見近不見遠，見前不見後，見外不見內，見晝不見夜，見上不見下；以此礙故，求天眼。

得是**天眼**，遠近皆見，前後、內外，晝夜、上下，悉皆無礙。是天眼見和合因緣生假名之物，不見實相，所謂空、無相、無作，無生、無滅，如前，中、後亦爾；為實相故，求慧眼。

得**慧眼**，不見眾生，盡滅一異相，捨離諸著，不受一切法，智慧自內滅，是名慧眼。但慧眼不能度眾生！所以者何？無所分別故，以是故求法眼。

法眼，令是人行是法，得是道，知一切眾生各各方便門，令得道證。法眼不能遍知度眾生方便道，以是故求佛眼。

佛眼，無事不知，覆障雖密，無不見知；於餘人極遠，於佛至近；於餘幽闇，於佛顯明；於餘為疑，於佛決定；於餘微細，於佛為麤；於餘甚深，於佛甚淺。是佛眼，無事不聞，無事不見，無事不知，無事為難，無所思惟；一切法中，佛眼常照。

後品五眼義中，當廣說。

三十七、欲知諸佛心

《大智度論》卷 33〈1 序品〉（大正 25，306a23-b3）：

「知諸佛心」者，

問曰：如上地鈍根，不能知下地利根心；菩薩，一佛心尚不應知，何況恒河沙等十方諸佛心？

答曰：以佛神力故令菩薩知。如《經》說：「一切眾生無知佛心者，若佛以神力令知，乃至蠅虫亦能知。」以是故佛以神力故，令菩薩知佛心。

復次，般若波羅蜜無礙相，麤細、深淺、愚聖，都無差別。諸佛心如、菩薩心如，一如無異；菩薩隨是如故，能知諸佛心。

復次，希有難事，不應知而知。

三十八、菩薩摩訶薩欲見過去、未來諸佛國土，及見現在十方諸佛國土

《大智度論》卷 33 〈1 序品〉(大正 25, 306c4-15)：

問曰：十方現在世界可見，過去、未來諸佛世界，云何得見？

答曰：菩薩有見過去、未來三昧⁸，入是三昧已，見過去、未來事，如夢中所見。

復次，菩薩有不滅際三昧，入是三昧已，不見諸佛有滅者。

問曰：此二法非眼，云何能見？

答曰：此是智慧，假名為眼；如轉法輪中，於四諦中得眼、智、明、覺。

復次，菩薩見十方現在佛世界，定知過去、未來諸佛世界亦爾。所以者何？一切諸佛功德同故，是事如先說。

復次，是般若波羅蜜中，如現在、過去、未來等無異，一如、一法性故，以是故不應難。

三十九、諸聲聞等聞與不聞

《大智度論》卷 33 〈1 序品〉(大正 25, 308b4-17)：

聲聞所不聞者，

佛獨與菩薩說法，無諸聲聞聽者。

又佛以神通力，變身無數，遍至十方一乘世界說法。

又復佛為欲天、色天說法，無諸弟子，故不得聞。

問曰：諸六通阿羅漢，若佛說時，雖不在坐，以天耳、天眼可得見聞，若以宿命通并知過去事，何以不聞？

答曰：諸聲聞神通力所不及處，是故不聞。

復次，佛為諸大菩薩說《不可思議解脫經》，舍利弗、目連在佛左右而不得聞，以不種是聞大乘行法因緣故。譬如坐禪人入一切處定中，能使一切皆水皆火，而餘人不見；如《不可思議解脫經》中廣說。

「盡欲受持」者，聞而奉行為「受」，久久不失為「持」。

四十、十方如恒河沙等諸世界中閻處、日月所不照處，欲持光明普照者

《大智度論》卷 34 〈1 序品〉(大正 25, 309a6-20)：

問曰：菩薩身光如是，本以何業因緣得？

答曰：身業清淨故身得莊嚴。

如《經》說：「有一鬼頭似豬，臭虫從口出，身有金色光明。是鬼宿世作比丘，惡口罵詈客比丘。身持淨戒，故身有光明；口有惡言，故臭虫從口出。」

如《經》說：「心清淨優劣，故光有上、中、下：少光、大光、光音。欲界諸天，

⁸《悲華經》卷 4 〈4 諸菩薩本授記品〉(大正 3, 192a5-7)：

世尊！願我得無諍三昧，以三昧力故，於一念中，悉見過去未來現在諸佛所有淨妙世界。

心清淨布施、持戒，故身有光明。」

復次，有人憐愍眾生故，於闇處燃燈，亦為供養尊像、塔、寺故，亦以明珠、戶嚮、明鏡等明淨物布施故，身有光明。

復次，常修慈心，遍念眾生，心清淨故；又常修念佛三昧，念諸佛光明神德故，得身光明。

復次，行者常修火一切入；又以智慧光明，教化愚闇邪見眾生。以是業因緣故，得心中智慧明，身亦有光。

如是等業因緣，得身光清淨。

四十一、菩薩摩訶薩若欲令十方如恒河沙等世界中眾生，諸在三惡趣者，以我力故，皆得人身

《大智度論》卷 34〈1 序品〉（大正 25，309b22-c16）：

問曰：自以善業因緣故得人身，云何菩薩言「以我力因緣故，令三惡道中眾生皆得人身」？

答曰：不言「以菩薩業因緣令眾生得人身」，但言「菩薩恩力因緣故得」。

菩薩以神通變化說法力故，令眾生修善得人身。

如《經》中說：「二因緣發起正見：一者、外聞正法，二者、內有正念。」

又如草木，內有種子、外有雨澤，然後得生。

若無菩薩，眾生雖有業因緣，無由發起。以是故知諸佛菩薩所益甚多！

問曰：云何能令三惡道中眾生皆得解脫？佛尚不能，何況菩薩！

答曰：菩薩心願欲爾，則無過咎。

又多得解脫，故言「一切」。

如諸佛及大菩薩身遍出無量光明，從是光明出無量化身，遍入十方三惡道中——令地獄火滅湯冷，其中眾生心清淨故，生天上、人中；

令餓鬼道飢渴飽滿，開發善心，得生天、人中；

令畜生道隨意得食，離諸恐怖，開發善心，亦得生天、人中。

如是名為「一切三惡道得解脫」。

問曰：如餘經說「生天、人中」，此何以但說「皆得人身」？

答曰：於人中得修大功德，亦受福樂；天上多著樂故，不能修道。以是故願令皆得人身。

復次，菩薩不願眾生但受福樂，欲令得解脫，常樂涅槃，以是故不說生天上。

頁 23

四十二、我當以無量阿僧祇菩薩摩訶薩為僧，我一說法時，無量阿僧祇菩薩皆得阿惟越致

《大智度論》卷 34〈1 序品〉（大正 25，311c9-17）：

菩薩所以作此願者，

諸佛多以聲聞為僧，無別菩薩僧。如彌勒菩薩、文殊師利菩薩等，以釋迦文佛無別菩薩僧，故入聲聞僧中次第坐。

有佛為一乘說法，純以菩薩為僧。

有佛聲聞、菩薩雜以為僧；如阿彌陀佛國，菩薩僧多，聲聞僧少。

以是故，願以無量菩薩為僧。

有佛初轉法輪時，無有人得阿鞞跋致，以是故，菩薩願言：「我一說法，無量阿僧祇人得阿鞞跋致。」

頁 24

四十三、我成阿耨多羅三藐三菩提時，世界中無婬欲、瞋恚、愚癡，亦無三毒之名。一

切眾生成就如是智慧：善施、善戒、善定、善梵行、善不燒眾生

《大智度論》卷 34 〈1 序品〉（大正 25，312c17-28）：

問曰：一切眾生得如是智慧，是何等智慧？

答曰：智慧是世間正見。

世間正見中，說有布施、有罪福、有今世後世、有阿羅漢。

信罪福故，能「善布施」。

信有阿羅漢故，能「善持戒、善禪定、善梵行」。

得正見力故，能「善不燒眾生」。

世間正見是無漏智慧根本，以是故說「國中無三毒之名」。

貪欲有二種：一者、邪貪欲，二者、貪欲。

瞋恚有二種：一者、邪瞋恚，二者、瞋恚。

愚癡有二種：一者、邪見愚癡，二者、愚癡。

是三種邪毒眾生難可化度，餘三易度。

「無三毒名」者，無邪三毒之名。

「善布施」等五事，如上〈放光品〉中說。⁹

四十四、我得阿耨多羅三藐三菩提時，十方如恒河沙等世界中眾生聞我名者，必得阿耨

多羅三藐三菩提

《大智度論》卷 34 〈1 序品〉（大正 25，313c3-314a4）：

復次，佛身無量阿僧祇種種不同：

有佛為眾生說法令得道者。

有佛放無量光明，眾生遇之而得道者。

有以神通變化指示其心而得道者。

有佛但現色身而得道者。

有佛遍身毛孔出眾妙香，眾生聞之而得道者。

有佛以食與眾生令得道者。

有佛眾生但念而得道者。

有佛能以一切草木之聲而作佛事令眾生得道者。

有佛眾生聞名而得道者，為是佛故說言：「我作佛時，其聞名者皆令得度。」

⁹ 參見《大智度論》卷 8（大正 25，120b1-121b12）。

復次，聞名，不但以名便得道也；聞已修道，然後得度。

如須達長者，初聞佛名，內心驚喜，詣佛聽法而能得道。

又如賁夷羅婆羅門，從雞泥耶結髮梵志所初聞佛名，心即驚喜，直詣佛所，聞法得道。是但說聞名，聞名為得道因緣，非得道也。

問曰：此經言「聞諸佛名即時得道」，不言「聞名已修道乃得」。

答曰：今言「即時」，不言「一心中」；但言更無異事聞之，故言「即時」。譬如經中說：「修慈心時即修七覺意。」

難者言：「慈三昧，有漏，是緣眾生法，云何得即時修七覺？」

答者言：「從慈起已即修七覺，更無餘法，故言即時。即時有二種：一者、同時，二者、雖久，更無異法。即是心而得修七覺亦名即時。」

復次，有眾生福德淳熟、結使心薄，應當得道，若聞佛名，即時得道。

又復以佛威力故，聞即得度；譬如熟癩，若無治者，得小因緣而便自潰；亦如熟果，若人無取，微風因緣，便自墮落；譬如新淨白氈易為受色。為是人故，說若聞佛名即時得道。譬如鬼神著人，聞仙人呪名，即時捨去。

頁 25

一、四天王等歡喜奉鉢

1、《大智度論》卷 35 〈2 報應品〉（大正 25，314c2-4）：

初品但讚歎般若波羅蜜功德力，而今讚歎行者能作是功德，四天王等歡喜奉鉢。

2、《大智度論》卷 35 〈2 報應品〉（大正 25，315a15-26）：

問曰：諸天供養事多，何以奉鉢？

答曰：四天王奉鉢，餘天供養。諸天供養，各有定法：如佛初生時，釋提桓因以天衣奉承佛身，梵天王躬自執蓋，四天王四邊防護。淨居諸天欲令菩薩生厭離心故，化作老、病、死人及沙門身。又出家時，四天王勅使者捧舉馬足，自四邊侍護菩薩。……梵天王請佛轉法輪。如是等，各有常法。以是故，四天王奉鉢。

3、《大智度論》卷 26 〈1 序品〉（大正 25，253a6-22）：

佛鉢不從人受。佛初得道，欲食時須器，四天王知佛心念，持四鉢上佛；三世諸佛法，皆應四天王上鉢。

復次，佛說比丘常應覆功德，若受石鉢，人謂從天龍邊得。……若令人作，其工既難，又恐人言：「此比丘欲與佛齊功」。

問曰：如經中說「佛金剛身，不恃仰食」，何以畜鉢？

答曰：佛法有二道：一者、聲聞道，二者、佛道。聲聞法中，佛隨人法有所食噉；摩訶衍法中，方便為人故，現有所噉，其實不食。

4、《大智度論》卷 26 〈1 序品〉（大正 25，315a27-b1）

問曰：佛只有一身，何以受四鉢？

答曰：四王力相等，不可偏受一人的鉢。

又今見佛神力，合四鉢為一，心生歡喜信淨，但作是念：「我等從菩薩初生至今成佛，所修供養，功德不虛。」

二、聞菩薩增益六波羅蜜，諸天世人歡喜

《大智度論》卷 35 〈2 報應品〉（大正 25，314c12-315a15）：

問曰：菩薩增益六波羅蜜時，諸天、世人何因緣故喜？

答曰：諸天皆因十善、四禪、四無量故生；是諸功德，皆由諸佛菩薩故歡喜。

復次，凡夫人肉眼，無有智慧，苦身求財，以自生活；聞菩薩增益六波羅蜜，成佛不久，猶尚歡喜，何況諸天！……

復次，諸天中有智慧者，能知禪味、五欲悉皆無常；唯佛出世，能令得常樂涅槃。以世間樂、涅槃樂皆由佛菩薩得，是故歡喜。……

復次，聞菩薩增益六波羅蜜，必當成佛，故歡喜。又譬如甘美果樹茂盛成就，世人大歡喜，以樹有種種利益：有庇其蔭者，有用其華，食其果實。菩薩亦如是，能以離不善法蔭遮三惡苦熱，能與人天富樂之華，令諸賢聖得三乘之果，是故歡喜。

三、阿修羅種

《大智度論》卷 35〈2 報應品〉（大正 25，314c15-17）：

若佛出世，增益諸天眾，減損阿修羅種；若佛不在世，阿修羅種多，諸天減少；以種雜福不清淨故。

四、阿迦尼吒天

《一切經音義》卷 22（大正 54，443a16-18）：

阿迦尼吒天，具云阿迦尼瑟吒。言阿迦者，色也；尼瑟吒，究竟也。言其色界十八天中，此最終極也。又云：阿，無也；迦尼瑟吒，小也。謂色界十八天中，最下一天，唯小無大；餘十六天上下互望，亦大亦小；此之一天，唯大無小，故以名也。

頁 27

五、毀訾

1、訾：2.通“訾”。詆毀。（《漢語大辭典》（三），p.320）

毀訾：毀謗；非議。（《漢語大辭典》（十三），p.1496）

2、《根本說一切有部苾芻尼毘奈耶》卷 12（大正 23，970a11-13）：

毀訾語者，謂於他人為毀辱事出言彰表，他領解時得波逸底迦罪，廣說如上。

六、菩薩字性空

1、《大智度論》卷 35〈2 報應品〉（大正 25，318c28-319a1）：

所謂「菩薩、菩薩字性空」。是中雖但說菩薩字空，而五眾亦空。

2、《大智度論》卷 42〈9 集散品〉（大正 25，365a2-6）：

是菩薩名字一，五眾則有五，一不作五、五不作一。若五作一，如五匹物不得為一匹用；若一作五，如一匹物不得為五匹用。以是故，一菩薩字不得五眾中住。

七、佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見菩薩，不見菩薩字，不見般若波羅蜜，……菩薩、菩薩字性空

詳參：印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》第十章，pp.692-698。

頁 28

一、菩薩摩訶薩作如是行般若波羅蜜，除佛，智慧勝過一切聲聞、辟支佛。

《大智度論》卷 35 〈3 習相應品〉（大正 25，319c22-320a16）：

有二因緣故，菩薩智慧勝聲聞、辟支佛：

一者、以空知一切法空，亦不見是空。

二者、以此智慧，為欲度脫一切眾生令得涅槃。

復次，菩薩智慧入二法中故勝：一者、大悲，二者、般若波羅蜜。

復有二法：一者、般舟三昧，二者、方便。

復有二法：一者、常住禪定，二者、能通達法性。

復有二法：一者、能代一切眾生受苦，二者、自捨一切樂。

復有二法：一者、慈心，無怨無恚；二者、乃至諸佛功德，心亦不著。

如是等種種功德莊嚴智慧故勝聲聞、辟支佛。

頁 33

二、習、相應

1、《大智度論》卷 36 〈3 習相應品〉（大正 25，327a12-19）：

「習」者：隨般若波羅蜜修習行觀，不息不休，是名為「習」。

譬如弟子隨順師教、不違師意，是名「相應」。如般若波羅蜜相，菩薩亦隨是相，以智慧觀，能得、能成就，不增不減，是名「相應」；譬如函、蓋，大小相稱。

雖般若波羅蜜滅諸觀法，而智慧力故，名為無所不能、無所不觀；能如是知，不墮二邊，是為「與般若相應」。

2、《大智度論》卷 37 〈3 習相應品〉（大正 25，333c1-4）：

相應有二種：一者、心相應，二者、應菩薩行，所謂生好處、值遇諸佛、常聞法正憶念，是名相應。

頁 34

三、舍利弗！色空中無有色，受…想…行…，識空中無有識。……無佛、亦無佛道

印順導師，《初期大乘佛教之起源與開展》第十章，pp.730-731：

一切法本性是空的，一切法與空的關係，如《摩訶般若波羅蜜經》說：

1. 「空中無色，無受、想、行、識。離色亦無空，離受、想、行、識亦無空。色即是空，空即是色；受、想、行、識即是空，空即是（受想行）識。……諸法實性，無生無滅，無垢無淨故」。

2. 「色空中無有色，受、想、行、識空中無有（受、想、行）識。舍利弗！色空故無惱

壞相，……識空故無覺相。何以故？舍利弗！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色；受、想、行、識亦如是。舍利弗！是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減。是空法非過去、非未來、非現在。是故空中無色，無受、想、行、識，……無佛亦無佛道」。

這二段經文，大同小異，《般若經》是從觀五陰（蘊）——色、受、想、行、識起，次第廣觀一切法的。

以「色」為例，「空」中是沒有色的。如色是惱壞相（或作「變礙相」），色空所以沒有惱患相。色與空的關係，被說為「不異」（不離）、「即是」。色不是離空的，空也不離色；進一層說，色就是空，空也就是色。一般解說為「即色即空」的圓融論，其實這是為了說明色與空的關係，從色空而悟入「空相」（「空性」、「實性」）。「空相」是不生不滅，不垢不淨，不增不減的，所以「空相」中是沒有色，甚至佛與佛道也不可得。

「唐譯二分本」作：「色自性空，不由空故，色空非色。色不離空，空不離色；色即是空，空即是色」等。「色自性空，不由空故」，是「本性空」，不是因為空的觀察而成為空的。「色空非色」，是般若的要義所在。色是空的，色空就不是色，與「色無受則非色」；「色無生即非色」的意義一樣。所以經文的意義是：色是性空的，「空」不是離色以外別有空，而是色的當體是空；空是色的本性，所以「空」是不離色而即色的。

從一般分別了知的色等法，悟入色等本性空，「空」是沒有色等虛妄相的；一切法空相，無二無別，無著無礙。般若是引入絕對無戲論的自證，不是玄學式的圓融論。

頁 36

四、薩婆若不與三世合

《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，329c25-330b11）：

問曰：如〈隨喜品〉中說「菩薩摩訶薩念過去、現在諸佛薩婆若智慧等諸功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提」，云何言「過去、現在世不與薩婆若合」？

答曰：若以著心取相念薩婆若者，不名迴向阿耨多羅三藐三菩提；譬如雜毒食，初雖香美，後不便身。若菩薩分別過去、現在諸佛薩婆若者，應與三世合；今不取相故，則無有合。

問曰：菩薩亦念「未來世當成佛薩婆若」，亦自念「我當得薩婆若」，是名與未來世薩婆若合，云何言「不合」？

答曰：薩婆若過三界，出三世，畢竟清淨相；行者但以憶想分別：「我當得是薩婆若。」如世間法，憶想當有所得，而是事未生未有，時節未至，因緣未會，都無處所，云何當與合？」

如色等事中不應有薩婆若合。所以者何？是薩婆若，三世中不可得故；色等事中亦不可得，是皆世間因緣和合，無有定性。

頁 37

五、「人法、不合」

1、《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，330c15-25）：

問曰：菩薩及菩薩法可不與薩婆若合，云何佛及菩提復不與合？

答曰：佛是人，薩婆若是法；人是假名，法是因緣。眾生乃至知者、見者無故，佛亦無——眾生中尊上第一，是名為佛，是故不合。

復次，得薩婆若故名為佛。若佛得薩婆若，先以是佛，不須薩婆若；若非佛得薩婆若者，何以言「佛得薩婆若」？以是故，和合因緣生，不得言先後。

復次，離佛無薩婆若，離薩婆若無佛；得薩婆若故名佛，佛所有故名薩婆若。

頁 39

六、疾得智慧，福德因緣

1、《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，333b9-11）：

「疾得」者，福德因緣故心柔軟；行深般若波羅蜜故，智慧心利——以是故疾得。

2、《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，335b3-5）：

「疾得」者，行是空相應，無有障礙，則能疾得阿耨多羅三藐三菩提。

七、「陀羅尼門」

《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，95c10-14）：

「陀羅尼」，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生；若欲作惡罪，持令不作。是名陀羅尼

頁 40

八、常值諸佛、終不離見佛

《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，333b11-28）：

「所生處常值諸佛」者，是菩薩除諸佛母般若波羅蜜，其餘一切眾事皆不愛著；是以在所生處，常值諸佛。……是諸菩薩愛敬於佛及實相般若波羅蜜、及修念佛三昧業故，所生處常值諸佛。……

「終不離見佛」者，又人雖一世見佛，更不復值。如毘婆尸佛時，王師婆羅門，雖得見佛及僧，而惡口毀訾，言：「此人等如畜生，不別好人，見我不起。」以是罪故，經九十一劫墮畜生中。

復次，深念佛故，終不離佛；世世善修念佛三昧故；不失菩薩心故；作不離佛願；願生在佛世故；種值佛業緣常相續不斷故，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離見佛。

九、一切法一相故名「等」、「不等」各各別相故

《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，333c21-28）：

「等」者，一切法一相故名「等」。以皆是有相，皆是無常相，皆是苦相，皆是空、無我相，皆是不生不滅相，事無異故名為「等」。

「不等」者，各各別相故。如色相、無色相，堅相、濕相，如是等各異不同，是名「不等」。

菩薩不見等與不等。何以故？一切法無故，自性空故無法，無法故不可見，不可見故無等、不等。等與合，是習相應；不合、不等，是不相應。

頁 42

十、菩薩教化眾生令行善法，則佛土莊嚴

《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，335a23-29）：

「能淨佛世界、成就眾生」者，菩薩住是空相應中，無所復礙；教化眾生，令行十善道及諸善法。以眾生行善法因緣故，佛土清淨；以不殺生故，壽命長；以不劫不盜故，佛土豐樂，應念即至——如是等眾生行善法，則佛土莊嚴。

十一、菩薩摩訶薩於諸相應中，為最第一相應，所謂空相應，是空相應勝餘相應。菩薩摩訶薩如是習空，能生大慈大悲

1、《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，334c16-19）：

問曰：何以名為第一相應？

答曰：空是十方諸佛深奧之藏，唯一涅槃門，更無餘門能破諸邪見戲論；是相應不可壞、不可破，是故名為第一。

2、《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，336a1-5）：

「第一相應，勝餘相應」，如上說。

菩薩行是眾生空、法空，深入空相應，憶本願度眾生；見眾生狂惑顛倒，於空事中種種生著，即生大悲心：「我雖知是事，餘者不知。」以教化故，生大慈大悲。